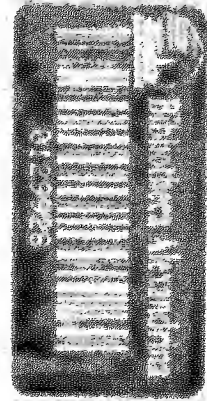


العالم العلامة عز الدين مكي بن عبد الله الشافعي الأشعري الذي  
للتوفيق سنة ١٠٥٢ هـ

النووي

كتاب التوضيح في بيان  
الاعتقاد الصحيح في  
الدين والادب



عَلَى لَدُنْكَ رِئَاسَةُ النَّوَوِيَّةِ

دار النشر والنشر العربي









# كتاب الفتوحات النبوية على الأذكار النورية

تأليف

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخادم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
محمد بن علان الصديقي الشافعي الأشعري المكي المتوفى سنة ١٠٥٧ هـ رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بأعلى كل صفة ما يخصها من كتاب « حلية الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص  
الدعوات والأذكار » للإمام الرباني العارف بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين  
وملاذ الفقهاء والمحدثين ، أبي زكريا يحيى يحيى الدين النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ  
تغمده الله برحمته

الجزء السابع

دار إحياء التراث العربي

بيروت - لبنان

## بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ بابُ بيانِ ما يباح من الغيبة ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ الْغَيْبَةَ وَإِنْ كَانَتْ مُحَرَّمَةً فَانْهَاجُ تَبَاحُ فِي أَحْوَالِ الْمَصْلَحَةِ ، وَالْمَجُوزُ  
لَهَا غَرَضٌ صَحِيحٌ شَرْعِيٌّ لَا يُمْكِنُ الْوُصُولُ إِلَيْهِ إِلَّا بِهَا ، وَهُوَ أَحَدُ سِتَّةِ أَسْبَابِ  
(الاول) التَّظْلُمُ فِيَجُوزُ لِلْمَظْلُومِ أَنْ يَتَّظَلَّمَ إِلَى السُّلْطَانِ وَالْقَاضِي وَغَيْرِهِمَا مِمَّنْ لَهُ

﴿ بابُ بيانِ ما يباح من الغيبة ﴾

(قوله فانها تباح الخ) في الزواجر قد تجب وسيأتي منه قول المصنف في جرح  
الرواة وذلك جائز بل واجب وقوله في المستشير وجب عليك أن تذكر له الخ (قوله  
والمجوز لها غرض صحيح الخ) ثم ان كان ذلك الغرض واجبا وجبت أو مباحاً  
أييحت فللوسائل حكم المقاصد (قوله وهو أحد ستة أسباب) وقد نظمها الشيخ  
ظهير الدين محمد بن ظهير خطيب حماء فقال

لم تستبح غيبة في حالة أبداً \* إلا ستة أحوال كما سترى  
استفت عرف تظلم حذرا ستعنا (١) \* على إزالة ظلم واحك ما ظهرا  
وقد بسط المسائل التي تباح فيها الغيبة ابن العماد الاقفهسي وأوصلها إلى سبعة  
عشر موضعا ونظمها فقال

وما عليك إذا ما غبت متدباً \* لقول رشد ونصح المستشير ولا  
أن تذكر العالم المخطي لصاحبه \* أو تستغيث على ذي ذلة عدلا  
أو تذكر اسما قبيحا عند سامعه \* كي يستبين به مقصود ما جهلا  
كاسود قاله أو أعور مثلاً \* أو أعمش مخبر أو أعرج نقلا

(١) كذا وإله بنون التوكيد الخفيفة المرسومة ألفا ، وحذفت الياء بعد العين

وَلَا يَبْرُؤُهُ أَوْلَاهُ قَدْرُهُ عَلَى إِنْصَافِهِ مِنْ ظَالِمِهِ فَيَذْكُرُ إِنْ فَلَانًا ظَلَمَنِي وَقَعَلْ بِي كَذَا وَأَخَذَ  
لِي كَذَا وَنَحْوَ ذَلِكَ (الثاني) الاستِمَانَةُ عَلَى تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ وَرَدُّ الْعَاصِي إِلَى الصَّوَابِ فَيَقُولُ  
لِمَنْ يَرْجُو قَدْرَتُهُ عَلَى إِزَالَةِ الْمُنْكَرِ فَلَانٌ يَعْمَلُ كَذَا فَازْجُرْهُ عَنْهُ وَنَحْوَ ذَلِكَ وَيَكُونُ  
مَقْصُودُهُ التَّوَصُّلُ إِلَى إِزَالَةِ الْمُنْكَرِ فَإِنْ لَمْ يَقْصِدْ ذَلِكَ كَانَ حَرَامًا (الثالث) الاستِغْفَارُ  
بِأَنْ يَقُولَ لِمَنْ ظَلَمَنِي ظَلَمَنِي أَيْ أَوْ أَخِي أَوْ فَلَانٌ بِكَذَا أَفَهَلْ لَهُ ذَلِكَ أَمْ لَا ؟ وَمَا طَرِيقِي فِي  
الْخُلَاصِ مِنْهُ وَتَحْصِيلِ حَقِّي وَدَفْعِ الظُّلْمِ عَنِّي ؟ وَنَحْوَ ذَلِكَ ، وَكَذَا كَقَوْلِهِ زَوْجِي

أَوْ عَضَةُ الْعَرَضِ فِي جِرْحِ الْتِي سَقَطَتْ ٧ \* كَذَلِكَ الْقَدَحُ فِي الْفَتْوَى قَدْ احْتَمَلَا  
كَذَاكَ فِي ذِكْرٍ مَنْ يَشْكُو ظُلَامَتَهُ \* إِلَى الْقَضَاءِ أَوْ الْوَالِي إِذَا عَدَلَا  
وَمُظْهِرِ الْبِدْعَةِ إِذَا كَرِهَ لِمُنْكَرِهَا \* وَخَفَى الْبِدْعَةُ إِذَا كَرِهَ لِمَنْ جَهَلَا  
وَمُظْهِرِ التَّسْقِ لِلْعَجَابِ مُنْتَدِبَا \* مِنْ عَرَضِهِ مَا جَرَى فِي لَفْظِهِ سَهَلَا  
وَحِجَّةِ الدِّينِ فِي الْأَحْيَاءِ قَدْ حَظَلَا \* لِذَلِكَ مِنْ عَالِمٍ فَاحْذَرِ وَطَبَّ عَمَلَا  
مَسَاوِي الْخُصْمِ إِنْ تَذَكَّرَ لِحَاكِمِهِ \* حِينَ السُّؤَالِ أَوِ الدَّعْوَى فَلَا تَهْلَا (٢)  
وَعِيبَةُ الْكَافِرِ الْحَرْبِ قَدْ سَهَلَا \* وَعَكْسُهَا غِيبةُ الذِّمَى قَدْ عَقَلَا  
وَتَارَكَ الدِّينَ لَا فَرَضَ الصَّلَاةِ وَلَا \* جَنَاحَ فِيهِ إِذَا مَا غَتَبْتَ لَا خِلَالَا  
(قَوْلُهُ وَلَهُ قَدْرُهُ عَلَى إِنْصَافِهِ) أَيْ وَلَوْ بَانَ يَظُنُّ ذَلِكَ (قَوْلُهُ فَيَذْكُرُ إِنْ فَلَانًا ظَلَمَنِي) أَيْ  
وَيَكُونُ مَقْصُودُهُ رَفْعَ ظُلَامَتِهِ وَالْإِذَا كَانَ مُغْتَابًا أَخَذَا مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِيمَا بَعْدَهُ وَظَاهِرُ  
جَرْيَانِهِ فِيهِ وَاعْتِبَارُ الْقَصْدِ فِي جَمِيعِ مَا يَأْتِي بِأَنْ لَا يَقْصِدَ تَنْقِصَ الْمُغْتَابِ إِلَّا فِي الْحَاجَةِ  
بِفَسْقِهِ (قَوْلُهُ فَإِنْ لَمْ يَقْصِدْ ذَلِكَ كَانَ حَرَامًا) وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْمُغْتَابُ بِجَاهِرٍ بِفَسْقِهِ  
لَمَّا يَأْتِي فِيهِ (قَوْلُهُ ظَلَمَنِي أَيْ) أَيْ وَكَانَ الْمُخَاطَبُ يَعْرِفُهُ حَتَّى يَكُونَ مِنَ الْغِيبةِ الْحَرَمَةِ لَوْلَا  
حَاجَةُ نَحْوِ الْإِسْتِغْفَارِ أَمَّا إِذَا لَمْ يَكُنْ الْمُخَاطَبُ يَعْرِفُهُ فَتَقْدُمُ أَنَّهُ لَا يَحْرَمُ مُطْلَقًا فَلَا حَاجَةَ

للضرورة . (٢) بفتح فكسر أي لا يذهب وهمك إلى شيء وأنت تريد غيره يقال  
وهل يهل كوعد يعد بهذا المعنى ويقال وهل يوهل كوجل يوجل بمعنى غلط . ع

تَفْعَلُ مَعِيَ كَذَا أَوْ زَوْجِي يَفْعَلُ كَذَا وَنَحْوَ ذَلِكَ ، فَهَذَا جَائِزٌ لِلْحَاجَةِ وَلَسَكَنِ  
الْأَحْوَطُ أَنْ يَقُولَ مَا تَقُولُ فِي رَجُلٍ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ كَذَا أَوْ فِي زَوْجٍ أَوْ زَوْجَةٍ  
تَفْعَلُ كَذَا وَنَحْوَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يُحْصَلُ بِهِ الْغَرَضُ مِنْ غَيْرِ تَعْيِينٍ ، وَمَعَ ذَلِكَ فَالتَّعْيِينُ  
جَائِزٌ لِلْحَدِيثِ هُنَا الَّذِي سَنَدَ كَرَهُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَوْلُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا  
سَفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ الْحَدِيثِ وَلَمْ يَنْهَها رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (الرابع) تَحْذِيرُ الْمُسْلِمِينَ  
مِنَ الشَّرِّ وَلِصِحِّحَتِهِمْ وَذَلِكَ مِنْ وَجْهِ مِنْهَا جَرَحُ الْمَجْرُوحِينَ مِنَ الرِّوَاةِ لِلْحَدِيثِ  
وَالشُّهُودِ ، وَذَلِكَ جَائِزٌ بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ بَلْ وَاجِبٌ لِلْحَاجَةِ ، وَمِنْهَا إِذَا اسْتَشَارَكَ  
إِنْسَانٌ فِي مَصَاهِرَتِهِ أَوْ مَشَارِكَتِهِ أَوْ إِيدَاعِهِ أَوْ الْإِيدَاعِ عِنْدَهُ أَوْ مَعَامَلَتِهِ بِغَيْرِ  
ذَلِكَ وَجِبَ عَلَيْكَ أَنْ تَذَكَّرَ لَهُ مَا تَعْلَمُهُ مِنْهُ عَلَى جِهَةِ النَّصِيحَةِ ، فَإِنْ حَصَلَ  
الْغَرَضُ بِمَجْرَدِ قَوْلِكَ لَا تَصْلُحُ لَكَ مَعَامَلَتُهُ أَوْ مَصَاهِرَتُهُ أَوْ لَا تَفْعَلْ هَذَا أَوْ نَحْوَ

لَا سِتْنَاءَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قوله) ولكن الاحوط أن يقول الخ) أي إن يبهمه وهذا هو  
الافضل لحصول المقصود من السؤال معه (قوله) ومع ذلك (أي حصول الغرض  
مع الإبهام) (فالتعيين جائز) وإنما جاز التصريح باسمه لأن المفتي قد يدرك مع تعيينه  
معنى لا يدركه مع إبهامه فكان في التعيين مصلحة (قوله) ولم ينهها) فدل تقريره ﷺ  
على الجواز إذ لا يقر على محرم والمعنى في الجواز ما ذكرناه من أن المفتي قد يدرك  
مع التعيين معنى لا يدركه مع إبهام المسئول عنه (قوله) كجرح الرواة والشهود) ومثله  
جرح المصنفين والمتصدين لا فتاء أو اقراء مع عدم أهلية أو نحو فسق أو بدعة وهم  
دعاة إليها ولو سرا فيجوز إجماعا بل يجب ذكر ذلك دفعا للضرر (قوله) وجب عليك  
أن تذكر ما تعلمه (أي مما فيه من كل قبيح مضر كفسق أو بدعة أو طمع أو غير  
ذلك كفقر في الزوج لما يأتي في حديث وأما معاوية فصعلوك لا مال له والمراد من  
ذكر ما يعلمه الإشارة بقصبيته لا التصريح بذكره لقوله) فان حصل الغرض بمجرد

ذلك لم تُجزئهُ الزيادة بِذكر المساوي، وَإِنْ لم يحصلِ الغرضُ إِلَّا بالتَصْرِيحِ بِعَيْنِهِ فَادُّ كَرَهُ بِصِرَاحِهِ، وَمِنْهَا إِذَا رَأَيْتَ مَنْ يَشْتَرِي عَبْدًا مَعْرُوفًا بِالسَّرِقَةِ أَوِ الزَّانِي أَوِ الشَّرْبِ أَوْ غَيْرِهَا فَعَلَيْكَ أَنْ تَبَيِّنَ ذَلِكَ لِلْمَشْتَرِي إِنْ لَمْ يَكُنْ عَالِمًا بِهِ وَلَا يَخْتَصُّ بِذَلِكَ بَلْ كُلُّ مَنْ عَلِمَ بِالسَّلْعَةِ الْمَيْمَةِ عَيْبًا وَجَبَ عَلَيْهِ بَيَانُهُ لِلْمَشْتَرِي إِذَا لَمْ يَعْلَمْهُ، وَمِنْهَا إِذَا رَأَيْتَ مُتَّفَقًا يَتَرَدَّدُ إِلَى مُبْتَدِعٍ أَوْ فَاسِقٍ يَأْخُذُ عَنْهُ الْعِلْمَ وَخِفَتْ أَنْ يَتَضَرَّرَ الْمُتَّفَقُ بِذَلِكَ فَعَلَيْكَ نَصِيحَتُهُ بِبَيَانِ حَالِهِ وَيَشْرُطُ أَنْ يَقْصِدَ النَصِيحَةَ وَهَذَا مِمَّا يُغْلَطُ فِيهِ وَقَدْ يَحْمِلُ الْمُتَكَلِّمَ بِذَلِكَ الْحَسَدُ أَوْ يُلْبِسُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ ذَلِكَ وَيُخَيِّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ نَصِيحَتُهُ وَشَفَقَتُهُ فَلْيَتَعَطَّنْ لَذَلِكَ، وَمِنْهَا أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَايَةٌ لَا يَقُومُ بِهَا عَلَى وَجْهِهَا إِمَّا بَأً لَا يَكُونُ صَالِحًا لَهَا، وَإِمَّا بَأَنْ يَكُونَ فَاسِقًا أَوْ مُغْفَلًا وَنَحْوَ ذَلِكَ فَيَجِبُ ذِكْرُ ذَلِكَ لِيَنْ لُهُ عَلَيْهِ وَلَايَةٌ عَامَّةٌ لِيُرِيْلَهُ وَيُؤَلِّي مَنْ يَصْلُحُ أَوْ يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْهُ لِيُعَامِلَهُ بِمَقْتَضَى حَالِهِ وَلَا يَغْتَرَّ بِهِ وَأَنْ يَسْعَ فِي أَنْ

قولك لا تصلح لك معاملته الخ ( قوله وان لم يحصل الغرض الا بذكر غيبه ٧ فاذ كره بصريحه ) أى ان علم إفادة الذكر والا أمسك وعلى الاول فان حصل الغرض بذكر عيب واحد من عيوبه فلا ترد عليه أو عيبين اقتصر عليهما لان ذلك كإباحة الميتة للمضطر بقدر الحاجة والضرورة قال البارزى ولو استشير فى أمر نفسه للنكاح فان كان فيه ما يثبت الخيار ذكره للزوجة وان كان فيه ما يقل الرغبة عنه ولا يثبت الخيار كسوء الخلق والشح استحب ذكره وان كان فيه شيء من المعاصي وجب عليه التوبة فى الحال وستر نفسه أو يقول لست اهلا للولاية اه قال الشيخ زكريا ووجوب التفصيل بعيد والأوجه دفع ذلك بنحو قوله أنا لا اصلح لسم وفى التحفة لابن حجر فان رضوا به مع ذلك فواضح والا لزمه الترك أو الاخبار بما فيه من كل مذموم شرعا أو عرفا نظير من استشير فى غيره ويجب ذكر ما ذكر

يُحْتَجُّ عَلَى الاستِقَامَةِ أَوْ يَسْتَبْدِلَ بِهِ (الخامس) أَنْ يَكُونَ مُجَاهِرًا بِفِسْقِهِ أَوْ بِدَعْوِهِ  
كَالْمُجَاهِرِ بِشُرْبِ الخمرِ وَمَصَادَرَةِ النَّاسِ وَأَخَذِ الْمَكْسِ وَجَبَايَةِ الْأَمْوَالِ  
ظُلْمًا وَتَوَلَّى الْأُمُورَ الْبَاطِلَةَ فَيَجُوزُ ذِكْرُهُ بِمَا يُجَاهِرُ بِهِ وَيَحْرُمُ ذِكْرُهُ بِغَيْرِهِ مِنْ  
الْعُيُوبِ الْأَنْ يَكُونَ لِجَوَازِهِ سَبَبٌ آخَرُ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ (السادس) التَّعْرِيفُ فَإِذَا  
كَانَ الْإِنْسَانُ مَعْرُوفًا بِمَقْبَرِهِ كَالْأَعْمَشِ وَالْأَعْرَجِ وَالْأَصَمِّ وَالْأَعْمَى وَالْأَحُولِ

عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ وَإِنْ لَمْ يَسْتَشِرْ كَمَا هُوَ قِيَاسٌ مِنْ عِلْمٍ بِمَبِيعِهِ عِيَا لَزِمَهُ ذِكْرُهُ  
مُطْلَقًا أَنْتَهَى مُلَخَّصًا (قَوْلُهُ أَنْ يَكُونَ مُجَاهِرًا بِفِسْقِهِ أَوْ بِدَعْوِهِ) أَيُّ بَانَ لِمِ يَبَالِ  
بِمَا يَقَالُ فِيهِ مِنْ جِهَةِ ذَلِكَ الَّذِي جَاهَرَ بِهِ لِمَلْعَمِهِ جَلْبَابِ الْحَيَاءِ فَلَمْ يَبْقَ لَهُ حَرَمَةٌ  
(قَوْلُهُ وَأَخَذِ الْمَكْسِ) قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي التَّهْذِيبِ مَكْسُ الظَّالِمَةِ مَا يَنْقُصُونَهُ مِنْ أَمْوَالِ  
النَّاسِ وَيَأْخُذُونَهُ مِنْهُمْ (قَوْلُهُ وَجَبَايَةِ الْأَمْوَالِ ظُلْمًا) أَيُّ جَمْعُهَا حَالُ كَوْنِهَا مَأْخُودَةً  
عَلَى وَجْهِ الظُّلْمِ مِنْ مَصَادَرَةٍ أَوْ مَكْسٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ (قَوْلُهُ فَيَجُوزُ ذِكْرُهُ بِمَا يُجَاهِرُ بِهِ)  
وَفِي التَّحْفَةِ لِابْنِ حَجَرٍ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مُجَاهِرَتُهُ بِصَغِيرَةٍ كَذَلِكَ فَيَذْكُرُ بِهَا فَقَطْ (قَوْلُهُ  
أَلَا أَنْ يَكُونَ لِمَا جَوَازِهِ) أَيُّ جَوَازُ ذِكْرِ غَيْرِ مَا جَاهَرَ بِهِ سَبَبٌ آخَرُ مِنْ اسْتِفْتَاءٍ أَوْ تَعْرِيفٍ  
أَوْ نَحْوِهِ قَالَ الْأَذْرَعِيُّ فِي أَذْكَارِ النُّوَى مِمَّا يَبَاحُ مِنَ الْغَيْبَةِ أَنْ يَكُونَ مُجَاهِرًا بِفِسْقِهِ  
أَوْ نَحْوِهِ وَهُوَ تَابِعٌ فِي ذَلِكَ لِلْغَزَالِيِّ وَفِي الْجَوَازِ لَا لِفَرْضٍ شَرْعِيٍّ نَظَرٌ وَإِطْلَاقٌ كَثِيرٌ بَيْنَ  
يَأْبَاهُ أَهْ وَفِي الْمَخَادِمِ لِلزَّرْكَشِيِّ وَجَدْتُ يَخْطِ الْأَمَامُ تَقِي الدِّينِ ابْنَ دَقِيقِ الْعِيدِ أَنَّهُ رَوَى  
بِسَنَدِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَا كَرِهْتُ أَنْ تَوَاجِهَ بِهِ أَخَاكَ فَهُوَ غَيْبَةٌ وَخَصَمُهَا الْقَفَالُ  
فِي فِتَاوِيهِ بِالْصَّفَاتِ الَّتِي لَا تَذْمُ شَرْمًا بِخِلَافِ نَحْوِ الزُّنَى فَيَجُوزُ ذِكْرُهُ لِقَوْلِهِ ﷺ  
أَذْكُرُوا الْفَاسِقَ بِمَا فِيهِ يَحْذَرُهُ النَّاسُ غَيْرَ أَنْ الْمُسْتَحَبُّ السُّتْرُ حَيْثُ لَا يَفْرُضُ وَالْأَلَا  
كَتَجْرِجِهِ أَوْ لِإِخْبَارِ غَايِلِهِ فَلِزِمَهُ بَيَانُهُ أَهْ وَمَا ذَكَرَهُ مِنْ أَنَّ الْجَوَازَ فِي الْأَوَّلِ  
لِفَرْضٍ شَرْعِيٍّ ضَعِيفٍ لَا يُوَافِقُ عَلَيْهِ وَالْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ ضَعِيفٌ وَقَالَ أَحْمَدُ مَنْكَرٌ  
وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ لِبَسِ بَشَىءٌ فَإِنْ صَحَّ حَمَلٌ عَلَى فَاجِرٍ يَمْلِكُ بِفَجْورِهِ أَوْ يَأْتِي بِشَهَادَةٍ أَوْ  
يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ فَيَحْتَاجُ إِلَى بَيَانِ حَالِهِ لِئَلَّا يَقَعَ الْاعْتِمَادُ عَلَيْهِ أَهْ وَهَذَا الَّذِي حَمَلَهُ عَلَيْهِ

والافطس وغيرهم جازَ تعريفه بذلك بنية التعريف ويحرم إطلاقه على جهة  
النقص ولو أمكن التعريف بغيره كان أولى \* فهذه ستة أسباب ذكرها العلماء  
مباح بها الغيبة على ما ذكرناه وممن نص عليها هكذا الامام أبو حامد  
الغزالي في الاحياء وآخرون من العلماء ودلائلها ظاهرة من الاحاديث الصحيحة  
المشهورة ، وأكثر هذه الاسباب يُجمع على جواز الغيبة بها \* رويناه في صحيحى  
البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها

البهقي متعين ونقل عن شيخه الحاكم انه غير صحيح وأورده ليس للفاسق غيبة  
ويقضى عليه عموم خبر مسلم الذى فيه حد الغيبة بانها ذكر كأكبر بما يكره وقد  
اجمعت الامة على انه ذكره بما يكره وهذا كله يرد ما قاله القفال انتهى كلام الخادم  
وأخذ ما يتعلق بما مر عن القفال من قول شيخه الاذرعى وما ذكره القفال لا لغرض  
ضعيف بمره والحديث المذكور غير معروف ولو صح لتعين حمله على حالة الحاجة  
وفي التوسط للاذرعى الحديث المذكور في كلام القفال لا أصل له يرجع اليه اه  
( قوله بنية التعريف ) ويحرم إطلاقه على جهة التنقيص ، في التحفة لابن حجر يظهر  
في حالة الاطلاق انه لا حرمة ( قوله ولو أمكن التعريف الخ ) وانما جاز التعريف  
بما يكرهه مع حصول التعريف بغيره لان ذلك لكونه اشهر أنص على المقصود  
وهو من جملة الاغراض التى يعنى بها الانسان ( قوله فهذه ستة أسباب مما تباح  
به الغيبة ) وقد يقال ظاهر أنه بقي أسباب آخر لا باحثها وهو غير مراد ففى الزواجر  
ينحصر أى الغرض المبيح للغيبة فى ستة أسباب وبجواب بان من فيه بيان أى هذه  
الستة الاسباب الشئ الذى تباح به الغيبة ( قوله رويناه في صحيحى البخارى ومسلم الخ )  
وأخرجه مالك الموطأ من جملة بلاغاته ( ١ ) وقال بثس العشيرة أو بثس رجل العشيرة  
وفى رواية أخرى فقال بثس أخو العشيرة وروى الحديث أبو داود والترمذى فى الشمائل  
وابن السني قال ابن عبد البر فى التمهيد روى الحديث عن عائشة من وجوه صحاح  
من حديث عبد الله بن دينار عن عروة عن عائشة ومن حديث مجاهد عن عائشة

أن رجلاً استأذن على النبي ﷺ فقال أئذّنوا له بئس أخو العشيرة ٧ ،

ومن حديث ابن المنكدر عن عروة عن عائشة وهو حديث مجمع على صحته وأصح  
أسانيده محمد بن المنكدر عن عروة عن عائشة ( قوله ان رجلاً استأذن الخ )  
قال ابن عبد البر يقال هذا الرجل عينة بن حصن وقال المصنف في المبهيات قال  
الخطيب يقال انه مخزومة بن نوفل بن عبد مناف القرشي وقيل عينة بن حصن  
ابن بدر الفزاري اه وفي شرح مسلم له قال القاضي عياض هذا الرجل عينة بن  
حصن وفي بعض شروح الشمائل هو عينة بن حصن الفزاري الذي يقال له لاحق  
المطاع وجاء في بعض الروايات التصريح عن عائشة بانه خزيمية بن نوفل فان  
كانت الواقعة تعددت فظاهر والا فالذي عليه المعول هو الاول لصحة روايته، وأما  
خبر تسميته خزيمية ففيه أبو يزيد المدني وفيه كلام وأبو طاهر صالح بن رستم الجزار  
ضعفه ابن معين وأبو حاتم ولذا قال الخطيب وعياض وغيرهما الصحيح أنه عينة  
قالوا وبعد أن يقول المصطفى ﷺ في حق خزيمية ما قال لانه كان من خيار الصحابة  
( قوله بئس أخو العشيرة أو ابن العشيرة ) شك من محمد بن المنكدر أحد رواته في  
التمهيد قال الحميدى قال سفيان قلت لحمد بن المنكدر وانت لمثل (١) هذا تشك في  
هذا الحديث قال أبو عمر يعني قوله بئس ابن العشيرة أو أخو العشيرة اه أى  
بئس الرجل هو من قوله قال القاضي عياض لم يكن اسلم عينة وان كان قد أظهر  
الاسلام فاراد ﷺ أن يبين حاله لتعرفه الناس ولا يغتر به من لا يعرف حاله قال  
وكان منه في حياة النبي ﷺ و بعد موته مادل على ضعف ايمانه وارتد مع المرتدين  
وجيء به أسيراً الى أبي بكر الصديق رضى الله عنه قلت قال بعض شراح الشمائل  
لما جيء به الى أبي بكر رضى الله عنه أسيراً كان الصبيان يصيحون به في أزقة  
المدينة هذا الذي خرج من الدين فيقول عمكم لم يدخل حتى خرج اه فوصف النبي  
ﷺ لعينة بأنه الخ من أعلام النبوة لان ظهر كما وصف اه وليس هذا منه  
ﷺ ككل ما يصف له أحد ( ٢ ) من أمتة غيبة بل هو من النصيحة والشفقة  
على الامة ليعرفوا حال المقول عنه والعشيرة القبيلة وإضافة الابن والاخ اليها كإضافة



أَحْتَجَّ بِهِ الْبُخَارِيُّ عَلَى جَوَازِ غَيْبَةِ أَهْلِ الْفَسَادِ وَأَهْلِ الرِّيبِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِسْمَةً فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ وَاللَّهُ مَا أَرَادَ مُحَمَّدٌ بِهَذَا وَجَهَ اللَّهُ تَعَالَى فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ وَقَالَ رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ بَأً كَثَرًا مِنْ هَذَا فَصَبَرَ ، وَفِي بَعْضِ رَوَايَاتِهِ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ قُلْتُ لَا أُرْفَعُ إِلَيْهِ بَعْدَ هَذَا ٧ حَدِيثًا ، قُلْتُ أَحْتَجُّ بِهِ الْبُخَارِيُّ فِي إِبْخَارِ الرَّجُلِ أَخَاهُ بِمَا يُقَالُ فِيهِ ، وَرَوَيْنَا فِي

الْإِخَاءِ إِلَى الْعَرَبِ فِي يَأْخَا الْعَرَبِ لِوَاحِدٍ مِنْهُمْ ( قَوْلُهُ أَحْتَجُّ بِهِ الْبُخَارِيُّ ) فَانْهَ تَرْجَمَ بِذَلِكَ وَأُورِدَ الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِيهِ (وَالرِّيبُ) جَمْعُ رَيْبَةٍ قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَا هِيَ النَّمِيمَةُ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٍ ) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ بِنَحْوِهِ مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثٍ وَفِيهِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَاتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَا لَفَقَسَمَهُ فَأَنْتَهَيْتُ إِلَى رَجُلَيْنِ جَالِسَيْنِ وَهُمَا يَقُولَانِ وَاللَّهُ مَا أَرَادَ مُحَمَّدٌ بِقِسْمَتِهِ الَّتِي قَسَمَهَا وَجْهَ اللَّهِ وَلَا الدَّارَ الْآخِرَةَ فَتُبْتُ حَتَّى سَمِعْتُمَا فَأَتَيْتُ فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَاحْمَرَّ وَجْهُهُ وَقَالَ دَعْنِي عَنْكَ فَقَدْ أُوذِيَ مُوسَى بِكَثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِالْحَدِيثِ فِي بَابِ الْأَعْرَاضِ عَنِ الْجَاهِلِينَ ( قَوْلُهُ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قِسْمَةً ) أَيْ وَهِيَ غَنَائِمُ حَنْزِينَ (قَوْلُهُ وَفِي بَعْضِ رَوَايَاتِهِ) هِيَ لِلصَّحَابَةِ كَمَا فِي جَامِعِ الْأَصُولِ (قَوْلُهُ لَا أُرْفَعُ إِلَيْهِ بَعْدَهَا ) أَيْ بَعْدَ هَذِهِ الْمَرَّةِ (حَدِيثًا) فِي مِثْلِ هَذَا الْمَعْنَى أَيْ لِأَنَّهُ رَأَى كَمَالَ تَغْيِيرِهِ ﷺ عِنْدَ سَمَاعِ ذَلِكَ ثُمَّ عَفَوْهُ فَلَمْ يَرْ لِقَوْلِهِ ثَمَرَةً إِلَّا إِيصَالُ سَبَبِ التَّغْيِيرِ إِلَيْهِ ﷺ (قَوْلُهُ قُلْتُ أَحْتَجُّ بِهِ الْبُخَارِيُّ) فَانْه تَرْجَمَ فِيهِ بِذَلِكَ وَالْمُرَادُ جَوَازُ الْأَخْبَارِ بِذَلِكَ إِذَا كَانَ عَلَى جِهَةِ النَّصِيحَةِ وَوَجْهَ الْإِسْتِدْلَالِ عَدَمُ انْكَارِهِ ﷺ ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ يُحْرَمُ لَمْ يَسْكُتْ عَلَيْهِ وَمِنْ هَذَا الْقَبِيلِ قَوْلُ الرَّجُلِ كَمَا أَخْبَرَ عَنْهُ عَزَّ وَجَلَّ يَامُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي

صحيح البخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أظنُّ فلانا وفلاناً يعرفانِ مِنْ دِينِنَا شيئاً ، قال الليثُ بنُ سعدٍ أحدُ الرواةِ كانا رجلينِ مِنَ المنافقينَ ، وروينا في صحيحى البخارى ومسلم عن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في سفرٍ أصابَ الناسَ فيه شدةٌ فقالَ عبدُ الله بنُ أبيٍ لا تُنْعِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ

صحيح البخارى (أورده في باب ما يكون (١) من الظن أى ما يجوز منه كظن السوء بالفجرة قال الشيخ زكريا (وقوله ما أظن فلانا وفلاناً يعرفان من ديننا شيئاً) النفى فيه نفى لظن الخير (٢) الصادق بظن السوء وعدم الظن أصلاً فيجامع اثبات ظن السوء في الترجمة اهـ (قوله قال الليث الخ) رواه عنه البخارى في الباب المذكور (قوله عن زيد بن أرقم) هو أبو عمرو وقيل أبو عامر وقيل أبو سعد وقيل أبو سعيد وقيل أبو حمزة وقيل أبو أنيسة زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن نعمان بن مالك بن ثعلبة بن كعب (٣) بن الخزرج ابن الحارث بن الخزرج الا ماري المدني غزا مع النبي ﷺ سبع عشرة غزوة استصغره يوم احد وكان يتما في حجر عبد الله بن رواحة وسار معه في غزوة مؤتة روى له عن رسول الله ﷺ سبعون حديثاً اتفقا منها على أربعة وانفرد البخارى بمحدثين ومسلم بستة روى عنه انس بن مالك وابن عباس وخلق من التابعين نزل الكوفة وتوفي بها سنة ست وخمسين (٤) وقال ابن سعد وآخرون سنة ثمان وخمسين كذا في التهذيب للمصنف (قوله وروينا في صحيحى البخارى ومسلم الخ) ورواه الترمذى وهذا من باب اخبار الشخص بما قيل عنه على وجه النصيحة (قوله خرجنا في سفر) يحتمل أن يكون سفرهم في تبوك (قوله فقال عبد الله بن أبي) هو

(١) رواية النسقى وابى ذر عن الكشميهني «ما يجوز» والقابسى والجرجاني «ما يكره» والباقيين «ما يكون» قال الحافظ : الاول اليق بسياق الحديث (٢) في النسخ (فيه لنفى ظن الخير) (٣) في الاصابة (ابن مالك بن الاغر بن ثعلبة) . (٤) في الاصابة مات بالكوفة أيام المختار سنة ست وستين وقيل سنة ثمان وستين . ع

حتى يَنْفَضُوا مِنْ حَوَائِهِ وَقَالَ لَتُنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ  
فَأَنبَأَتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ بِذَلِكَ فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي - وَذَكَرَ الْحَدِيثَ -  
وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَصْدِيقَهُ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ ، وَفِي الصَّحِيحِ حَدِيثُ هِنْدِ امْرَأَةٍ

المنافق ( قوله فأنبت النبي ﷺ فأخبرته ) وفي رواية للبخاري فذكرت ذلك لعمي  
فذكر عمي للنبي ﷺ فدماني فحدثته وفي رواية للطبراني فذكرت ذلك لسعد  
ابن عباد قال ابن النحوي في شرح البخاري ولا منافاة بين ذلك فقد يخبر عمه  
أو غيره ثم يسأله النبي ﷺ فيخبره ويجوز أن تقول أخبرته إذا أوصلت الخبر  
إليه ، وعمه هو ثابت بن زيد بن قيس بن زيد أخو أرقم بن زيد كما نبه عليه  
الدمياطي ويحتمل أن يريد به سعد بن عباد لأنه شيخ من شيوخ قبيلة الخزرج  
ويحتمل أنه أراد عمه زوج أمه ابن رواحة وفعل عبدالله بن أبي مافعلة غيرته على (١)  
رسول الله ﷺ قال محمد بن يوسف بلغني أن ابنه وقف فقال والله لا تمر حتى تقول  
انك الأذل ورسول الله ﷺ الأعز فلم يمر حتى قالها ( قوله وذكر الحديث ) تمامه  
فأرسل إلى عبدالله بن أبي فسأله فاجتهد يمينه مافعلة فقالوا كذب زيد رسول  
الله ﷺ فوقع في نفسي مما قالوا شدة حتى أنزل الله تصديقي ( قوله وفي الصحيح )  
أخرجه البخاري ومسلم وأخرجه البيهقي وفي بعض روايات البخاري رجل مسيك  
واختلف في ضبطه هل هو بكسر الميم وتشديد المهملة أو بوزن عظيم والمعنى بخيل  
قال الحفاظ ابن حجر في فتح الباري نقلا عن النهاية المشهور عند الحديثين فتح  
الميم وتخفيف السين وعند اللغويين كسر الميم وتشديد السين والذي رأيت في النهاية  
مسيك مثل بخيل وزنا ومعنى وقال أبو موسى أنه مسيك بالكسر والتشديد بوزن  
خمير وسكير أى شديد الامساك له وهو من ابنة المبالغة قال وقيل المسيك  
البخيل إلا أن الحفاظ الأول اهـ ( قوله حديث هند ) هي هند بنت  
عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشية العبشمية زوج أبي  
سفيان بن حرب وهى أم معاوية بن أبي سفيان أسلمت في الفتح بعد إسلام زوجها

(١) عله (غيره من) يقال غار الرجل على امرأته من فلان . ع

أَبِي سَفِيَّانَ وَقَوْلَاهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِنَّ أَبَا سَفِيَّانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ إِلَى آخِرِهِ ، وَحَدِيثُ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ

بليغة وحسن اسلامها وشهدت البيروك مع زوجها أبي سفيان توفيت أول خلافة عمر في اليوم الذي مات فيه والد أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وروى الأزرقى أن هنداً هذه لما أسلمت جعلت في بيتها تضرب صهايا لقدم فلذة فلذة وتقول كذا منك في غرور وفي تاريخ دمشق أن هنداً هذه قدمت على معاوية في خلافة عمر رضي الله عنهم روى عنها ابنها معاوية وعائشة رضي الله عنهم كذا في تهذيب المصنف (قوله وقولها) هو بالجر عطفاً على هند واللام في (للنبي ﷺ) للتبليغ (قوله أن أبا سفيان رجل شحيح) في الحديث سماع كلام الأجنبية عند الافتاء والحكم وكذا ما في معناه وفيه جواز ذكر الإنسان بما يكرهه إذا كان للاستفتاء والشكوى ونحوه وفيه جواز خروج الزوجة من بيتها لحاجتها إذا أذن لها زوجها في ذلك أو علمت رضاه وأخذ منه بعضهم جواز الدعوى والحكم على الغائب قال المصنف ولا يصح هذا الأخذ لأن أبا سفيان كان حاضراً بالمدينة وشرط القضاء على الغائب أن يكون غائباً عن البلد أو مستتراً لا يقدر عليه أو متمعزاً ولم يكن هذا الشرط في أبي سفيان موجوداً فلا يكون قضاء على غائب بل هو إفتاء وسكت المصنف عن باقي الحديث لأن المقصود منه وهو جواز ذكر الإنسان بما يكرهه إذا كان على وجه الاستفتاء لا يكون محرماً حاصل بما ذكره ووجه الاستدلال سكوتة ﷺ وعدم إنكاره عليها قولها شحيح لأنه ذكر في موضع الاستفتاء والله أعلم (قوله وحديث فاطمة بنت قيس) أي وفي الصحيح أيضاً حديث فاطمة وقد أخرجه مسلم وأصحاب السنن الأربعة كما في التيسير للديب وأصله عند البخاري في مسكن العدة دون باقي الحديث \* وفاطمة بنت قيس بن خالد الأكبر بن وهب ابن ثعلبة النهري القرشية وهي أخت الضحاك بن قيس قيل كانت أكبر منه بعشر سنين وكانت من المهاجرات الأولى ذات عقل وافر وكان في بيتها اجتمع أصحاب الشورى روى لها عن النبي ﷺ أربعة وثلاثون حديثاً لها في الصحيحين أربعة أحاديث أحدها متفق عليه وهو بعض هذا الحديث وهو قولها لا ثقة ولا سكتي

قول النبي ﷺ لها أما معاوية فضعملوك وأما أبو جهم فلا يضع العصا عن عاتقه

للمعتدة وانتقالها وانكار عائشة لذلك والباقي لمسلم وهي طوال كلها روى عنها ابن المسيب وعروة والشعبي تأخرت وفاتها (قوله وقول النبي ﷺ لها) أي لما خطبها معاوية وأبو جهم بعد انقضاء عدتها واستشارت النبي ﷺ في ذلك فقال لها النبي ﷺ أما معاوية فضعملوك والمراد منه معاوية بن أبي سفيان كما جاء التصريح بأنه كذلك في مسلم قال المصنف وهو الصواب وقيل انه معاوية آخر وهو غلط نهبت عليه لثلاث يغتربه والصعلوك بضم الصاد وسكون العين المهملتين الفقير والجمع صعلالك كما جاء في رواية لمسلم صعلوك لا مال له وفيه مجاز فان من المعلوم انه كان له ثوب يلبسه ونحو ذلك من المحقر لكن لما كان كثير الحمل لها ٧ جاز اطلاق هذا اللفظ وقد نص أصحابنا على جواز استعمال مثله وسيأتي بيانه في أواخر الكتاب ان شاء الله تعالى (قوله وأما أبو جهم فلا يضع العصا عن عاتقه) قيل المراد به كثير الاسفار وقيل كثير الضرب للنساء وقد جاء في رواية لمسلم وأما أبو جهم فضراب للنساء قال في الزواجر بها رد التفسير الاول أي انه كناية عن كونه كثير الاسفار ويؤيده انه في رواية للحاكم وأما أبو جهم فاني أخاف عليك من شقاقه \* وأبو جهم بفتح الجيم مكبرا وهو المذكور في حديث الانبجانية واسمه عامر بن حذيفة بن غانم القرشي العدوي من بني عدى وهو غير أبي الجهم المذكور في حديث التميم واسمه عبد الله بن الحارث بن الصمة الانصاري فذاك مصغر ثم هذا الكلام منه ﷺ على سبيل الإشارة والنصيحة وليس من الغيبة المحرمة بحال (لطيفة) قال الحاكم في كتاب مناقب الشافعي من لطيف استنباطه مارواه محمد بن جرير الطبري عن الربيع قال كان الشافعي يوما بين يدي مالك بن أنس فجاء رجل الى مالك فقال يا أبا عبد الله اني رجل أبيع القمري وإني بعثت يومى هذا قمرياً بعد زمان أتى صاحب القمري فقال ان قمريك لا يصبح فتناكرنا الى أن حلفت بالاطلاق ان قمري لا يهدأ من الصياح فقال مالك طلقت امرأتك فانصرف الرجل حزينا فقام الشافعي اليه وهو يومئذ ابن أربع عشرة سنة وقال للسائل أوصياح قمريك أكثر أم سكوته قال السائل بل صياحه قال الشافعي امض فان زوجتك ما طلقت ثم رجع الشافعي الى الحلقة فعاد السائل الى مالك وقال يا أبا عبد الله تفكر

﴿بابُ أَمْرِ مَنْ سَمِعَ غَيْبَةَ شَيْخِهِ أَوْ صَاحِبِهِ أَوْ غَيْرِهِمَا بَرَدَهَا وَابْطَلَهَا﴾  
 أَعْلَمَ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِمَنْ سَمِعَ غَيْبَةَ مُسْلِمٍ أَنْ يَرُدَّهَا وَيُزَجِّرَ قَائِلَهَا فَإِنْ لَمْ يَنْزَجِرْ  
 بِالْكَلَامِ زَجَرُهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ بِالْيَدِ وَلَا بِاللِّسَانِ فَارْقَ ذَلِكَ الْمَجْلِسَ ، فَإِنْ  
 سَمِعَ غَيْبَةَ شَيْخِهِ أَوْ غَيْرِهِ مِمَّنْ لَهُ عَلَيْهِ حَقٌّ أَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْفَضْلِ وَالصَّلَاحِ  
 كَانَ الْإِعْتِنَاءُ بِمَا ذَكَرْنَاهُ أَكْثَرَ \* رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ

فِي وَاقِعِي تَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ فَقَالَ مَالِكُ الْجَوَابَ مَا تَقْدِمُ قَالَ فَإِنْ عِنْدَكَ مِنْ قَالَ الطَّلَاقَ  
 غَيْرَ وَاقِعٍ فَقَالَ مَالِكُ وَمَنْ هُوَ فَقَالَ السَّائِلُ هُوَ هَذَا الْغُلَامُ وَأَوَّمَا بِيَدِهِ إِلَى الشَّافِعِيِّ  
 فَغَضِبَ مَالِكُ وَقَالَ مِنْ أَيْنَ هَذَا الْجَوَابُ فَقَالَ الشَّافِعِيُّ لِأَنِّي سَأَلْتُهُ أَصِيَا حَهُ أَكْثَرَ  
 أَمْ سَكُوتَهُ فَقَالَ أَنْ صِيَا حَهُ أَكْثَرَ فَقَالَ مَالِكُ وَهَذَا الدَّلِيلُ أَقْبَحُ وَأَيُّ تَأْثِيرٍ لِقَوْلِهِ سَكُوتَهُ  
 وَكَثْرَةُ صِيَا حَهُ فِي هَذَا الْبَابِ فَقَالَ الشَّافِعِيُّ لِأَنَّكَ حَدَّثْتَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ  
 أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّهَا أَمَتُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ إِنْ أَبَا جَهْمٍ وَمَعَاوِيَةَ خَطْبَانِي فَأَيُّهُمَا أَتَزَوَّجُ فَقَالَ لَهَا أَمَا مَعَاوِيَةُ فَصَحْبُكَ وَأَمَا  
 أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ وَقَدْ عَلِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ أَبَا جَهْمٍ كَانَ يَأْكُلُ وَيَنَامُ  
 وَيَسْتَرِيحُ فَعَلِمْنَا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنِ يَقُولِهِ لَا يَضَعُ الْعَصَا عَنْ عَاتِقِهِ عَلَى تَقْسِيرِهِ  
 بظَاهِرِهِ إِنْ الْأَغْلَبُ مِنْ أَحْوَالِهِ ذَلِكَ فَكَذَا هُنَا قَوْلُهُ هَذَا الْقَمَرِيُّ لَا يَهْدَأُ مِنَ الصِّيَا حِ  
 إِنْ الْأَغْلَبُ مِنْ أَحْوَالِهِ ذَلِكَ فَلَمَّا سَمِعَ مَالِكُ ذَلِكَ مِنَ الشَّافِعِيِّ لَمْ يَقْدَحْ فِي قَوْلِهِ الْبَتَّةَ  
 ﴿بَابُ أَمْرِ مَنْ سَمِعَ غَيْبَةَ شَيْخِهِ أَوْ صَاحِبِهِ أَوْ غَيْرِهِمَا﴾

أَيُّ مَنْ أَقَارَبَهُ وَمِنْ إِخْوَانِهِ الْمُؤْمِنِينَ (بَرَدَهَا وَابْطَلَهَا) الظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِأَمْرِ (قَوْلُهُ)  
 يَنْبَغِي (أَيُّ يَجِبُ عِنْدَ عَدَمِ الْعُذْرِ لِأَنَّهُ مِنْ انْكَارِ الْمُنْكَرِ الْوَاجِبِ حِينَئِذٍ) (قَوْلُهُ) فَإِنْ لَمْ  
 يَسْتَطِعْ بِالْيَدِ وَلَا بِاللِّسَانِ فَارْقَ ذَلِكَ الْمَجْلِسَ (أَيُّ إِنْ أَمِنَ مَحْذُورًا عَلَى نَفْسِهِ وَمَالِهِ  
 (قَوْلُهُ) أَوْ غَيْرِهِ مِمَّنْ لَهُ عَلَيْهِ حَقٌّ) كَوَالِدَيْهِ وَأَقَارَبِهِ وَأَصْحَابِهِ (قَوْلُهُ) أَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ  
 الْفَضْلِ (أَيُّ الْعِلْمِ وَالصَّلَاحِ) أَيُّ الْقِيَامِ بِمَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّ اللَّهِ وَمِنْ حَقِّ الْعِبَادِ وَالْمُرَادُ  
 الْجَامِعُ بَيْنَ فَضِيلَتَيْ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عَلَى الْإِنْسَانِ مَشِيخَةٌ وَلَا حَقٌّ  
 صَحْبَةٌ لِمَقَامِهِ مِنْ شَرَفِ التَّوْفِيقِ (قَوْلُهُ) رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ الْحَافِظُ

رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة قال الترمذي حديث حسن ، وروينا في صحيح البخاري ومسلم في حديث عتبان - بكسر العين على المشهور وحكى ضمها - رضي الله عنه

المنذرى ورواه أبو الشيخ في كتاب التوشيح وانظره من رد عن عرض أخيه رد الله عنه عذاب القبر يوم القيامة وتلا رسول الله ﷺ وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وفي الجامع الصغير بعد تخريجهم عن الترمذي والطبراني من حديث أبي الدرداء بهذا اللفظ من رد عن عرض أخيه كان له حجة بما من النار رواه البيهقي في السنن عن أبي الدرداء (قوله من رد عن عرض أخيه) أى إذا اغتیب إما بتكذيب القائل أو بحمل ما تكلم به عنه على محمل حسن يخرج به عن كونه ذماً (قوله رد الله عن وجهه النار) وذلك انه لما رد أخاه المؤمن عن الوقوع في النار باغتيال أخيه المسلم وأخذ على يده ودفع عن المغتاب ذكره (١) بما يكره رد الله عنه النار مجازاة من جنس عمله (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) أى وهذا لفظ البخاري ولفظ مسلم فقضى أى ﷺ الصلاة وقال أليس يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله قالوا انه يقول ذلك وما هو في قلبه قال لا يشهد أحد أنه لا اله الا الله وأنى رسول الله فدخل النار أو تطعمه النار ومقصود المصنف من الحديث ما فيه من الرد عن ابن الدخشم عمارى به عن الثناق وتبرئته من ذلك بقوله في رواية البخاري قد قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله (قوله في حديث عتبان بكسر العين على المشهور) أي وباسكان المهملة ثم باء موحدة وفي شرح مسلم هذا هو لصحيح المشهور ولم يذكر الجمهور سواء (وقوله وحكى ضمها) قال في شرح مسلم قال صاحب المطالع قد ضبطه من طريق ابن سهل بالضم اه \* وعتبان هو ابن مالك بن عمرو بن العجلان الانصارى الخزرجى السلمى البدرى إمام قومه كان ضرير البصر وطلب من النبي ﷺ أن يصلى في منزله ليتخذ مصلى فجاء ﷺ حين الضحى وصلى وأطعمه خزيرة وهو حديث البلب وسكت المصنف عن ذكر ذلك لعدم تعاقبه بمقصود الترجمة ولم يخرج

(١) نسخة « المختاب حرام لم ذكره » ولعل لفظ (حرام) أصله (جرائم) . ع

في حديثه الطويل المشهور : قال قام النبي ﷺ يُصَلِّي فقالوا أين مالك بن  
الدخشم فقال رجل ذلك منافق لا يحب الله ورسوله فقال النبي ﷺ لا تقل  
ذلك ألا تراه قد قال لا إله إلا الله يريد بذلك وجه الله ، وروينا في صحيح مسلم

له غير هذا الحديث رواه أنس بن مالك عنه في رواية وفي أخرى عن محمود بن  
الربيع عنه وكلاهما عند مسلم قال المصنف ولا تخافه لا حتمال ان انسا سمعه أولا من محمود  
عن عتيان ثم اجتمع به عتيان فسمعه منه وفيه على الطريقة الاخيرة لطيفتان أخذ  
الا كابر عن الا صاغر فان انسا أكبر من محمود سنا وقدرأ وفيه توالى ثلاثة من الصحابة  
توفي عتيان في زمن معاوية وكان مقبلا بديار قومه بني سالم الى أن توفي (قوله فقالوا  
أين مالك بن الدخشم) لفظ (٢) فهو أي النبي ﷺ يصلي في منزلي وأصحابه يتحدثون  
بينهم ثم أسندوا عظم ذلك وكبره الى مالك بن دخشم قال ودوا أنه دعا عليه فهلك  
ودوا أنه أصابه شيء فقضى رسول الله ﷺ الصلاة وقال أليس يشهد أن لا إله الا الله الى  
آخر ما تقدم وما لك ابن الدخشم بن مالك بن غنم بن عوف بن عمرو بن عوف وقيل في  
نسبه غير ذلك والدخشم بدال مهمل مضمومة ثم خاء معجمة ساكنة ثم شين معجمة  
مضمومة ثم ميم ويقال الدخشم بالتصغير ويقال الدخشن والدخيشن بالنون  
مكبرا - أي بضم الدال والشين وقال ابن الصلاح ويقال بكسر ها - ومبغرا شهد بدهامع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم باتفاق العلماء واختلفوا في شهوده العقبة فقال ابن عقبة وابن  
اسحق شهدا وقال أبو معشر لم يشهدا وعن الواقدي روايتان في شهوده وهو الذي  
أسر سهيل بن عمرو يوم بدر وهو الذي أرسله النبي صلى الله عليه وسلم ليحرق مسجد الضرار  
هو وعمرو بن عدي فأحرقاه قال ابن عبد البر لا يصح عنه النفاق فقد ظهر من حسن اسلامه  
ما يمنع من اتهامه اه وحديث الباب نص على ايمانه باطنا وبراهنه من النفاق والله  
أعلم (قوله يريد بذلك وجه الله) أي وما كان كذلك فهو الايمان النافع بخلاف  
ما كان منه باللسان لحقن الدم وحفظ المال مع مخالفة الحنان فذلك النفاق المبرأ منه  
ابن الدخشم (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه أحمد عن ثابت بن عمرو



عن الحسن البصري رحمه الله أن عائدة بن عمرو و كان من أصحاب رسول الله ﷺ دخل على عبيد الله بن زياد فقال أي بني إني سمعت رسول الله ﷺ يقول إن شر الرعاء الحطمة فإياك أن تكون منهم ، فقال له اجلس فانما أنت من نخالة أصحاب محمد ﷺ فقال وهل كانت لهم نخالة ؟ إنما كانت النخالة بعدهم وفي غيرهم ،

أيضا كما في الجامع الصغير ( قوله ان عائدة بن عمرو ) هو ابن هلال المزني البصري شهد عائدة بيعة الرضوان وكان شريفا جوادا خرج له في الصحيحين ثلاثة أحاديث أحدها للبخاري موقوف عليه والآخران لمسلم وشاركهما عنه النسائي روى عنه ابنه جشرج والحسن ومعاوية بن قرة صلى عليه يوم موته أبو برزة الاسلمي رضي الله عنهما ( قوله عبيد الله بن زياد ) هو ابن أبيه وهو الذي استلحقه معاوية بأبيه أبي سفيان ( قوله فقال أي بني ) أي فقال له على وجه النصيحة وإداء ما عليه من الامر بالمعروف أي بني بضم الموحدة وفتح النون مصغر ويجوز كسر الياء وفتحها كما تقدم في باب ما يقول إذا دخل بيته ( قوله شر الرعاء الحطمة ) هو العنيف برماية الابل في السوق والاراد والاصدار ويلقى بعضها على بعض ويعسفها ، ضر به مثلا لوالى السوء ويقال أيضا حطم بلا هاء كذا في النهاية (١) ونحوه قول العاقولي الحطمة من الحطم الكسر يريد به اللفظ القاسى الذى يظلمهم ولا يرق لهم ولا يرحمهم ( قوله نخالة أصحاب رسول الله ﷺ ) النخالة ما يبق في المنخل بعد نزول الدقيق الناعم الطيب من قشر نحو الحب وكفى به عن الردىء من الشئ الذى لا يلتفت اليه ( قوله وهل كانت لهم نخالة ) أي كل من شرف بنظر المصطفى ﷺ وصحبته جيد سنى وليس فيهم ولا منهم ردى ويدل على جودة جميع الصحابة الاخبار النبوية (٢) كحديث أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وان كان سنده ضعيفا فيجبر (٣) في الفضائل ( قوله انما كانت النخالة بعدهم وفي غيرهم ) وفي الحديث

(١) صححت من النهاية. (٢) ، (٣) في النسخ (الثبوتية) ، (في خبر) . ع

( ٢ - فتوحات - سابع )

ورويَنَا في صحيحيهما عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ فِي  
قِصَّةِ تَوْبَتِهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْمِ بِتَبُوكَ مَا فَعَلَ كَعْبُ بْنُ  
مَالِكٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَبَسَهُ بِرُدَّاهُ وَالنَّظْرُ فِي عِطْفِيهِ فَقَالَ  
لَهُ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بئسَ مَا قُلْتَ ، وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ إِلَّا

خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ تَمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمٌ يَتَسَمَّنُونَ  
وَيَحْبُونَ السَّمَنَ يَعْطُونَ الشَّهَادَةَ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلُوهَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ فِي  
الْمُسْتَدْرَكِ مِنْ حَدِيثِ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ مَرْفُوعًا وَعِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ  
مَرْفُوعًا ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ لِأَخِيرِ فِيهِمْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا الطَّوِيلَ) وَأَخْرَجَهُ أَبُو  
دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ كَمَا تَقْدُمُ بَيَانُ ذَلِكَ فِي بَابِ التَّبَشِيرِ وَالتَّهْنِئَةِ لَمَّا ذَكَرَ الْمَصْنُفُ  
بِشَارَةَ كَعْبٍ بِالتَّوْبَةِ وَهُوَ حَدِيثٌ طَوِيلٌ نَحْوُ وَرَقَتَيْنِ ذَكَرَ الْمَصْنُفُ مِنْهُ فِي كُلِّ  
تَرْجُمَةٍ مَا يَنْسَبُ مَقْصُودَهَا (قَوْلُهُ بِتَبُوكَ) قَالَ الْمَصْنُفُ فِي التَّهْذِيبِ هُوَ بَفَتْحِ التَّاءِ  
مَكَانَ فِي طَرَفِ الشَّامِ مِنْ جِهَةِ الْقِبْلَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ النَّبَوِيَّةِ نَحْوُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ مَرِحْلَةً وَبَيْنَهَا  
وَبَيْنَ دِمَشْقَ أَحَدِي عَشْرَةَ مَرِحْلَةً وَكَانَتْ آخِرَ غَزْوَتِهِ ﷺ بِتَبُوكَ سَنَةَ تِسْعٍ مِنْ  
الْهَجْرَةِ وَمِنْهَا رَاسَلَ عِظَمَاءَ الرُّومِ وَجَاءَ إِلَيْهِ ﷺ مِنْ جَاءَ مِنَ الْعِظَمَاءِ وَهِيَ آخِرُ  
غَزَوَاتِهِ ﷺ بِنَفْسِهِ وَالْمَشْهُورُ تَرْكُ صَرْفِ تَبُوكَ لِلتَّأْيِثِ بِاعْتِبَارِ الْبَقْعَةِ وَالْعَالَمِيَّةِ وَرَوَاتِهِ  
فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ فِي قِصَّةِ كَعْبٍ فِي آخِرِ كِتَابِ الْمَغَازِي وَلَمْ يَذْكُرْنِي رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ حَتَّى يَبْلُغَ تَبُوكًا بِالْأَلْفِ بِاعْتِبَارِ الْمَوْضِعِ (قَوْلُهُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ) قَالَ  
الْوَاقِدِيُّ فِي الْمَغَازِي اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ نَقَلَهُ الْحَافِظُ فِي تَحْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ  
(قَوْلُهُ فَقَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ (١) الطَّوِيلُ) (فَائِدَةٌ) وَقَعَ لِصَاحِبِ الْكُشَافِ أَنَّهُ أَوْ رَدَّ قِطْعَةً  
مِنْ حَدِيثِ كَعْبٍ فِي تَخْلُفِهِ وَفِيهِ فَقُلْتُ مَا خَلْفَهُ إِلَّا حَسَنُ بَرْدِيهِ وَالنَّظْرُ فِي عِطْفِيهِ  
فَقَالَ ﷺ مُعَاذُ اللَّهِ مَا أَعْلَمُ إِلَّا فَضْلًا وَاسْلَامًا قَالَ الشَّيْخُ سَعْدُ الدِّينِ وَقَدْ مَا كَانَ  
يَخْتَلِجُ فِي صَدْرِي أَنَّهُ لَيْسَ بِحَسَنِ الْإِنْتِظَامِ أَنْ يَقُولَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَقِّهِ **مَعْلُومٌ**  
هَذَا الْكَلَامُ وَيَنْهَى عَنْ مَكَالَمَتِهِ حَتَّى تَبَيَّنَ بِاتِّفَاقِ مَطَالَعَةِ الْوَسِيطِ وَجَامِعِ الْأَصُولِ  
أَنْ هَذَا تَصْغِيفٌ وَتَحْرِيفٌ الصَّوَابُ فَقَالَ مُعَاذُ اللَّهِ يَعْنِي مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ **مَرْحُومٌ**

خيراً فسكت رسول الله ﷺ ، قلت سلمة بكسر اللام وعطفاه جائباه وهو  
 إشارة إلى إعجابه بنفسه ، وروينا في سنن أبي داود عن جابر بن عبد الله وأبي  
 طلحة رضي الله عنهم قالاً قال رسول الله ﷺ ما من أمرىء

بذلك فيهما وهذا المقام مما لم ينتبه له أحد من الناظرين في الكتاب والله الموفق  
 للصواب والعجب العجيب من الفاضل الطيبي كيف لم ينبه عليه فلقد كان في غاية  
 التصفح لكتب الحديث والتفحص عن القصص والتواريخ اه وقد نبه الحافظ  
 العسقلاني في تخرجه على أن هذا الوهم من صاحب الكشف (قوله فسكت النبي  
 ﷺ) أى عن شأنه ووجه مناسبتة لمقصود الترجمة أن معاذاً رد عن كعب ما نسب  
 إليه من الزهو والاعجاب وأنه ما علم عليه الاخيراً وهو يستلزم عدم الاعجاب اذ  
 هو من الشر بل رأس الشر وفي الحديث ثلاث منجيات وثلاث مهلكات الى أن  
 قال في المهلكات وإعجاب المرء برأيه وهى أشدهن فسكت النبي ﷺ على رده عن  
 كعب رضاً به وتحريضاً على سلوك ذلك (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ)  
 وأخرجه ابن أبي الدنيا وغيره كما في الترغيب للمنذري قال واختلف في اسناده  
 اه وكذا أخرجه أحمد والضياء عن جابر وأبي طلحة أيضاً كما في الجامع الصغير  
 وقد جاء بمعنى خبره شاهد من حديث أنس قال قال النبي ﷺ من حمى عرس  
 أخيه في الدنيا بعث الله عز وجل ملكاً يوم القيامة يحميه عن النار رواه ابن  
 أبي الدنيا عن شيخ من أهل البصرة ولم يسمه عنه قال المنذري وأظن أن هذا  
 الشيخ ابان بن أبي عياش فقد جاء مسمى في رواية غيره وهو متروك اه وبمعنى  
 الاولى شاهد من حديث أنس أيضاً قال ﷺ من اغتیب عنده أخوه المسلم فلم  
 ينصره وهو يستطيع نصره أدركه إثمه في الدنيا والآخرة رواه أبو الشيخ في كتاب  
 التوبيخ والاصبهاني أطول منه وهو بمعنى حديث الباب ولفظه قال من اغتیب  
 عنده أخوه فاستطاع نصره فنصره نصره الله تبارك وتعالى في الدنيا والآخرة  
 وان لم ينصره أدركه إثمه في الدنيا والآخرة أورده المنذري في الترغيب (قوله  
 وأبي طلحة) زاد في الجامع الصغير ابن سهل وهو زيد بن سهل الانصاري زوج

يُخَذِّلُ أَمْرًا مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ تُذْنَبُ فِيهِ حُرْمَتُهُ وَيُنْتَقَصُ فِيهِ مِنْ عَرْضِهِ إِلَّا خَذَلَهُ  
 اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نُصْرَتَهُ وَمَا مِنْ أَمْرٍ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يُنْتَقَصُ  
 فِيهِ مِنْ عَرْضِهِ وَيُنْتَهَكُ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ نُصْرَتَهُ ،  
 وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ حَمَى مُؤْمِنًا مِنْ مَنَافِقٍ -  
 أَرَاهُ قَالَ - بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى مَلَكًا يَحْمِي لَحْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ  
 وَمَنْ رَمَى مُسْلِمًا بِشَيْءٍ يَرِيدُ شَيْنَهُ حَبَسَهُ اللَّهُ عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ

أُمّ سليم وهي أم أنس بن مالك وقد تقدمت ترجمته ( قوله يخذل أمراً مسلماً ) بضم  
 الذال أي يترك نصره وأمانته من غير عذر ( قوله ينتهك عرضه ٧ ) أي يبالغ (١) في شتمه  
 يقال انتهك عرضه أي بالغ في شتمه ( قوله إلا خذله الله ) أي مقابلة لخذلانه  
 أخاه للأموار بأمانته ونصره ( قوله موطن ) بفتح الميم وكسر المهملة ووجهه موطن  
 ( قوله وروينا فيه ) أي في سنن أبي داود ورواه ابن أبي الدنيا كما قال المنذرى  
 في الترغيب وأشار إلى مقال في سهل بن معاذ راوى الحديث عن أبيه قال وقد  
 أخرج الحديث ابن يونس في تاريخ مصر من رواية عبد الله بن المبارك عن يحيى  
 ابن أيوب بسند مصرى كما أخرجه أبو داود وقال ابن يونس ليس هذا الحديث فيما  
 أعلم بمصر ومراده إنما وقع له من حديث الغرباء اهـ ( قوله من حمى مؤمناً )  
 أي رد المعتاب عن ثلم عرضه ومنعه عن ذلك بلسانه أو يده ( قوله بعث الله  
 تعالى ملكاً ) أي مقابلة لدفعه الذي عن أخيه المؤمن بعث الله له من يحمي لحمه  
 وهو كناية عن حماية جملته من العذاب ( قوله ومن رمى مؤمناً ) في نسخة مسلمات  
 ( قوله يريد شينه ) هو خلاف الزين أي يريد به أذاه وتنقيصه ( قوله حبسه الله  
 على جسر جهنم ) بفتح الجيم وكسرها وقد ورد في صحيح البخارى في كتاب المظالم  
 أن المؤمنين إذا جاوزوا الصراط يحسبون بقنطرة بين الجنة والنار فيتقاصون مظالم  
 كانت بينهم حتى إذا تقوا وهذبوا أذن لهم بدخول الجنة الحديث ثم يدخلون الجنة

حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ

### ﴿ بَابُ الْغِيْبَةِ بِالْقَلْبِ ﴾

أَعْلَمَ أَنَّ سُوءَ الظَّنِّ حَرَامٌ مِثْلُ الْقَوْلِ فَكَمَا يَحْرُمُ أَنْ تُحَدِّثَ غَيْرَكَ بِمَسَاوِي  
إِنْسَانٍ يَحْرُمُ أَنْ تُحَدِّثَ نَفْسَكَ بِذَلِكَ وَتُسَيِّءَ الظَّنَّ بِهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اجْتَنِبُوا  
كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ،

وليس لأحد عند أحد طلبه وقد ورد بهذا المعنى أخبار آخر ( قوله حتى يخرج  
مما قال ) أى من تبعه ما قاله إما بان يرضي الله عنه خصمه أو بأن يعطى  
الخصم من حسنات مغتابه أو يضع عليه من سيئاته أو ما يشاء الله

### ﴿ بَابُ الْغِيْبَةِ بِالْقَلْبِ ﴾

أى حكمها ومعرفة حقيقتها به ( قوله سوء الظن ) أى الظن السيئ ( بالمسلم حرام  
مثل القول ) أى السيئ فى الحرمة وإن اختلفت مراتب الحرمة ( قوله وكما يحرم أن  
تحدث غيرك بمساوى إنسان ) أى على وجه الاغتياب والمساوى جمع مساواة أى ما يسوء  
ذكره ( قوله وتسوء الظن به ) أى بسبب ما حدث به نفسك ( قوله اجتنبوا كثيرا  
من الظن ) أمر باجتناب كثير من الظن لئلا يجري أحد على ظن إلا بعد نظرو تأمل  
وتمييز بين حقه وباطله قال فى النهر المأمور باجتنابه هو بعض الظن المحكوم عليه  
بأنه إثم وفى الزواجر علل ذلك الأمر بالأخبار بأن بعض الظن إثم وهو ما تخيلت  
وقوعه من غيرك من غير مستند يبنى ذلك عليه وقد صمم عليه أو تكلم به لسانه من  
غير مسوغ شرعي وبعض الظن ليس باثم بل منه ما هو واجب كظنون (١) المجتهدين  
فى الفروع المترتبة على الأدلة الشرعية فيلزمهم الاخذ بها ومنه ما هو مندوب ومنه قوله  
ﷺ ظنوا بالموء من خير أو منه ما هو مباح وقد يكون هو الحزم والراى وهو يحمل خبر  
إن من الحزم سوء الظن وقد عقد بعضهم ذلك حيث قال

لا يكن ظنك الا سيئا إن سوء الظن من أقوى القطن

ورويناً في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أن رسول الله ﷺ قال إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ، والا حاديث بمعنى ما ذكرته كثيرة والمراد بذلك عقد القلب وحكمه على غيرك بالسوء فأما الخلوط وحديث النفس

مارمى الانسان في مهلكة أبدا شيء سوى الظن الحسن وذلك بأن يقدر المتوهم واقعا كمطل معاملة الذي تجهل حاله حتى تسلم بسبب ذلك من أن يلحقك أذى من غيرك أو خديعة وهذا الظن ليس فيه إلحاق النقص بالغير بل المبالغة في حفظ النفس وإيثارها عن أن يلحقها سوء (قوله ورويناً في صحيح البخاري ومسلم) وكذا رواه مالك كما في الترغيب المنذرى ورواه أحمد والنسائي وابن ماجه كلهم من حديث أبي هريرة كما في الجامع الصغير وهو بعض حديث قال في الترغيب رواية مسلم فيه أتم الروايات (قوله فإن الظن أكذب الحديث) أى أكثر كذباً من باقى الكلام والكذب وإن كان من صفات الأقوال الآن المراد هنا عدم المطابقة للواقع سواء كان قولاً أم لا (قوله والمراد بذلك) أى ظن السوء انتهى عنه (قوله عقد القلب) أى تحقيق الظن وتصديقه بأن تركز اليه النفس ويميل اليه القلب لا ما يهيج في النفس ولا يستقر وهذا القول نقله المصنف في شرح مسلم عن الخطابي وصوبه ثم قال نقل القاضى عن سفيان أنه قال الظن الذى يأثم به هو ما ظنه وتسلكم به فإن لم يتكلم لم يأثم أى ان لم يعقد عليه القلب لما سياتى من المؤاخذه على ذلك وقال بعضهم يحتمل أن المراد الحكم فى الشرع بظن مجرد من غير بناء على أصل ولا استدلال قال المصنف وهذا ضعيف أو باطل (قوله وأما الخلوط وحديث النفس الخ) قال العلماء ما يرد على القلب أربعة أقسام رحمانى وملكى وشيطانى ونفسانى فالاولان فى الخير والآخران فى الشر والفرق بين الاولين انه ان لم يجد المرء بدا ما وقع فى قلبه من داعى الخير واجابته فهو رحمانى والافلسكى وبين الأخيرين انه ان كان اذا انتقل عنه الى خاطر سوء آخر انصرف الخاطر الاول فشيطانى والافنفسانى لان الشيطان غرضه مطلق العصيان فاذا أبدل خاطر السوء بمثله حصل مراده ولا كذلك النفسانى فقد يكون غرضها

إِذَا لَمْ يَسْتَقِرَّ وَيَسْتَمِرَّ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ فَمَعْمُورٌ عَنْهُ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ لِأَنَّهُ لَا اخْتِيَارَ لَهُ  
فِي وَقُوعِهِ وَلَا طَرِيقَ لَهُ إِلَى الْإِنْفِكَاحِ

معصية خاصة لا تنصرف عنها إلى غيرها وإن ماثله ثم الخواطر وحديث النفس لها  
خمس مراتب هاجس فواجس فحديث نفس فعزم فتصميم (١) فالأول ما يهيجس فيها  
ثم يذهب فوراً والثاني يتحرك فيها قليلاً ثم يذهب ولا مؤاخذه بهما والثالث أن  
يتحرك فيها مع ضده فتصير النفس راكنة لهذا تارة ولهذا أخرى من غير أن يعزم  
على واحد منهما ولا مؤاخذه بذلك أيضاً على الأصح بل حكى الاتفاق عليه وهذه  
المراتب الثلاث لأجر فيها في الحسنات أيضاً والرابع هو أن يتحرك فيها ويثبت  
ويكون أرجح من ضده ويعزم عليه واحتلقوا في المؤاخذه عليه فقال المحققون  
نعم كما نقله عنهم السبكي للخبر في اتقاء المسلمين بسيفيهما المعلن لأثم المقتول بأنه  
كان حربياً على قتل صاحبه ونقل عياض قبله مثل ذلك عن عامة السلف وأهل العلم  
من الفقهاء والمحدثين الأحاديث - أي والآيات الدالة على المؤاخذه (٢) على ذلك قال تعالى  
إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا - وقد تظاهرت نصوص الشرع  
على تحريم أعمال القلب من نحو الغيبة وإرادة السوء بالمؤمن مع العزم المستقر وخالف  
بعضهم فقال لا يؤاخذ به ونسب للشافعي وابن عباس لتصریح اللغويين بأن الهم  
هو العزم وفيه نظر إذ اللغويون لا يراعون هذه الدقائق وقيل يؤاخذ بالهم بالمعصية  
في حرم مكة دون غيره وهو رواية عن أحمد وبه قال ابن مسعود لقوله تعالى ومن يرد  
فيه بالحاد بظلم الآية ويرد بأن الإرادة القصد وهو العزم الذي هو أخص من الهم  
ويتأيد بما مر (٣) عن المحققين والخامس هو أن يصمم عليه بحيث ينعدم ضده وبه المؤاخذه  
بالأولى كما ذكره في فتح الإله (قوله إذا لم يستقر) أي حديث النفس أي ومثله الخواطر  
أو الفاعل يعود لما ذكر من الخواطر وحديث النفس والمراد أنه يعنى عما ذكر  
إذا لم يستقر بأن دفعه بمجرد ما خطر ولم يسترسل ولا عزم عليه أو تسكلم به (قوله  
باتفاق العلماء) هذا بالنسبة إلى حديث النفس أما بالنسبة للخاطر إذا دفعه أول

(١) في النسخ (فتصميم) (٢) في النسخ (الدالة بالمؤاخذه) (مأمور) ع

عنه، وهذا هو المراد بما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال إن الله تعالى تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل، قال العلماء المراد به الخواطر التي لا تستقر قالوا وسواء كان ذلك الخاطر غيبة أو كُفراً أو غيره فمن خطر له الكفر بجرّد خطر أن من غير تعمّد لتحصيله ثم صرفه في الحال.

امره ولم يصل لرتبة حديث النفس السابقة فمغفو عنه بالاجماع كما علم مما ذكر آنفاً (قوله وهذا) أى العفو عن الخواطر ما لم يعزم عليها أو يتكلم بها (هو المراد لما ثبت في الصحيح) أى في كتب الصحيح وقد رواه الشيخان وأصحاب السنن الأربعة من حديث أبي هريرة ورواه الطبراني في الكبير من حديث عمران بن حصين كما في الجامع الصغير (قوله تجاوز لأمتي) كذا رواه في الجامع الصغير لكن في المشكاة عن أمتي قال شارحها ابن حجر لكن في رواية تجاوز لى عن أمتي أى لم يؤاخذهم بذلك لأجل فله ﷺ علينا المنّة التي لا منتهى لادناها فضلاً عن أقصاها (قوله ما حدثت به أنفسها) بالرفع والنصب قال في فتح الاله والنصب هو الأولى لموافقته لحديث آخر يصرح به ولدلائه على العفو ولومع الاختيار أى كما يؤخذ مما تقدم نقله عنه (قوله ما لم تتكلم به) أى بذلك الخاطر (أو تعمل) أى به فحينئذ يؤاخذ بما تكلم وعمل وقضية الحديث انه حينئذ يؤاخذ بالهم وما تبلى لكن ما مر أنه لا مؤاخذة في الاولين اجماعاً فقوله ما لم اخل لا مفهوم له فيها وما بعدهما مثلها كما اقتضاه حديث الصحيحين أيضاً وانهم بها - أي السيئة - فعملها كتبت سيئة واحدة، وجرى عليه السبكي في موضع لكن أفتى ابن رزين من أئمتنا بأنه متى لم يثب أخذ (١) بعزمه لأنه لإصرار وجرى عليه السبكي في موضع آخر ورجحه بعضهم وانتصر للاول بأنه يلزم على الثاني أنه يعاقب على المعصية مرتين ويرد بأنه لا يلزم عليه ذلك لان الهم معصية مستقلة والفعل معصية أخرى مستقلة وفي الحديث دليل لما عليه الا كثرون أن من حدث نفسه بنحو طلاق وصمم عليه ولم يلفظ به لا يقع (قوله ثم صرفه عنه) أى بأن اشتغل بغيره من ذكر أو نحوه ولم يعقد قلبه



فَلَيْسَ بِكَافِرٍ وَلَا شَيْءٍ عَلَيْهِ ؛ وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي بَابِ الْوَسْوَسةِ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ  
 أَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ يَجِدُ أَحَدُنَا مَا يَتَعَاظَمُ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ ذَلِكَ صَرِيحُ  
 الْإِيمَانِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مَا ذَكَرْنَاهُ هُنَاكَ وَمَا هُوَ فِي مَعْنَاهُ ؛ وَسَبَبُ الْعَفْوِ مَا ذَكَرْنَاهُ  
 مِنْ تَعَذُّرِ اجْتِنَابِهِ ، وَإِنَّمَا الْمُمْكِنُ اجْتِنَابُ الْإِسْتِمْرَارِ عَلَيْهِ ، فَلِهَذَا كَانَ الْإِسْتِمْرَارُ  
 وَعَقْدُ الْقَلْبِ حَرَامًا ، وَمَهْمَا عَرَضَ لَكَ هَذَا الْخَاطَرُ بِالْغَيْبَةِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْمَعَاصِي  
 وَجِبَ عَلَيْكَ دَفْعُهُ بِالْإِعْرَاضِ عَنْهُ وَذِكْرِ التَّوْبَاتِ الصَّارِفَةِ لَهُ عَنْ ظَاهِرِهِ ، قَالَ  
 الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ فِي الْأَحْيَاءِ إِذَا وَقَعَ فِي قَلْبِكَ ظَنُّ السُّوءِ فَهَوِّ مِنْهُ وَسُوسَةَ  
 الشَّيْطَانِ يَلْقِيهِ إِلَيْكَ فَيَنْبَغِي أَنْ تُكَذِّبَهُ فَإِنَّهُ أَفْسَقُ الْفَسَاقِ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
 إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ

عَلَى ذَلِكَ (قوله ولا شيء عليه) أي من الائم (قوله ذلك) أي تعاطم الكلام فيه  
 وكرهه ذلك الخاطر وذكره (صريح الإيمان) (قوله من تعذر اجتنابه) لأنه ليس  
 من عمل الإنسان ولا كسبه (قوله وإنما الممكن اجتناب الاستمرار عليه) أي  
 على نحو الخاطر بأن يشتغل قلبه عن ذلك بشيء آخر وأحسن ما يشغله به ذكر الله  
 فإن ذلك الخاطر إذا كان من الشيطان ذهب وانقطع لذهاب الشيطان لأنه يخس  
 عن المؤمن عند ذكر الله عز وجل وإن كان من النفس انقلب باكسير الذكر  
 نحاسها ذهبا (قوله وغيرها من المعاصي) أي من الحسد أو احتقار المسلم أو  
 بغضه وإرادة السوء به أو نحوها من معاصي القلب (قوله إذا وقع في قلبك ظن السوء)  
 أي بإنسان محترم (فهو من وسوسة الشيطان) أي من الأمور المحرمة التي يوسوس بها  
 للناس وإنما حرم ظن السوء لأن نيات القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب فليس لك  
 أن تعتقد في غيرك سوءا إلا إذا انكشف لك بعبارة لا تحتمل التأويل فعند ذلك  
 لا يمكنك أن لا تعتقد ما علمته وشاهدته ، وما لم تشاهده بعينك وتسمعه بأذنك ثم  
 وقع في قلبك فهو من وسوسة الشيطان يلقيها بين أهل الإيمان لتحصيل البغضاء  
 والشنا (قوله إن جاءكم فاسق) أي والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وإنما

نادمين ، فلا يجوز تصديق إبليس فان كان هناك قرينة تدل على فساد واحتيل  
خلافه لم تجز إساءة الظن ومن علامة إساءة الظن أن يتغير قلبك معه عما كان  
عليه فتنفّر عنه وتستمتّله وتقرّ عن مراعاته وإكرامه والاعتناء بسببته<sup>(١)</sup> فان  
الشیطان قد يقرب<sup>(٢)</sup> الى القلب بأدنى خیال مساوی الناس ویلقى الیه إن هذا  
من فطنتك وذک کایک وسرعة تدبّیک وإن المؤمن ينظر بنور الله ، وانما هو على  
التحقیق ناظر<sup>(٣)</sup> بغرور الشیطان وظلمته ، وإن أخبرك عدل بذلك فلا تصدّقه  
ولا تُكذّبه لئلا تُسی الظن بأحدهما ومهما خطر لك سوء في مسلم فزد في  
مراعاته وإكرامه فان ذلک یغیظ الشیطان ویدفعه عنك فلا یلقی الیک مثله

قلنا بعموم فاسق لانه نكرة في سياق الشرط فتعم ( قوله فلا يجوز تصديق  
إبليس ) كيف وهو الكذوب كما تقدم في كتاب فضل القرآن في حديث أبي  
هريرة في قصة الشیطان الذی كان يأخذ من زكاة الفطر لقد صدق وهو كذوب  
أندرى من تخاطب تخاطب شیطانا أو كما قال ( قوله لم تجز إساءة الظن به ) أى ما لم تسكن  
القرينة الدالة على الفساد أفوى والا كظن السوء بأهل الفساد لا يحرم ما فيه من القرينة  
القوية وهى استمرار فسادهم مع احتمال خلافه بالتوبة ( قوله والاعتناء بسببه )  
بالجر عطفاً على مراعاته (٣) ويجوز رفعه عطفاً على محل فينفر عنه (٤) ( قوله لئلا تُسی الظن  
بأحدهما ) لأنك ان صدقت الخبر أسأت الظن بالخبر عنه أو لم تصدق الخبر أسأت  
الظن بالخبر باعتقاد الكذب فيه قال في الزاجر وحينئذ فعليك أن تبحث هل ثمة  
تهمة في الخبر من نحو عداوة بينهما فان وجدت فتوقف وأبق الخبر عنه على ما كان  
عندك من عدم السوء فيه ( قوله ويدفعه عنك ) أى يدفع ما ذكر من مراعاتك

(١) في النسخ (تقرب) وهو تصحيف ، وفي نسخة الاحياء التي بيدنا ( يقرر ) .  
(٢) في النسخ (ناطق) والتصحيح من الاحياء مع دلالة السياق . (٣) فالمعنى أن  
قلبك قسا عليه حتى صار لا يغم بتصور ما له السبي (٤) الظاهر أنه حينئذ يكون  
معطوفاً على المصدر المنسبك من قوله ( أن يتغير ) فالمعنى ان من علامة إساءة الظن  
التغير والاعتناء وهذا يكون أول الامر قبل أن تستحكم المقاطعة . ع

خيفة من اشتغالك بالدعاء له ، ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة لا شك فيها فالنصحة في السر ولا يخذ عنك الشيطان فيدعوك الى اغتيابه واذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور بأطلائك على نقصه فينظر اليك بعين التعظيم وتنتظر اليه بالاستصغار ولكن اقصد تخليصه من الائم وأنت حزين كما تحزن على نفسك إذا دخلك نقص وينبغي أن يكون تركه لذلك النقص بغير وعظك أحب اليك من تركه بوعظك ، هذا كلام الغزالي قلت قد ذكرنا أنه يجب عليه إذا عرض له خاطر بسوء الظن أن يقطعه وهذا إذا لم تدع إلى الفكر في ذلك مصلحة

واكرامك أخاك كيد الشيطان عنك أي عن وقوعك في الغيبة في القلب فلا يلقى إليك مثله أي من مساوي انسان آخر لأنه يعلم من ديدك أنه ان ذكر لك انسانا دعوت له فيثاب وهذا خلاف غرضه من ذكره وهو وقوعك في هوة عرض أخيك فتهلك ( قوله هفوة مسلم ) أي زلته ( قوله بحجة لا شك فيها ) أي من رؤيته بعينه أو سماعه بأذنه أو بيينة عادلة وفي الزاجر تأمل خبر إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به السوء فعلم منه أنه لا يسوغ لك ظن السوء به إلا ما يسوغ لك أخذ ماله من تيقن مشاهدة أو بيينة عادلة والا فبالغ في دفع الظن عنك ما أمكنك ( قوله فانصحه في السر ) أي لانه أدعى المقصود من قبوله وعوده الى الصواب ومن كلام إمامنا الشافعي : « من وعظ أخاه سرأ فقد نصحه وزانه ومن وعظه جهراً فقد فضحه وشانه » ( قوله ولا يخذ عنك الشيطان ) أي ينبغي أن يكون اطلاعك على هفوة أخيك سبباً لخيرك من الامر بالمعروف وخير أخيك من انقاذه من هوة المخالفة ولا يخذ عنك الشيطان فيصيرها سبباً لهلاكك وقوعك في غيبة أخيك المؤمن ( قوله ولكن اقصد تخليصه وأنت حزين ) لتجتمع بين أجر الوعظ وأجر الهم والامانة له على دينه ( قوله وينبغي أن يكون الخ ) هذه علامة لكون قصد الانسان مجرد الوعظ وامانة أخيه على دينه أنه لو وعظه غيره وعاد عن النقص لكان أحب اليه وانما كان أحب اليه خشية أن يداخله عند حصول ذلك نوع من الإعجاب ، والسلامة غنيمة

شرعية<sup>١</sup> فإن دعت جاز الفكر في نقيصته والتنقيب<sup>(١)</sup> عنها كما في جرح  
الشهود والرواة وغير ذلك مما ذكرناه في باب ما يباح من الغيبة  
﴿باب كفارة الغيبة والتوبة منها﴾

أعلم أن كل من ارتكب معصية أزمه المبادرة إلى التوبة منها والتوبة  
من حقوق الله تعالى يشترط فيها ثلاثة أشياء: أن يقلع عن المعصية في الحال  
وأن يندم على فعلها وأن يعزم ألا يعود إليها والتوبة من حقوق الأدميين

(قوله والتنقيب) بالفوقية فالنون فالقاف فالتحتية أى التنقيش والبحث

﴿باب كفارة الغيبة والتوبة منها﴾

(قوله معصية) أى ولو صغيرة (قوله لزمه المبادرة إلى التوبة) أى وجوباً  
فتاركها حاص قال تعالى « وتوبوا إلى الله جميعاً أيه المؤمنون لعلكم تفلحون »  
وجوبها عندنا بالسمع وعند المعتزلة بالعقل (قوله أن يقلع عن المعصية حالاً)  
أى بتركها وعدم مزاولتها إن كان ملابسا لها فيمسك لسانه عن الغيبة وعينه عن  
النظر المحرم وهكذا وكذا إن لم يكن ملابسا لها ولكنه مصر على المعاودة فهذا  
الشرط إنما يعتبر بالنسبة لهذين إذ يستحيل حصول الندم الحقيقي على شيء  
هو ملازم له في الحال أو مصر على معاودته (قوله وأن يندم على فعلها) أى  
خوفاً من الله تعالى وإجلالاً له متمنياً أن يكون له لم يفعل المعصية من حيث إنها معصية أما إذا  
ندم على فعلها بما لحقه من الأذى في نفسه أو ماله فلا عبرة به في التوبة شرعاً وفي  
الندم عليها لخوف النار تردد وكذا في الندم عليها لقبحها مع غرض آخر والحق أن  
جهة القبح إن كانت بحيث لو انفردت لتحقق الذم فتوبة والافلا كما إذا كان الغرض  
مجموع الأمرين لا كل واحد منهما ولا بد من التأسف للقطع بأن مجرد تركه كالماجن  
إذا هل بجونه فاستروح لمباح ليس بتوبة (قوله وأن يعزم على أن لا يعود) اعترض  
هذا الشرط بأن فعلها في المستقبل قد لا يخطر بالبال لذهول أو جنون وقد لا يقتدر

(١) في النسخ (والترغيب) وصحح من ضبط الشارح مع دلالة السياق . ع

بشروط فيها هذه الثلاثة ورابع وهو رد الظلامة الى صاحبها أو طلب عفو عنها والإبراء منها فيجب على المعتاب التوبة بهذه الأمور الأربعة لأن الغيبة حق آدمي ولا بد من استحلاله من اغتابه ،

عليه لخرس في القذف وجب في الزنى ورد بأن المراد العزم على ترك المعاودة على تقدير الحضور والاعتذار حتى لو سلب القدرة لم يشترط عزم عليه وقول امام الحرمين انما يقارن (١) التوبة في بعض الاحوال لامتناع اطراده بعدم صحته من المحبوب والآخرس يشير الى ما ذكرناه وفي المقاصد تبعاً للمواقف ان هذا القيد زيادة بيان وتقرير لما ذكر لا للتقييد والاحتراز إذ النادم عليها لقبحها لا يكون الا عازماً على ترك معاودة مثلها هذا وقد عرف الغزالي في منهاجه نقلاً عن شيخه التوبة بقوله ترك ذنب سبق منه مثله فلم يدخل في مفهوم الندم قال لانه ليس من كسب الانسان حتى يعتبر في التوبة التي هي من الواجبات على المكلف والله أعلم ( قوله وهو رد الظلامة ) أى ان بقيت فان تلفت فبدلها (أو طلب عفو) أى أو طلب الظالم عفو أي المظلوم (عنها) فاطلب مصدر مضاف للمفعول (والإبراء منها) قضية تقريره أنه لو أبرأه منها من غير طلب لم يبرأ وليس مراداً فاذا حصل عفو المظلوم وإبرأه برئت ذمة الظالم من حق الأدبي وبقي حق الله فتعتبر فيه الثلاثة الشرط الأول فقط والله أعلم (قوله فيجب على المعتاب) أي فاعل الغيبة (قوله لا بد من استحلاله) أي من طلب تحليله (من اغتابه) أي ان كان مكلفاً إذ مسامحة غير المكلف لا تذهب حقه من تبعه ذلك سواء كان الطلب من المعتاب أو غيره وقال الحسن يكفي الاستغفار عن الاستحلال واحتيج بخبر كفارة من اغتبه أن تستغفر له وقيل كفارة ذلك أن تثنى عليه وتدعوله بالخير والأصح أنه لا بد من استحلاله وزعم أن العرض لا عوض له فلا يجب استحلاله منه بخلاف المال مردود بأنه وجب في العرض حق القذف وفي الروضة أيضاً أفى الحنطى بأن الغيبة إذا لم تبلغ المعتاب كفاه الندم والاستغفار وجزم به ابن الصباغ حيث قال انما يحتاج لاستحلال المعتاب إذا علم مادخله من الضرر والنم بخلاف ما إذا لم يعلم فلا فائدة لتأذيه فليتب فاذا تاب أغناه عن ذلك نعم ان كان تنقصه عند قوم رجع اليهم وأعلمهم أن ذلك لم يكن حقيقة اهـ

(١) أي يقارن العزم التوبة ، وفي النسخ (تقارن) والسياق يأبها . ع

وهل يكفيه أن يقول قد اغتبتك فاجعلني في حل أم لا بد أن يمين ما اغتابة به ؟ فيه وجهان لأصحاب الشافعي رحمهم الله (أحدهما) يشترط بيانه فإن أبرأه من غير بيانه لم يصح كما لو أبرأه عن مال مجهول (والثاني) لا يشترط لأن هذا مما يتسامح فيه فلا يشترط عليه بخلاف المال ، والاول أظهر لأن الإنسان قد يسمح بالعمو عن

وتبعهما كثير من المصنف واختاره ابن الصلاح في فتاويه وغيرهم قال الزركشي وهو المختار وحكاه ابن عبد البر عن ابن المبارك وأنه ناظر سفيان فيه وقال لما أنكر عليه لا تؤذه مرتين وحديث كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبتته تقول اللهم اغفر لنا وله فيه ضعف كما قاله البيهقي وقال ابن الصلاح هو وإن لم يعرف له اسناد معناه ثابت بالكتاب والسنة قال تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات وقال ﷺ أتبع السيئة الحسنة تمحها، وحديث حذيفة لما اشتمكى ذرب اللسان على أهله أين أنت من الاستغفار اه واعترض بأنه صح ما يعارضه وهو قوله ﷺ لتلك المرأة قد اغتبتنا قومي فتحللها وبأنه لو أجزأ هذا الاستغفار لأجزأ في أخذ المال وأجيب بمنع المعارضة بأن يحمل هذا على أنه أمر بالأفضل أو بما يحوثر الذنب بالكلية على الفور بخلاف الاول فانه ليس كذلك وبوضوح الفرق بين الغيبة وأخذ المال ومن ثم وجهوا القول بأنها صغيرة مع عظيم ما ورد فيها من الوعيد بأن عموم ابتلاء الناس بها يقتضي المسامحة بكونها صغيرة لئلا يلزم فسق الناس الا لقد النادر منهم وهذا حرج عظيم فلا جله خفف فيها بذلك فلم تكن كالاموال حتى تقاس بها (قوله وهل يكفيه الخ) أي هل يكفي الاستحلال من الغيبة المجهولة وقد حكى الوجهين في الروضة ورجح هنا أنه لا بد من بيانها وتعيينها وعمله بقوله لان الانسان الخ لكن في الزواجر كلام الحلبي وغيره يقتضي الجزم بالصحة لان من يسمح بالعمو من غير كشف قد وطن نفسه عليه مهما كانت الغيبة وبوافقه قول الروضة قلت ومثله عبارة الآذكار الآتية وأما حديث أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم الخ فعنه لا أطلب مظهره في الدنيا ولا في الآخرة وهذا ينفع في اسقاط مظلمة كانت

غَيْبَةٍ دُونَ غَيْبَةٍ فَإِنْ كَانَ صَاحِبُ الْغَيْبَةِ مَيِّتًا أَوْ غَائِبًا فَقَدْ تَعَذَّرَ تَحْصِيلُ الْبَرَاءَةِ مِنْهَا، لَكِنْ قَالَ الْعُلَمَاءُ يَنْبَغِي أَنْ يُكْثِرَ الْاسْتِغْفَارَ لَهُ وَالِدُعَاؤُ وَيُكْثِرَ مِنَ الْحَسَنَاتِ وَأَعْلَمَ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِصَاحِبِ الْغَيْبَةِ أَنْ يُبْرِئَهُ مِنْهَا وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ ذَلِكَ لِأَنَّهُ تَبَرُّعٌ وَإِسْقَاطُ حَقٍّ فَكَانَ إِلَى خَيْرَتِهِ، وَلَكِنْ يُسْتَحَبُّ لَهُ اسْتِحْبَابًا مَتَأَكِّدًا الْإِبْرَاءَ لِيُخَلِّصَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مِنْ وَبَالِ هَذِهِ الْمَعْصِيَةِ وَيَفُوزَ هُوَ بِعَظِيمِ ثَوَابِ

مَوْجُودَةٍ قَبْلَ الْإِبْرَاءِ لِأَمَّا بِمَحْدَثٍ بَعْدَهُ الْخَفِيُّ فِي عِبَارَتِهِمَا هَذِهِ تَصَرُّحٌ بِالسَّقُوطِ مَعَ الْجَهْلِ بِالْمَبْرَأِ مِنْهُ الْوَاقِعُ مِنْ قَبْلِ فَيُؤَافِقُ قَضِيَّةَ كَلَامِ الْحَلِيمِيِّ (فائدة) نَقَلَ ابْنُ الْقَشِيرِيِّ عَنِ الْقَاضِي أَنَّهُ لَوْ أَظْهَرَ الْإِعْتِذَارَ بِلِسَانِهِ حَتَّى طَابَ قَلْبُ خَصْمِهِ كَفَاهُ وَعَنْ أَبِي هَاشِمٍ أَنَّهُ لَوْ أَظْهَرَ بِلِسَانِهِ دُونَ بَاطِنِهِ لَمْ يَكْفِ نَهْمُ قَالَ وَالْحَقُّ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَخْلُصْ فِيهِ كَانَ ذَنْبًا فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ وَالْأَظْهَرُ بَقَاءُ مَطَالِبَةِ خَصْمِهِ فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّهُ لَوْ عَلِمَ عَدَمَ إِخْلَاصِهِ فِي إِعْتِذَارِهِ لَتَأَذَى بِذَلِكَ وَمَا ذَكَرَهُ صَرَحَ بِهِ الْإِمَامُ فَقَالَ عَلَيْهِ أَنْ يَخْلُصَ فِي الْإِعْتِذَارِ إِذْ هُوَ قَوْلُ النَّفْسِ عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَالْعِبَارَةُ تَرْجُمَةُ عَنْهُ فَإِنْ لَمْ يَخْلُصْ فَهُوَ ذَنْبٌ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَبْقَى لَخَصْمِهِ عَلَيْهِ مَطَالِبَةٌ فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّهُ لَوْ عَلِمَ أَنَّهُ غَيْرُ مَخْلُصٍ لَمَا رَضِيَ لَهُ وَمَحَلُّ اعْتِبَارِ اسْتِحْلَالِهِ بِتَفْصِيلِهِ فِي الْغَيْبَةِ بِالسَّانِ أُمَامِغِيَّةِ الْقَلْبِ فَلَا يَجِبُ الْإِخْبَارُ بِهَا عَلَى قِيَاسِ مَا صَحَّحَهُ الْمُصَنِّفُ فِي الْحَسَدِ وَنَظَرَ فِيهِ الْأَذْرَعِيُّ لَهُ مَلَخَصًا مِنَ الزَّوْجَرِ (قوله) فَإِنْ كَانَ صَاحِبُ الْغَيْبَةِ مَيِّتًا (الخ) مِثْلُهُ مَا إِذَا تَعَسَّرَ بَأَن كَانَ بَغِيَّةً شَاسِعَةً (قوله) تَعَذَّرَ تَحْصِيلُ الْبَرَاءَةِ (ولا اعتبار بتحليل الورثة كما ذكره الحنطاطي وغيره وأقره في الروضة) (قوله) وَيُكْثِرُ مِنَ الْحَسَنَاتِ (أى) فَإِنَّهَا تَذْهَبُ السَّيِّئَاتِ وَسَبَقَ دَلِيلُهُ آتِفًا فِي كَلَامِ ابْنِ الصَّلَاحِ (قوله) وَلَكِنْ يُسْتَحَبُّ لَهُ اسْتِحْبَابًا مُؤَكِّدًا (وجه الاستدراك) أَنَّهُ لَمَّا قَالَ فِي تَعْلِيلِ عَدَمِ الْوُجُوبِ فَكَانَ إِلَى خَيْرَتِهِ رُبَّمَا يَقُومُ أَنْ يَطْلُبَ الْإِبْرَاءَ وَإِنْ كَانَ سَنَةً إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى سَبِيلِ التَّأَكُّيدِ فَيَكُونُ مِنَ الْأَدَبِ الْقَرِيبِ مِنَ الْمُبَاحِ فِي الْخِيَرَةِ فِي التَّرْكِ فَنَدَفَعَ هَذَا الْوَهْمَ بِمَا ذَكَرَهُ مِنْ قَوْلِهِ وَلَكِنْ يُسْتَحَبُّ لَهُ أَيْ لِصَاحِبِ الْغَيْبَةِ اسْتِحْبَابًا مَتَأَكِّدًا الْإِبْرَاءَ (قوله) مِنْ وَبَالِ هَذِهِ الْمَعْصِيَةِ (أى) عَذَابِهَا وَالْوَبَالُ فِي الْأَصْلِ الثَقُلُ وَالَّذِي يَنْدَفِعُ

الله تعالى في العفو ومحبة الله سبحانه وتعالى قال الله تعالى والكاذبين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ، وطريقه في تطييب نفسه بالعفو أن يذكر نفسه : إن هذا الأمر قد وقع ولا سبيل إلى رفعه فلا ينبغي أن أفوت ثوابه وخلاص أخى المسلم ، وقد قال تعالى ولئن صبرنا وغفرنا إن ذلك لemin عزم الأمور وقال تعالى : خذ العفو الآية . والآيات بنحو ما ذكرنا كثيرة وفي الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه وقد قال الشافعي رحمه الله من استترضى فلم يررض

بالإبراء حق الإنسان ويبقى حق الله حيث تجرأ على معصيته سألنا الله مما جئنا به وكرمه (قوله في العفو) في سببية والظرف في محل الصفة لثواب (قوله ومحبة الله) عطف على عظيم وفيه ترق لأن الثواب هو الجنة والمحبة منه عز وجل المراد منها غايتها من الرضا وإرادة التوفيق بالعبد فهي أعلى لأن الثواب بالجنة من بعض ثمرات المحبة (قوله والكاذبين الغيظ) سبق الكلام على ذلك في باب ما يقول إذا غضب (قوله والعافين عن الناس) أي عن ظلمهم (والله يحب المحسنين) لهذه الأفعال أي يثيبهم (قوله ولا ينبغي أن أفوت ثوابه) أي عفو بالامتناع منه (قوله ولئن صبرنا) أي على ظلامته فلم ينتصر (وغفرنا) تجاوز (أن ذلك) أي الصبر والتجاوز (لمن عزم الأمور) أي معزومها بمعنى المطلوبات شرعا (وقوله خذ العفو الآية) تقدم الكلام فيها في باب الأعراض عن الجاهلين (قوله وفي الحديث الصحيح) رواه مسلم من جملة حديث طويل من حديث أبي هريرة (قوله والله في عون العبد) أي إعادته (قوله ما كان العبد) أي مادام (في عون أخيه) فقيه فضيلة عون الأخ على أموره وأهمها أمور دينه أن كان الحق له أو بالتماس العفو من صاحب الحق أن كان لغيره وبوعظه وتذكيره بسوء العصيان وإعادته عليه بأن ينقذه من العذاب بالعفو عنه فضل ولا فرق في الإعادة بين كونها بالقلب أو باليدن أوبهما (قوله قال الشافعي الخ) ورد في هذا المعنى خبر مرفوع صحيح عند ابن



فَهُوَ شَيْطَانٌ وَقَدْ أَشَدَّ الْمُتَقَدِّمُونَ :

قِيلَ لِي قَدْ أَسَا إِلَيْكَ فُلَانٌ \* وَمَقَامُ الْفَقَى عَلَى الدَّلِّ عَارٌ  
قُلْتُ قَدْ جَاءَ نَاوَأُحَدَّثَ عُدْرًا \* دِيَّةُ الذَّنْبِ عِنْدَنَا لَا عِدَارُ  
فَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْحَثِّ عَلَى الْإِبْرَاءِ عَنِ الْغَيْبَةِ هُوَ الصَّوَابُ ، وَأَمَّا  
مَاجَاءُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ قَالَ لَا أَحْلَلُ مَنْ ظَلَمَنِي وَعَنِ ابْنِ سِيرِينَ لَمْ  
أُحْرَمْهَا عَلَيْهِ فَأَحْلَاهَا لَهُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْغَيْبَةَ عَلَيْهِ وَمَا كُنْتُ لِأَسْأَلُ  
مَاحْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَبَدًا فَهُوَ ضَعِيفٌ أَوْ غَلَطٌ ، فَإِنَّ الْمُبْرَى لَا يُحْلَلُ مُحْرَمًا وَإِنَّمَا  
يُسْقِطُ حَقًّا ثَبَتَ لَهُ وَقَدْ تَظَاهَرَتْ نُصُوصُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ عَلَى اسْتِحْبَابِ الْعَفْوِ  
وَإِسْقَاطِ الْمَقْوُودِ الْمُخْتَصِمَةِ بِالْمُسْقِطِ أَوْ يُحْمَلُ كَلَامُ ابْنِ سِيرِينَ عَلَى إِيَّايَ لَا أُبَيِّحُ  
غَيْبَتِي أَبَدًا ، وَهَذَا صَحِيحٌ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ لَوْ قَالَ أُبَحِّثُ عِرْضِي لِيْنِ اغْتَنَابَنِي لَمْ

مَاجَهُ مِنْ حَدِيثِ جُودَانَ قَالَ قَالَ ﷺ مِنْ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ أَخُوهُ بِعُذْرَةٍ فَلَمْ يَقْبَلْهَا  
كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطِيئَةِ مِثْلُ صَاحِبِ مَكْسٍ وَأَخْرَجَهُ الضَّمِيَاءُ أَيْضًا وَحِينَئِذٍ فِي كَلَامِ  
الشَّافِعِيِّ اقْتِبَاسُ ( قَوْلُهُ فَهُوَ شَيْطَانٌ ) أَيْ مِثْلُ الشَّيْطَانِ فِي السُّكْرِ وَالنَّظَرِ لِلنَّفْسِ  
إِذَا لَوْلَا ذَلِكَ لَقَبِلَ عَذْرُ أَخِيهِ وَقَدْ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ ( قَوْلُهُ فَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ ) وَهُوَ  
مَذْهَبُ إِمَامِنَا الشَّافِعِيِّ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ وَالْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ كَمَا تَقَدَّمَ نَقْلُهُ  
عَنِ الْقُرْطُبِيِّ فِي إِذَا كَارَ الْمَسَاءَ وَالصَّبَاحَ وَأَيْدَهُ بِأَنْ التَّمَسَّكَ بِالْعَمُومِ هُوَ الْأَصْلُ  
لَا سِيَمَا مَعَ حَدِيثِ أَبِي ضَمْضَمٍ ( قَوْلُهُ وَعَنِ ابْنِ سِيرِينَ ) لَعَلَّ لَهُ فِي الْمَسْئَلَتَيْنِ  
قَوْلَيْنِ أَحَدُهُمَا جَوَازُ الْعَفْوِ مُطْلَقًا وَهُوَ مَا نَقَلَهُ عَنْهُ الْقُرْطُبِيُّ وَالثَّانِي الْمَنْعُ كَذَلِكَ وَهُوَ  
مَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ هُنَا ( قَوْلُهُ لَا يَحْلَلُ مُحْرَمًا ) أَيْ لَا يَصِيرُ الْغَيْبَةُ حَلَالًا بِأَنْ يَجُوزَ (١) أَنْ  
يَغْتَابَهُ أَحَدٌ فِي مُسْتَقْبَلِ الزَّمَنِ ( وَإِنَّمَا يَسْقِطُ حَقًّا ثَبَتَ لَهُ ) بِالْغَيْبَةِ السَّابِقَةِ مَعَ  
بَقَائِهَا عَلَى وَصْفِ الْحَرَمَةِ أَيْ وَإِذَا بَطَلَتِ الْعِلَّةُ بَطَلَ الْمَعْلُولُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عِلَّةٌ

(١) فِي النُّسخِ ( تَحْلَلُ ، تَصِيرُ ، تَجُوزُ ) بِالْفَوْقِيَةِ . ع

( ٣ - فتوحات - سابع )

يَصِرُ مُبَاحًا بَلْ يُحْرَمُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ غَيْبَتُهُ كَتَحْرُمِ غَيْبَتِهِ غَيْرِهِ ، وَأَمَّا الْحَدِيثُ أَيْعِزُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمْصَمٍ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ إِنِّي تَصَدَّقْتُ بِعَرَضِي عَلَى النَّاسِ فَمَعْنَاهُ لَا أَطْلُبُ مَظْلَمَتِي مِنْ ظَلَمَتِي لَأَنِّي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَهَذَا يَنْفَعُ فِي اسْقَاطِ مَظْلَمَةٍ كَانَتْ موجودةً قَبْلَ الْإِبْرَاءِ فَلَمَّا لَمْ يَحْدُثْ بَعْدَهُ فَلَا بَدَّ مِنْ إِبْرَاءٍ جَدِيدٍ بَعْدَهَا وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

### ﴿ بَابُ فِي النَّمِيمَةِ ﴾

أُخْرِي صَحِيحَةٌ ( قَوْلُهُ كَمَا تَحْرُمُ غَيْبَتُهُ غَيْرُهُ ) أَيْ مِنْ لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ ( قَوْلُهُ مِنْ ظَلَمَتِي ) أَيْ مِنْ وَقَعَ ظَلَمُهُ لِي وَتَحَقَّقَ فَعَلُهُ ، وَقَوْلُهُ فَمَعْنَاهُ الْخُ : يَقْتَضِي صَحَّةَ الْعَفْوِ عَنِ الْغَيْبَةِ وَإِنْ لَمْ يَعْينِ لِمَا حَبَسَ الْغَيْبَةَ كَمَا تَقْدِمُ عَنِ الزَّوَابِرِ فَيُخَالِفُ كَلَامَهُ السَّابِقَ مِنْ أَنَّ الْأُظْهَرَ اعْتِبَارَ التَّعْيِينِ وَتَقْدِمُ مَا فِيهِ ( قَوْلُهُ بَعْدَهُ ) أَيْ بَعْدَ ذَلِكَ الْقَوْلِ

### ﴿ بَابُ فِي النَّمِيمَةِ ﴾

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ هِيَ التَّوْرِيشُ وَالْأَغْرَاءُ وَرَفَعَ الْحَدِيثَ عَلَى وَجْهِ الْإِسَاءَةِ وَالْإِفْسَادِ وَفِي الْجَامِعِ نَمَ الرَّجُلُ إِذَا أَظْهَرَ مَا عِنْدَهُ مِنَ الشَّرِّ وَفِي مَجْمَعِ الْغَرَائِبِ التَّمَامُ السَّاعِي بَيْنَ النَّاسِ بِالشَّرِّ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ فِي غُرَيْبِهِ نَمَيْتَ الْحَدِيثَ بِالْتَّشْدِيدِ فِي الشَّرِّ وَنَمَيْتَ بِالِتَّخْفِيفِ بِالْخَيْرِ وَقَالَ فِي الصِّحَاحِ نَمَ الْحَدِيثَ يَنْمُو وَيَنْمُو - أَيْ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ - أَيْ قَتَلَهُ وَالْأَسْمُ النَّمِيمَةُ وَالرَّجُلُ نَمٍ وَنَعَامٌ وَزَادَ غَيْرُهُ وَنَعْمٌ وَمِنْ (١) وَالْأَسْمُ النَّمِيمُ أَيْضًا كَمَا قَالَ مِشَاءُ بْنُ مَعْمَرٍ وَقِيلَ هُوَ اسْمُ جَنْسٍ وَاحِدُهُ نَمِيمَةٌ كَتَمَرُ وَتَمَرَةٌ كَذَا فِي شَرْحِ الْعَمْدَةِ لِلْقَلْقَشَنَدِيِّ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ الْمَيْتَمِيُّ فِي رِسَالَتِهِ فِي الْغَيْبَةِ بَعْدَ أَنْ نَقَلَ كَلَامَ الْغَزَالِيِّ فِي تَعْرِيفِ النَّمِيمَةِ كَمَا ذَكَرَهُ عَنْهُ الْمُصَنِّفُ وَزَادَ فَإِنْ كَانَ مَا يَنْمُو بِهِ نَقْصًا فِي الْحَكْمِ فَنَمِيمَةٌ وَغَيْبَةٌ أُنْتَهَى كَلَامُ الْغَزَالِيِّ أَيْ وَهُوَ يَقْتَضِي أَنَّ بَيْنَهُمَا الْعُمُومَ وَالْخُصُوصَ الْوَجْهِيَّ وَكَلَامُ أُمِّتِنَا لَا يَسَاعِدُهُ بَلْ الْحَاصِلُ مِنْ كَلَامِهِمْ أَنَّ بَيْنَهُمَا عُمُومًا وَخُصُوصًا مُطْلَقًا فَكُلُّ

(١) نَمُو بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَمِنْ بَكْسَرِ الْمِيمِ وَفَتْحِ النُّونِ وَتَشْدِيدِ الْمِيمِ الْآخِرَةِ وَفِي النُّسخِ ( وَنَمُو وَنَمِيمٌ ) وَهُوَ تَصْحِيفٌ . ع

قد ذكرنا تحريمها ودلائلها وما جاء في الوعيد عليها وذكرنا بيان حقيقتها  
ولكنه مختصر ونريد الآن في شرحه ، قال الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله  
النميمة اما تطلق في الغالب على من ينم قول الغير إلى المقول فيه كقوله فلان  
يقول فيك كذا وليست النميمة مخصوصة بذلك بل حشها كشف ما يكره  
كشفه سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول اليه أو ثالث وسواء كان الكشف  
بالقول أو الكتابة أو الرمز أو الایاء أو نحوها وسواء كان المنقول من الأقوال  
أو الأفعال وسواء كان عيباً أو غيره ، فحقيقة النميمة افشاء السر وهتك  
الستر عما يكره كشفه ، وينبغي للإنسان أن يسكت عن كل ما رآه من  
أحوال الناس إلا ما في حكايته فائدة لمسلم أو دفع معصية ، وإذا رآه يخفي ما

نميمة غيبة وليس كل غيبة نميمة فان الانسان قد يذكر أخاه بما يكره ولا افساد  
فيه بينه وبين أحد فهذا غيبة فقط وقد يذكر عن غيره ما يكره وفيه افساد فهذا  
غيبة ونميمة اه ( قوله قد ذكرنا تحريمها ) أي وانها من أقبح القبائح أي من  
الكبائر قال الحافظ المنذري أجمعت الائمة على تحريم النميمة وأنها من أعظم  
الذنوب عند الله وتقدم الجواب عن قوله وما يهذبان في كبير في أول باب في تحريم  
الغيبة والنميمة ، وكونها من الكبائر مبني على تفسير الكبيرة بما فيه وعيد  
شديد وهو كما في المصنف والرافعي أكثر ما يوجد لهم وكلامهم أميل اليه عند  
تفاصيل الكبائر وبه يندفع اعتراض الكرمانى على المصنف في عده النميمة من  
الكبائر بأنه لا يصح على قاعدة الفقهاء لان الكبيرة عندهم هي الموجبة للحد  
ولا حد على مرتكب النميمة الا أن يقال الاصرار على الصغيرة حكمه حكم الكبيرة  
أو أراد بالكبيرة معنى غير المعنى الاصطلاحي اه ( قوله من ينم قول الغير الى  
المقول فيه ) أي على وجه الافساد بينهم ( قوله وليست النميمة مخصوصة بذلك  
اطع ) قال في الزواجر وما ذكره ان أراد بكونه نميمة انه كبيرة في سائر الاحوال

ففسيه فذكره فهو نسيمة، قال وكل من حملت اليه نسيمة وقيل له قال فيك فلان كذا لزمه ستة أمور (الاول) ألا يصدق له لأن النمام فاسق وهو مردود الخبر (الثاني) أن ينهأ عن ذلك وينصحه ويقبح فعله (الثالث) أن يبغضه في الله تعالى فإنه بغض عند الله تعالى والبغض في الله تعالى واجب (الرابع)

التي ذكرها فقيه باطلاقة نظر ظاهر لان ما فسروا به النسيمة لا يخفى ان وجه كونه كبيرة ما فيه من الافساد المترتب عليه من المضار والمفاسد ملا يخفى فحد الحكم على ما هو كذلك بأنه كبيرة ظاهر جلي وليس في معناه بل ولا قريبا منه مجرد الاخبار بشيء عمن يكره كشفه من غير أن يقترب عليه ضرر ولا هو عيب ولا نقص فالذي يتبعه أن هذا وان سلم للغزالي تسميته نسيمة لا يكون كبيرة ويؤيده أنه نفسه شرط في كونه غيبة كونه عيبا ونقصا حيث قال فان كان ما ينم به نقصا وعيبا في المحكي عنه فهو غيبة فاذا لم توجد الغيبة الا مع كونه نقصا فالنسيمة أقبح من الغيبة ينبغي (١) أن لا توجد بوصف كونها كبيرة الا اذا كان فيما ينم به مفسدة كفسدة الغيبة وان لم يصل الى مفسدة الافساد بين الناس اه ( قوله لأن النمام فاسق) قال في الزواجر اجماعا (وهو مردود في الخبر) (٢) قال تعالى إن جاءكم فاسق بنبأ الآية وحكي أن سليمان بن عبد الملك عاتب من نم عليه عنده (٣) بحضرة الزهرى فانكر الرجل فقال له من أخبرني صادق فقال الزهرى النمام لا يكون صادقا فقال له سليمان صدقت اذهب أيها الرجل بسلام . من كلامهم من نم انك نم عليك وهذه اشارة الى ان النمام ينبغي أن يبغض ولا يؤتمن ولا يوثق بصداقته وكيف لا يبغض وهو لا ينفك عن الكذب والغيبة والغفل والحسد والافساد بين الناس والخديعة وهو ممن سعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ذكره في الزواجر (قوله ويقبح فعله) أي بنحو ما ذكره المصنف عن عمر بن عبد العزيز ( قوله أن يبغضه في الله تعالى) ان لم تظهر له التوبة ( قوله والبغض في الله تعالى واجب) في السببية أي بسبب بغض

(١) عله ( فينبغي ) . (٢) أي لا يقبل خبره . (٣) نم بالبناء للمفعول . ع

أَلَا يَظُنُّ بِالْمَنْقُولِ عَنْهُ السُّوءَ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ (الخامسُ)  
 أَلَا يَحْمِلُكَ مَا حَكِيَ لَكَ عَلَى التَّجَسُّسِ وَالْبَحْثِ عَنْ تَحْقِيقِ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَجَسَّسُوا  
 (السادسُ) أَلَا يَرْضَى لِنَفْسِهِ مَا نَهَى النِّمَامَ عَنْهُ فَلَا يَحْكِي نَمِيتَهُ ، وَقَدْ جَاءَ أَنَّ  
 رَجُلًا ذَكَرَ إِمْرَئِيلَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجُلًا بِشَيْءٍ فَقَالَ عُمَرُ إِنْ شِئْتُ  
 نَظَرْنَا فِي أَمْرِكَ فَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ إِنْ جَاءَ كَمْ فَاسْقُ  
 بِذَبَابٍ فَتَبَيَّنُوا وَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ هَمَّازٍ مَشَاءُ بِنَمِيمٍ  
 وَإِنْ شِئْتُ عَفَوْنَا عَنْكَ قَالَ الْعَوُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَعُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا ، وَرَفَعَ إِنْسَانٌ  
 رُّقْعَةً إِلَى الصَّاحِبِ بْنِ عُبَادٍ يَحْتَكُ فِيهَا عَلَى أَخْذِ مَالٍ يَتِيمٍ وَكَانَ مَا الْأَكْثَرُ  
 فَكَتَبَ عَلَى ظَهْرِهَا : النَّمِيمَةُ قَبِيحَةٌ وَإِنْ كَانَتْ صَحِيحَةً وَالْمَيْتُ رِجَّةُ اللَّهِ  
 وَالْيَتِيمُ جَبَرَّةُ اللَّهِ وَالْمَالُ نَمْرَةٌ لِلَّهِ وَالسَّاعِي لِعَنْهُ اللَّهُ

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنْ نَقْلِ الْحَدِيثِ إِلَى وَلَاةِ الْأُمُورِ إِذَا لَمْ تَدْعُ إِلَيْهِ ﴾

ضُرُورَةٌ لِّخَوْفِ مَفْسَدَةٍ وَنَحْوِهَا \*

روينا في كتابي أبي داودَ والترمذيَّ عن ابنِ مسعودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

اللَّهُ لَهُ لِمَخَالَفَتِهِ لَامْرَهُ وَبُغْضِ اللَّهِ تَعَالَى كُنَايَةً عَنْ ارَادَةِ الْإِنْتِقَامِ أَوْ نَفْسِ الْإِنْتِقَامِ (قَوْلُهُ  
 أَلَا يَظُنُّ بِالْمَنْقُولِ عَنْهُ السُّوءَ) أَيْ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَحَقَّقْ أَنَّ مَا نَقَلَ إِلَيْهِ عَنْهُ صَدَرَ عَنْهُ وَلَا  
 يَجُوزُ الظَّنُّ بِالسُّوءِ فِيمَا كَانَ كَذَلِكَ

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنْ نَقْلِ الْحَدِيثِ إِلَى وَلَاةِ الْأُمُورِ ﴾

أَيْ عَلَى وَجْهِ الْإِفْسَادِ وَالْإِضْرَارِ بِالْمَنْقُولِ عَنْهُ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ النَّمِيمَةِ (قَوْلُهُ إِذَا لَمْ  
 تَدْعُ إِلَيْهِ ضُرُورَةً) فَإِنْ دُعِيَ إِلَيْهِ ضُرُورَةٌ كَأَنَّ قَالَ إِنْسَانٌ لِأُطْلَعَ عَلَى الْكُفَّارِ عَلَى عَوْرَاتِ  
 الْمُسْلِمِينَ وَتَوَهَّمُ مِنْهُ فَعَلَ ذَلِكَ رَفَعَ ذَلِكَ لَوْلَاةِ الْأُمُورِ لِيَقْمِعُوهُ وَيُدْفَعُوا مَا أَرَادَ  
 مِنَ الْمَفْسَدَةِ وَيَدُلُّ لَهُ حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ فِي الْبُخَارِيِّ فِي رَفْعِ مَا قَالَهُ ابْنُ أَبِي

قال قال رسول الله ﷺ لا يبلغني أحد من أصحابي عن أحدٍ شيئاً فإني أحبُّ أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر

﴿باب النهي عن الطعن في الانساب الثابتة في ظاهر الشرع﴾  
 قال الله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا، وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ائتمان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت

﴿باب النهي عن الافتخار﴾  
 قال الله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى، وروينا في صحيح

﴿باب النهي عن الطعن في الانساب الثابتة في ظاهر الشرع﴾  
 الطعن في النسب هو قدح بعض الناس في نسب بعض من غير علم وقال العلقمي في شرح الجامع الصغير الطعن في الانساب الوقوع في أعراض الناس بالذم والغيبة ونحوهما وخرج بالثابتة في ظاهر الشرع وهي ما كانت عن فراش أو ملك يمين ما اذا كان انسان مجهول النسب وانتسب الى انسان لم يثبت نسبه منه في ظاهر الشرع (قوله ولا تقف) أي لا تتبع (قوله والفؤاد) أي القلب وقيل بل هو أخص من القلب (قوله كان عنه مسئولا) أي يسأل صاحبه ماذا فعل به (قوله وروينا في صحيح مسلم) وكذا رواه أحمد كما في الجامع الصغير والحديث قد تقدم الكلام عليه في باب تحريم النياحة

﴿باب النهي عن الافتخار﴾

(قوله فلا تزكوا أنفسكم) أي لا تنسبوا الى زكاة العمل والطهارة عن المعاصي ولا تثنوا عليها واهضموها (وقوله هو أعلم بمن اتقى) أي اتقى الشرك وقال علي رضي الله عنه أي عمل حسنة وارعوى عن معصية والجملة كالتعليل لما قبلها أي بخا كان واعلم بارباب التقى فلا تزكوا أنفسكم بالثناء (قوله وروينا في صحيح

مسلم وسنن أبي داود وغيرهما عن عياض بن حمار الصحابي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يبغى أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد

مسلم) وكذا رواه ابن ماجه من حديث عياض بن حمار ورواه البخاري في الادب وابن ماجه أيضا من حديث انس وقال فيه بعد قوله تواضعوا ولا يبغى (١) بعضكم على بعض وليس فيه قوله ولا تفخروا الخ فهو شاهد لاول الحديث (قوله عن عياض بن حمار) وهو عياض بكسر المهملة وتخفيف التحتية آخره ضاد معجمة ابن حمار بكسر المهملة وتخفيف الميم (٢) بن أبي حمار بن ناجية بن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع بن آدم وقيل عياض بن حمار (٣) بن عرفة بن ناجية مجتمع هو والافرع ابن حابس في عقال بن محمد بن سفيان التميمي المجاشعي كانت له وفاة وهو معدود في البصريين خرج عنه مسلم حديثا واحدا وخرج عنه الأربعة روى عنه مطرف ويزيدنا عبد الله بن الشخير والحسن وأبو الساح ٧ وكان صديقا لرسول الله ﷺ قديما وكان اذا قدم مكة لا يطوف الا في ثياب رسول الله ﷺ عاش الى حدود الخمسين (قوله ان تواضعوا) تفاعل من الضعة وهي الذل والهوان (قوله حتى لا يبغى أحد على أحد) أصل البغى مجاوزة الحد كما في النهاية وقرئ منه قول بعضهم البغى التعدى والاستطالة وقال العاقولي البغى الظلم (قوله ولا يفخر أحد على أحد) في النهاية الفخر ادعاء العظم والكبر والشرف وحتى في الحديث للتعليل فان البغى على الغير والافتخار انما يكون لمن تكبر بنفسه واستطال بما قام بها أما من شرف بخلق التواضع فانه يتحلى بحلية حديث المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده

(١) عله (بفتح) بحذف الياء (٢) وآخره راه كاسم الحيوان المشهور قال في الاصابة وصحفه بعض المتنطعين من الفقهاء لظنه ان احدا لا يسمى بذلك اه قلت انه قد صحف في كثير من الكتب المطبوعة والمخطوطة ، ففي اسد الغابة كتب بالدال بدل الراء وكذا في خلاصة التذهيب وفي بعض نسخ الأذكار (٣) في النسخ (عمار) وهو تصحيف . ع

﴿ بابُ النهي عن إظهارِ الشِّماتَةِ بالمسلم ﴾

روينا في كتابِ الترمذِيِّ عنِ وإِثْلَةَ بنِ الأَسْقَعِ رضي الله عنه قال قال رسولُ اللَّهِ ﷺ لا تُظهِرِ الشِّماتَةَ لِأَخِيكَ فِيرَحِمَهُ اللَّهُ وَيُبْتَلِيكَ قال الترمذِيُّ حديثٌ حسنٌ

﴿ بابُ تحريمِ احتقارِ المسلمين والسخريةِ منهم ﴾

قال الله تعالى الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّعَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، وقال

﴿ بابُ النهي عن إظهارِ الشِّماتَةِ بالمسلم ﴾

فرح الانسان ببليّة تنزل بمن يعاديه يقال شمت به يشمت من باب علم فهو شامت وأشتمته غيره كذا في النهاية قال العاقولي ويقال اشمت الله به العدو (قوله عن وإثلة) بالمثلثة (ابن الاسقع) بالقاف والعين المهملة اللبني الكناني من أهل الصفة وأول مشاهده تبوك وشهد فتح دمشق وحمص واستوطن الشام بقرب بيت المقدس ورحل الى البصرة وكان له بها دار وكان فارسا شجاعا ممدوحا فاضلا قال المصنف في التهذيب روى له عن رسول الله ﷺ ستة وخمسون حديثا روي البخاري حديثا ومسلم آخر روى عنه مكحول ويونس بن ميسرة مات سنة ست وثمانين عن مائة وخمسين وقيل عن ثمان وتسعين سنة (قوله لا تظهر الشِّماتَةَ) أي الفرح ببليّة أخيك (قوله فیرحمه الله) أي فيتسبب عن كسر خاطره بإظهار الفرح ببليته رحمة الله له رغما لأنك فيزول عنه ذلك (ويبتليك) قال العاقولي أي حيث زكيت نفسك اه والظاهر انه بالنصب عطفًا على يرحمه ولوروى باسكان الياء على الاستئناف لم يمنع أو على انه منصوب حذف الفتح منه لازدواجه بآخر الفقرة قبله والله تعالى أعلم

﴿ بابُ تحريمِ احتقارِ المسلمين والسخريةِ منهم ﴾

(قوله الذين يلمزون) أي يعيبون (قوله فيسخرّون) عطف على يلمزون (قوله سخر الله منهم) أي جازاهم على سخريتهم وهذه الجملة خبر عن الذين اذهو مبتدأ ثم الآية



تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن ولا تلمزوا أنفسكم

ترلت فيمن طاب المتصدقين وكان رسول الله ﷺ حث على الصدقة فتصدق عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف وامسك مثلها فبارك له الرسول فيما أعطي وفيما أمسك وتصدق عمر بنصف ماله وعاصم بن عدى بمائة وسق وعثمان بن عفان بصدقة عظيمة وأبو عقيل الأيادي بصاع تمر وترك لعياله صاعاً وكان (١) أجر نفسه يسقى نخلاهما وتصدق رجل بناقاة عظيمة وقال هي وذو بطنها صدقة يارسول الله وأتني إلى رسول الله ﷺ خطامها فقال المنافقون ما تصدق هؤلاء إلا رياء وسمعة وما تصدق أبو عقيل إلا ليذكر مع الأكابر أو ليذكر بنفسه فيعطى من الصدقات والله غني عن صاعه وقال بعضهم تصدق بالناقاة وهي خير منه وكان الرجل أقصر الناس قاماً وأشدهم سواداً فنظر إليه رسول الله ﷺ وقال بل هو خير منك ومنها يقولها ثلاثاً (قوله يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم) المسخور منه بعين النقص أي لا تحقر غيرك عسى أن يكون عند الله خيراً منك وأفضل وأقرب فرب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه به لو أقسم على الله لأبره وقد احتقر إبليس اللعين آدم عليه السلام فباء بالخسران الأبدي وفاز آدم بالعز (٢) الأبدي وشتان ما بينهما وقد يحتمل أن يكون المراد بعسى بصير أي لا تحقر غيرك فانه ربما صار عزيزاً وصرت ذليلاً فينتقم منك قال الشاعر

لا تهين (٣) الفقير عليك أن ترجم يوماً والدهر قد رفعه

(قوله ولا تلمزوا أنفسكم) أي لا يعيب بعضكم على بعض وتقدم في أول باب الغيبة والنميمة

(١) أي وكان أبو عقيل قد أجر نفسه . (٢) الكلمة في النسخة المعتمدة غير واضحة وقد تقرأ (بالحمد) و (بالعز) وفي نسخة (بالعمر) (٣) أصله (لا تهين) بنون التوكيد الخفيفة فحذفت ، والبيت محذوف من أوله سبب خفيف ، وفي النسخ (لا تهين) بحذف الياء وهو مخل بالوزن . ع

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ . الْآيَةُ ، وَقَالَ تَعَالَى وَيَلْ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لُزْمَةٌ ، وَأَمَّا  
الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِي هَذَا الْبَابِ فَأَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَرَ ، وَإِجْمَاعُ الْأُمَّةِ  
مُنْعِدٌّ عَلَى تَحْرِيمِ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

مَعْنَى اللَّزْزِ وَالْفَرْقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْهَمْزِ (قَوْلُهُ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) تَقْدِمُ سَبَبُ زَوَلِ الْآيَةِ  
فِي بَابِ النَّهْيِ عَنِ الْأَلْقَابِ الَّتِي يَكْرَهُهَا الْإِنْسَانُ وَالنَّبِيُّ الطَّرْحُ ، وَاللَّقَبُ كَمَا تَقْدِمُ ثَمَّةَ مَا أَشْعَرُ  
بِرَفْعَةِ الْمَسْمُوعِ أَوْضَعْتُهُ أَيْ لَا تَرَامُوا بِهَا وَهِيَ هُنَا أَنْ يَدْعَى الْإِنْسَانُ بِغَيْرِ مَاسْمُوعٍ بِهِ وَبَنَحُو  
يَا مَنَافِقُ يَا فَاسِقُ وَقَدْ تَابَ مِنْ فَسَقِهِ أَقْوَالُ أَوْلَهَا عَلَيْهِ الْكَثْرَةُ وَقَدِمَتْ السَّخَرِيَّةُ  
لِأَنَّهَا أَبْلَغُ الثَّلَاثَةِ فِي الْأَذَايَةِ لَا سَتْدَاءُهَا تَنْقِصُ الْمَرْءَ فِي حَضْرَتِهِ ثُمَّ اللَّزْزُ لِأَنَّهُ  
الْعَيْبُ بِمَا فِي الْإِنْسَانِ وَهَذَا دُونَ الْأَوَّلِ ثُمَّ النَّبِيُّ وَهُوَ نَدَائُهُ بِلَقَبِهِ وَهَذَا دُونَ الثَّانِي إِذْ  
لَا يَلْزَمُ مَطَابَقَةُ مَعْنَاهُ لَلْقَبِ فَقَدْ يَلْقَبُ الْحَسَنُ بِالْقَبِيحِ وَعَكْسُهُ وَكَأَنَّهُ قَالَ لَا تَسْكَبُوا  
قَسَّةَ حَقَرٍ وَالْأَخْوَانُ كَيْفَ لَا تَلْتَفِتُوا إِلَيْهِمْ أَصْلًا وَأَيْضًا لَا تَعْيِيوهُمْ طَلِبًا لِحُطِّ دَرَجَاتِهِمْ  
وَأَيْضًا فَلَا تَسْمُوهُمْ بِمَا يَكْرَهُونَ وَنَبِيَّ تَعَالَى بِقَوْلِهِ أَنْفُسَكُمْ عَلَى دَقِيقَةٍ يَنْبَغِي التَّفَطُّنَ  
لَهَا هِيَ أَنْ الْمُؤْمِنِينَ كُلَّهُمْ بِمَنْزِلَةِ الْبَدَنِ الْوَاحِدِ إِذَا اشْتَكَى بَعْضُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ فَمَنْ عَابَ  
غَيْرَهُ فِي الْحَقِيقَةِ إِنَّمَا عَابَ نَفْسَهُ نَظَرًا لِذَلِكَ وَأَيْضًا فَتَعْيِيْبُهُ لِلغَيْرِ تَسَبُّبٌ إِلَى تَعْيِيْبِ  
الغَيْرِ لَهُ فَكَأَنَّهُ الَّذِي عَابَ نَفْسَهُ فَهُوَ عَلَى حَدِّ الْخَيْرِ الْآخِرِ لَا يَسْبَنُ أَحَدُكُمْ أَبَاهُ قَالُوا  
وَكَيْفَ يَسْبُ أَبَاهُ قَالَ يَسْبُ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسْبُ أَبَاهُ وَغَايِرُ بَيْنِ صِغَتَيْ تَلْمِزٍ وَتَنَابُزٍ  
لِأَنَّ الْمَلْمُوزَ قَدْ لَا يَقْدِرُ فِي الْحَالِ عَلَى عَيْبِ يَلْمِزُ بِهِ لَامِزُهُ فَيَحْتَاجُ إِلَى تَتَبُعِ أَحْوَالِهِ  
حَتَّى يَظْفَرَ بِبَعْضِ عِيُوبِهِ بِخِلَافِ النَّبِيِّ فَإِنْ مِنْ لَقَبٍ بِمَا يَكْرَهُ قَادِرٌ عَلَى تَلْقِيبِ الْآخِرِ  
بِنَظِيرِ ذَلِكَ حَالًا فَوْقَ التَّفَاعُلِ ، وَقَوْلُهُ بَتُّسُ : الْأَسْمُ الْفُسُوقُ أَيُّ مَنْ فَعَلَ أَحَدَ هَذِهِ  
الثَّلَاثَةِ اسْتَحَقَّ اسْمَ الْفُسُوقِ وَهُوَ غَايَةُ النِّقْصِ بَعْدَ أَنْ كَانَ كَامِلًا بِالْإِيمَانِ (١) وَضَمُّ  
عِزٍّ وَجَلَّ إِلَى هَذَا الْوَعِيدِ قَوْلُهُ : وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ إِنْشَاءً إِلَى عِظْمِ لَمْ  
كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الثَّلَاثَةِ (قَوْلُهُ وَيَلْ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لُزْمَةٌ) تَقْدِمُ الْكَلَامَ عَلَيْهَا فِي أَوَّلِ بَابِ  
تَحْرِيمِ الْغَيْبَةِ وَالنِّيمَةِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ) تَقْدِمُ الْإِشَارَةَ إِلَى تَحْرِيمِهَا فِي بَابِ

(١) بَعْضُ النِّسْخِ (بِالْبَاقِ) وَبَعْضُهَا (بِالْآيَاتِ) وَالتَّصْحِيحُ مَا أَخُوذُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى

رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تحاسدوا ولا تتاجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض (١) وكونوا عباد الله إخواناً المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا ويشير إلى صدره ثلاث مرات يحسب امرئ من البشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه ، قلت ما أعظم نفع هذا الحديث وأكبر فوائده لمن تدبره \* ورويناه في صحيح مسلم عن ابن مسعود

تحريم الغيبة والنميمة ( قوله لا تحاسدوا ) أى لا تتحاسدوا والحسد انبعاث القوة إلى محبة زوال نعمة الغير وان لم تحصل له والغيبة أن يتعنى مثل ما للغير وهو قد يكون واجبا إذا كانت النعمة دينية واجبة أو مندوبا كما في تشهير (٢) العلم أو مباحا والحسد مذموم شرعا وعقلا ( قوله ولا تتاجشوا ) هو تفاعل من النجش وهو إثارة الصيد والمراد إثارة بعضهم بعضا بالفتنة أو برفع الثمن المعروف وهو غير راغب بل ليخدع غيره ( قوله ولا تباغضوا ) أى لا تشتغلوا بأسباب العداوة إذ الحمية والعداوة مما لا اختيار فيه وقيل لا توقعوا العداوة والبغضاء بين المسلمين فيكون نهياً عن النيمة لما فيها من تأسيس الفساد ( قوله ولا تدابروا ) أى لا تتكلموا في أديار إخوانكم وإخوانكم بالغيبة والبهتان وقيل لا تقاطعوا لانه إذا فعل ذلك أعرض كل عن صاحبه وولى دبره وقيل لا تولوا أدياركم استثقلا بل ابسطوا وجوهكم ( قوله ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ) بأن تدعوا المشتري قبل لزوم البيع إلى الفسخ ليبيع منه مثله ( قوله وكونوا عباد الله إخواناً ) خبر كان وعباد الله منصوب على الاختصاص أو خبر قبل خبر أو على النداء ( ٣ ) يعنى أنتم مستوون في كونكم عبيد الله وملتكم واحدة فلا تحاسدوا والتباغض والتقاطع منافيان لحالكم وباقي الحديث تقدم الكلام عليه في الباب المذكور ( قوله ورويناه في صحيح مسلم الخ ) وكذا رواه أبو داود كما أشار إليه المصنف فيما يأتي نقله عنه في

( بعد الإيمان ) . (١) في النسخ ( ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ) وقد أصلحتها من نسخ الشرح ونسخ صحيح مسلم حيث اتفقت على ما قلنا . (٢) نسخة ( تشهير ) نسخ كتب ( أو على النداء ) قبل قوله ( وملتكم ) . ع

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ (١) مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنًا

قوله غمط الناس ورواه الترمذى كما فى الترغيب للمبندى وقد رواه الحاكم فقال ولكن الكبر من غمط الحق وازدري الناس (٢) وقال احتجا برواه (قوله لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر) اختلف فى تأويله فذكر الخطاى فيه وجهين أحدهما أن المراد التكبر عن الايمان فصاحبه لا يدخل الجنة أصلا إذا مات ، والثانى أنه لا يكون فى قلبه كبر حال دخوله الجنة كما قال تعالى « ونزعنا ما فى صدورهم من غل » قال المصنف فى شرح مسلم وهذان التأويلان فيهما بعد فان هذا الحديث ورد فى سياق النهى عن الكبر المعروف وهو الارتفاع على الناس واحتقارهم ودفع الحق فلا ينبغى أن يحمل على هذين التأويلين المخرجين له عن المطلوب بل الظاهر ما اختاره القاضى عياض وغيره من المحققين أنه لا يدخلها دون مجازاة إن جازاه وقيل هذا جراؤه لو جازاه وقد تكرم بأنه لا يجازيه بل لا بد أن يدخل كل الموحدين الجنة اما أولا واما ثانيا بعد تعذيب أصحاب الكبار الذين ماتوا مصرين عليها وقيل لا يدخلها مع المتقين أول وهلة وأما قوله ﷺ لا يدخل النار أحد فى قلبه مثقال حبة خردل من ايمان فالمراد به دخول الكفار وهو دخول الخلود قلت قال القرطبي أولا يدخل النار المعدة للكفار اه وفى الحديث زيادة الايمان ونقصه ( قوله فقال رجل ) قال المصنف هذا الرجل هو مالك بن مرارة الرهاوى ، قاله القاضى عياض وأشار اليه أبو عمر بن عبد البر وقد جمع الحافظ أبو القاسم بن بشكوان فى اسمه أقوالا من جهات فليل هو أبو ريحانة واسمه شمعون ذكره ابن الاعرابى وقال على بن المدينى فى الطبقات اسمه ربيعة بن عامر وقيل سواد بالتخفيف ابن عمرو ذكره ابن السكن وقيل معاذ بن جبل ذكره ابن أبى الدنيا فى كتاب الخمول والتواضع وقيل مالك بن مرارة بضم الميم وبراء مكررة آخرها هاء الرهاوى ذكره أبو عبيد فى غريب الحديث وقيل عبد الله بن عمرو بن العاص ذكره معمر فى جامعه وقيل خريم بن فاتك هذا

(١) نسخة من كان فى قلبه (٢) فى النسخ (فقط ولكن البطر . وازدراء) والتصحيح من ترغيب المنبرى . ع

قَالَ إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ الْكَبِيرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ . قُلْتُ بَطَرُ الْحَقِّ  
بِفَتْحِ الْبَاءِ وَالطَّاءِ الْمُهْمَلَةِ وَهُوَ دَفْعُهُ وَإِطَالُهُ وَغَمَطُ يَفْتَحُ الْغَيْنِ الْمُعْجَمَةَ  
وَأَسْكَانِ الْمِيمِ وَآخِرُهُ طَاءٌ مُهْمَلَةٌ وَيُرْوَى غَمَضُ بِالصَّادِ الْمُهْمَلَةِ وَمَعْنَاهُمَا  
وَاحِدٌ وَهُوَ الْاِحْتِقَارُ

ما ذكره ابن بشكوال ( قوله ان الله جميل ) اختلفوا في معناه ف قيل معناه كل  
أمره سبحانه حسن جميل فله لأسماء الحسنى وصفات الكمال وقيل جميل بمعنى  
مجل كسكريم بمعنى مكرم : وقال القشيري معناه مكرم وحكي الخطابي أنه بمعنى دى النور  
والبهجة أى ماله كما وفيل معناه جميل الأفعال بكم والنظر اليكم بكمهكم اليسير ويهين عليه  
ويثيب عليه الجزيل ويشكر عليه واعلم أن هذا الاسم ورد في هذا الخبر الصحيح ولكنه  
من اخبار الآحاد وورد أيضاً في حديث الأسماء الحسنى وفي اسناده مقال والمختار جواز  
اطلاقه على الله تعالى وقد اختلف أهل السنة في تسمية الله تعالى ووصفه بوصف من  
أوصاف الكمال والجلال والمدح بما لم يرد به الشرع ولا منعه فأجازه طائفة ومنعه  
آخرون إلا أن يرد به شرع مقطوع به من نص كتاب أو سنة متواترة أو إجماع على  
اطلاقه فان ورد خبر آحاد فقد اختلفوا فيه أجازه طائفة وقالوا المدح به والثناء من باب  
العمل وذلك جائز ومنعه آخرون لكونه راجعاً الى اعتقاد ما يجوز أو يستحيل  
عليه تعالى وطريق هذا القطع ، قال القاضى والصواب جوازه لاشتراكه على العمل  
ولقوله تعالى « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها » اه من شرح مسلم المصنف  
ملخصاً ( قوله دفعه ) وإماله على وجه التكبر والتعجب . قال العاقولى بطر الحق  
بفتح الموحدة والطاء والراء المهملتين قيل هو أن يجعل ما جعله الله حقاً من توحيد  
وعبادته باطلا وقيل هو أن يتعجب عن الحق فلا يقبله والكل قريب ومعنى الحديث  
أن الهيئة الظاهرة تابعة للباطن فان لبس أحد ثوبا حسنا ليرى أثر نعمة الله عليه  
فهو حسن وان لبسه ليختال ويرى الناس فضله عليهم احتقاراً لهم فهو قبيح  
لأنه مختال نفور ( قوله وغمط الناس اطلع ) قال المصنف كذا هو في نسخ صحيح  
مسلم قال القاضى عياض لم نرو هذا الحديث عن جميع شيوخنا هنا وفي البخارى

﴿ بَابُ غِلْظِ تَحْرِيمِ شَهَادَةِ الزُّورِ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ وَقَالَ تَعَالَى وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ نَفِيعِ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا أُنبِئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ

الاباطاء قال وبالطاء (١) ذكره أبو داود في مصنفه وذكره أبو عيسى الترمذی وغيره غمض بالصاد وهما بمعنى واحد يقال في الفعل منه غمطه يغمطه كضرب يضرب وغمطه يغمطه كعلم يعلم اه

﴿ بَابُ غِلْظِ تَحْرِيمِ شَهَادَةِ الزُّورِ ﴾

(قوله واجتنبوا قول الزور) أى الشرك بالله في تلييتهم أو شهادة الزور وفي الاكليل قول الزور عام في كل باطل أخرج أحمد والترمذی من حديث خريم ابن فانك أن النبي ﷺ قال عدلت شهادة الزور الاشرار بالله ثم تلا هذه الآية اه (قوله ولا تقف ما ليس لك به علم) تقدم الكلام عليها في باب النهي عن الطعن في الانساب (قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم) وكذا رواه الترمذی (قوله أنبئكم) وعند الترمذی أحدثكم دليل على أنه ينبغي للعالم أن يعرض على أصحابه ما يريد أن يخبرهم به وكثيرا ما كان يقع ذلك من المصطفى ﷺ ويحتمل ذلك أمورا منها أن يحدث عندهم قابلية لما يريد اخبارهم به لاحتمال كونهم مشغولين بشئ آخر ومنها حثهم على التفرغ والاستماع لما يريد إخبارهم به ومنها أن يكون وجد هناك سبب يقتضى التحذير مما يحذرهم أو الخوض على الاتيان بما فيه صلاحهم (قوله بأكبر الكبائر) اختلف في تعريف الكبيرة والذي عليه عمل الفقهاء من أئمتنا أنها كل ذنب ورد فيه وعيد شديد بحمد في الدنيا أو عقوبة في العقب وقد استشكل بأن أكبر الكبائر لا يكون الا واحدا وهو الشرك فكيف عدده

ثَلَاثًا قُلْنَا بَلَى يَٰرَسُولَ اللَّهِ قَالِ الْإِشْرَآكُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، وَ كَانَ مَتَّكِئًا  
فَجَلَسَ فَقَالَ :

وأجيب بأجوبة أوضحها أن المراد الأكبر النسبي لا الحقيقي وهو يكون متعددًا والأكبر بالنسبة لبقية الكبار أشياء متعددة أشار إليها وإلى أشباهها الشارع بقوله اتقوا الموبقات فالأكبر هنا لتعددده في الجواب يراد به الأكبر النسبي وأورد أن القتل ظالمًا ونحو الزنى أعظم مما ذكرهنا ودفع بأن النبي ﷺ كان يراعى أحوال الحاضرين كما قال مرة أفضل الأعمال الصلاة ومرة أفضل الأعمال الجهاد فاختلاف الأقوال لاختلاف الأحوال ( قوله ثلاثا ) إنما أعاد هذه الجملة ثلاثا اهتمامًا بشأن الخبر المذكور وأنه أمر له شأن ومن قال أن المراد بقوله ثلاثا عدد الكبار وهو حال فقد أبعد عن المرام في هذا المقام والله أعلم ( قوله قلنا بلى يارسول الله ) بلى أي حدثنا يارسول الله وفائدة التداء مع عدم الاحتياج إليه الإشارة إلى عظم الادعاء لرسالته المصطفوية وما ينشأ عنها من بيارب الشريعة واستجلاب ما عنده من الكمالات العلية ( قوله الاشراك بالله ) أي الكفر به وخص الاشراك بالذكر لانه أغلب أنواع الكفر سيما في بلاد العرب فذكره تنبيهًا على غيره ( قوله وعقوق الوالدين ) وكذا أحدهما لأن عقوق أحدهما يستلزم عقوق الآخر غالبًا أو يجبر إليه لأن من تجرأ على أحدهما تجرأ على الآخر وقيده في رواية الحاكم بالمسلمين فيحمل ذلك المطلق على هذا المقيد وهو من العق وهو لغة الشق والقطع وشرعا أن يفعل به ما من شأنه أن يتأذى به تأذيا ليس بالهين في العرف لا بالنسبة للأصل بخصوصه على ما استظهره ابن حجر الهيتمي حتى لو أمر ولده بفراق حليلته أو بعدم فراقها لم تجب طاعته والمراد بالوالدين الأصلان وإن علوا ومال الزركشي الشافعي إلى إلحاق العم والخال بهما ولم يتابع عليه ( قوله وجلس رسول الله ﷺ ) أي للتنبيه على عظم شهادة الزور وسبب الاهتمام به كون قول الزور أو شهادته أسهل وقوعا على الناس والتهاون بهما أكثر فان الاشراك ينبو عنه قلب المسلم والعقوق يصرف عنه الطبع السليم والعقل القويم وأما الزور فالحوامل والبواعث عليه كثيرة

أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ، فَمَا زَالَ يُكْرَرُهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ، قُلْتُ

كالعداوة والحسد وغيرها فاحتيج إلى الاهتمام بتعظيمه وليس ذلك لتعظيمه بالنسبة إلى ما ذكر معه من الإشراك قطعاً (١) بل لكون مفسدته متعددة إلى الشاهد وغيره أيضاً بخلاف الإشراك بالله فإن مفسدته قاصرة على الفاعل غالباً وقيل خص شاهد الزور بذلك لأنها تشمل الكافر إذ هو شاهد زور وقيل واستوجه بعضهم إن سببه أنه يترتب عليها الزنى والقتل وغيرها فكانت أبلغ ضرراً من هذه الحيثية فنبه على ذلك بجلوسه وتكريره ذلك فيها دون غيرها ( قوله ألا وقول الزور وشهادة الزور ) يحتمل أن يكون من عطف الخاص على العام فإن قول الزور أعم من شهادة الزور ويحتمل أن العطف للتفسير وقال ابن دقيق العيد ينبغي أن يحمل على التأكيد ويجعل من باب العطف التفسيرى فأننا لو حملنا القول على إطلاقه لزم كون الكذبة الواحدة مطلقاً كبيرة وليس كذلك قال ولا شك أن عظم الكذب مراتبه متفاوتة بحسب تفاوت مراتبه وقال بعضهم يحتمل أن يكون من عطف العام على الخاص لأن كل قول زور شهادة زور من غير عكس ويحمل قول الزور على نوع منه (٢) وفي النهاية الزور بضم الزاى الكذب والباطل والنهية وقال الطبري أصل الزور تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته حتى يخيل لمن سمعه بخلاف ما هو به وقيل للكذب زور لأنه حائل عن جهته قال القرطبي شهادة الزور هي الشهادة بالكذب ليتوصل بها إلى الباطل من اتلاف نفس أو أخذ مال أو تحليل حرام أو تحريم حلال فلا شيء أعظم ضرراً منه ولا أكبر فساداً بعد الإشراك بالله ولم يؤخر عنه (٣) المعقود لأن العطف بالواو التي لمطلق الجمع وهي لا تدل على الترتيب ( قوله فما زال يقولها ) أي ألا وما بعدهما ( قوله حتى قلنا ليته سكت ) تمنوا سكوته شفقة عليه وكراهة لما يعججه وخوفاً من أن يجرى على لسانه ما يوجب

( ١ ) عليه (مطلقاً) (٢) فتكون الشهادة شاملة للقول والكتابة مثلاً وقول الزور خاصاً بالشهادة القولية وكانت عبارة النسخ ( لأن كل شهادة زور قول زور من غير عكس ويحتمل قول الزور على نوع منه ) وفيها تصحيف (٣) في النسخ (عن) ع



وَالْأَحَادِيثُ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ وَفِيمَا ذَكَرْتُهُ كَفَايَةٌ وَالْإِجْمَاعُ مُنْعَقِدٌ عَلَيْهِ

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْمَنِّ بِالْعَطِيَّةِ وَنَحْوِهَا ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى قَالَ

نَزَلَ الْبَلَاءُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْحَدِيثِ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَبِ مَعَهُ ﷺ وَالْحُبَّةُ وَالشَّفَقَةُ عَلَيْهِ وَفِيهِ أَنَّ الْوَاعِظَ وَالْمَقِيدَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَحَرَّى التَّكْرَارَ وَالْمُبَالَغَةَ وَاتْعَابَ النَّفْسِ فِي الْإِفَادَةِ حَتَّى يَرْجُمَهُ السَّامِعُونَ وَالْمُسْتَفِيدُونَ ( قَوْلُهُ وَالْأَحَادِيثُ فِي الْبَابِ كَثِيرَةٌ ) أورد منها جملة مستكثرة الحافظ المنذرى فى الترغيب والترهيب قبيل كتاب الحدود ( قَوْلُهُ وَالْإِجْمَاعُ مُنْعَقِدٌ عَلَيْهِ ) أى على غلط التحريم المترجم به والله أعلم

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْمَنِّ بِالْعَطِيَّةِ وَنَحْوِهَا ﴾

الْمَنُّ بِالْعَطِيَّةِ الْاعْتِدَادُ بِهَا عَلَى مَنْ أَعْطَاهُ أَوْ يَذْكُرُهَا لِمَنْ لَا يَحِبُّ الْإِتِّخَاذَ بِاطْلَاعِهِ عَلَيْهَا وَهُوَ مَذْمُومٌ يَفْسِدُ ثَوَابَ الْعَطِيَّةِ ( قَوْلُهُ بِالْمَنِّ ) قَالَ الْوَاحِدِيُّ هُوَ أَنْ يَمْنَّ بِمَا أُعْطِيَ وَقَالَ السَّكْبِيُّ بِالْمَنِّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي صِدْقَتِهِ أَمْ ( وَقَوْلُهُ وَالْأَذَى ) أَى لِمُتَصَدِّقٍ عَلَيْهِ بَأَنْ يَنْهَرَهُ أَوْ يَعْزِيزَهُ أَوْ يَشْتُمُهُ فَبِذَا مِثْلُ الْمَنِّ فِي اسْقَاطِ الثَّوَابِ وَالْأَجْرِ وَلَيْسَ ظَاهِرُ الْآيَةِ أَنَّهُ يَبْطُلُ الْأَجْرُ الْمَنُّ وَالْأَذَى مُعَادُونَ أَحَدَهُمَا لِأَنَّ مَدْلُولَ الْآيَةِ طَلَبُ اتِّقَاءِ كُلِّ مَنِّهَا عَلَى أَنْ قَضِيَّةُ كَلَامِ سَفِيَّانٍ أَنَّهُمَا مُتَلَازِمَانِ فَإِنَّهُ (١) قَالَ هُمَا أَنْ تَقُولَ قَدْ أُعْطِيتَ فَمَا شَكَرْتَ قَالَ السِّيُوطِيُّ فِي الْإِكْلِيلِ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْمَجْمُوعِ يَحْرُمُ الْمَنُّ بِالْصَّدَقَةِ فَلَوْ مِنْ بِنْتِهَا بَطُلَ ثَوَابُهُ لِلْآيَةِ وَاسْتَشْكَلَ ذَلِكَ ابْنُ عَطِيَّةٍ بِأَنَّ الْعَقِيدَةَ أَنَّ السَّيِّئَاتِ لَا تَبْطُلُ الْحَسَنَاتِ وَقَالَ غَيْرُهُ تَمَسُّكُ الْمُعْتَرِلةِ بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي أَصْلِهِمْ أَنَّ السَّيِّئَةَ تَبْطُلُ الْحَسَنَةَ وَاسْتَنْبَطَ الْعِرَاقِيُّ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلًا لِقَاعِدَةِ أَنَّ الْمُنَاعِ الطَّارِيءَ كَالْمُقَارَنِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ طَرِيْقَانِ الْمَنِّ وَالْأَذَى بَعْدَ الصَّدَقَةِ كَمُقَارَنَةِ الرِّيَاءِ لَهَا فِي الْإِبْتِدَاءِ قَالَ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ مِثَالَيْنِ : « أَحَدُهُمَا » الْمُقَارَنُ الْمَبْطُلُ فِي الْإِبْتِدَاءِ فِي قَوْلِهِ فَمِثْلُهُ كَمِثْلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابُ الْآيَةِ فَبِذَا فِيهِ أَنَّ الْوَائِلَ الَّذِى نَزَلَ قَارْنَهُ الصَّفْوَانِ وَهُوَ الْحَجَرُ الصَّلْدُ وَعَلَيْهِ التَّرَابُ الْيَسِيرُ فَأَذْهَبَهُ الْوَائِلُ فَلَمْ يَبْقَ مَحَلٌّ يَقْبَلُ الثَّنَاتِ

(١) فِي النَّسِخِ (فَانِ) ع

( ٤ فِتْوَحَات — سَابِع )

المفسرون أى لا تبطلوا ثوابها، وروينا فى صحيح مسلم عن أبى ذر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب اليم، قال فقرأها رسول الله ﷺ ثلاث مرار قال أبو ذر: خابوا وخسروا من هم؟ يارسول الله؟ قال المسبل والمنان

وينتفع (١) بهذا الوابل كذلك الرياء وعدم الايمان إذا قارنا اتفاق المال «الغنى» الطارىء فى الدوام وأنه يفسد الشيء من أصله بقوله أيود أحدكم أن تكون له جنة الآتية فمعناها إن هذه الجنة لما تعطل الانتفاع بها بالاحتراق عند كبر صاحبها وضعفه وضعف ذريته فهو أحوج ما يكون إليها فكذلك طريان المن والاذى بحيطان أجر المتصدق أحوج ما يكون إليه يوم فقره وفاوته اهـ (قوله وروينا فى صحيح مسلم الخ) رواه أحمد وأصحاب السنن الأربعة كما فى الجامع الصغير (قوله ثلاثة) أى من (٢) الناس أو أصناف ثلاثة أو هو مبتدأ أو جاز لا ابتداء به لما ذكر (قوله لا يكلمهم الله الخ) قال المصنف هو على لفظ الآية الكريمة قيل معنى لا يكلمهم أى لا يكلمهم تكليم أهل الخسار وبأظهار الرضى بل بكلام السخط والغضب وقيل المراد الاعراض عنهم وقال جمهور المفسرين لا يكلمهم كلاماً ينفعهم ويسرهم وقيل لا يرسل إليهم الملائكة بالتحية ومعنى (لا ينظر إليهم) أى يعرض عنهم ونظره تعالى لعباده رحمة ولطفه بهم ومعنى (لا يزكّيهم) لا يطهرهم من دنس الذنوب قال الزجاجى وغيره معناه لا يثني عليهم (ولهم عذاب اليم) مؤلم قال الواحدى هو العذاب الذى يخلص الى قلوبهم وجعه قال والعذاب كل ما يعنى الانسان ويشق عليه (قوله المسبل) اسم فاعل من الاسبال أى إرخاء نحو الازار والقميص والعدبة على وجه الخيلاء كما جاء مفسراً فى الحديث الآخر لا ينظر الله الى من يجرد ثوبه خيلاء والخيلاء السكب وهذا التقييد بالجر خيلاء يخصص عموم المسبل ويدل على أن المراد بالوعيد من جره خيلاء قول النبي ﷺ لا بى بكر وقد قال ان أحد شقى إزارى ليسترخى إذا لم أتعاهده لست منهم إذ كان (٣) جره لغير الخيلاء بل جاء فى رواية إنك است ممن

(١) فى النسخ (ولينتفع) (٢) فى النسخ إسقاط (أى) (٣) فى النسخ (إذا كان) ٦٠

وَالْمُنْفِقُ سَلَمَتَهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنِ اللَّعْنِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَعْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ ،  
وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

يَصْنَعُهُ خِيَلًا قَوْلُهُ وَجَاءَ فِي رِوَايَةٍ عِنْدَ مُسْلِمٍ (١) وَالْمَنَانُ الَّذِي لَا يُعْطَى شَيْئًا إِلَّا مَنَةً (قَوْلُهُ  
بِالْحَلْفِ) بِكسر اللام واسكانها ومن ذكر الاسكان ابن السكيت في اصلاح المنطق

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنِ اللَّعْنِ ﴾

(قَوْلُهُ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ) هُوَ ثَابِتُ بْنُ الضَّحَّاكِ بْنِ أُمِيَّةٍ (٢)  
ابن ثعلبة بن جشم بن مالك بن سالم بن غنم بن عوف بن الخزرج الانصاري الخزرجي  
كذا نسبه ابن منده وأبو نعيم وقال أبو عمر سالم بن عمرو بن عوف بن الخزرج وكنيته  
أبو زيد كان يسكن الشام ثم انتقل الى البصرة وهو أخو أبي جبيرة بن الضحَّاك  
كان ثابت بن الضحَّاك رديف النبي ﷺ يوم الخندق ودليله الى حمراء الأسد  
يوم أحد وكان ممن بايع تحت الشجرة بيعة الرضوان وكان صغيراً قاله ابن عبد البر  
ونظر فيه ابن الاثير بأن من كان دليلاً في حمراء الأسد وهي سنة ثلاث كيف يكون  
صغيراً في بيعة الرضوان وهي سنة ست ولا يكون الدليل إلا كبيراً وقوله انه أخو  
أبي جبيرة غير مستقيم أيضاً لأن أبا جبيرة فيما نسبه ابن عبد البر والكثير انصاري  
اشهلى اه روي له عن رسول الله ﷺ أربعة عشر حديثاً قاله ابن الجوزي في  
مختصر التلخيص وقال قال البرقي له أحاديث اتفقا منها على واحد وانفرد مسلم بحديث  
وخرج له الاربعة روى عنه أبو قلابة وغيره توفي سنة خمس وأربعين (قَوْلُهُ لَعْنُ  
الْمُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ) أى فى كون كل منهما مؤثماً وان تفاوتت رتب الاثم (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا  
فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ الخ) وكذا رواه غيره ورواه الحاكم ولفظه قال لا يجتمع أن يكون

(١) لفظ (قوله) لعله من زيادة النساخ ولفظ (مسلم) لعل بعده سقطا (٢) فى  
هذه الترجمة خلط بين شخصين فالذى هنا هو ثابت بن خليفة بن ثعلبة بن عدى  
ابن كعب بن عبد الأشهل الانصارى الاشهى الخ . ع

قَالَ لَا يَنْبَغِي لِصِدِّيقٍ أَنْ يَكُونَ لَعَّانًا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا عَنْ أَبِي  
الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَلُونُ الْعَافُونَ شَفَعَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ

اللعانون صديقين كذا في الترغيب المنذرى ( قوله لا ينبغي لصديق أن يكون لعاناً )  
أى لا ينبغي لمن هذه صفته أن يجعل اللعنة شعاراً له وإنما جاء (١) هنا وفيما بعده  
بصيغة التكميل ولم يقل لاعتناً لأن الهم في الحديث إنما هو لمن كثر منه اللعن  
للمرة ونحوها ولأنه يخرج منه أيضاً اللعن المباح وهو الذى ورد به الشرع وهو  
لعنة الله على الظالمين لعن الله اليهود والنصارى وغيرهم ممن هو مشهور فى الأحاديث  
الصحيحة ( قوله وروينا فى صحيح مسلم أيضاً ) ورواه أبو داود ولم يقل يوم القيامة  
كذا فى الترغيب المنذرى ( قوله لا يكون اللعانون ) أى الذين صار اللعن شعارهم  
ودثارهم واستهزؤا به (٢) لا يكونون (شفعاء) أى فى إخوانهم الذين استوجبوا النار لأن  
الشفاعة طلب خلاص الغير من العذاب واللجنة طلب عذاب الغير فكيف يكون  
هذا وهما غيران متباينان ( ولا شهداء ) أى على الامم بتبليغ الانبياء عليهم السلام  
اليهم الرسالات وقيل لا يكونون شهداء فى الدنيا أى لا تقبل شهادتهم لفسقهم وقيل  
لا يرزقون الشهادة فى سبيل الله تعالى قال المصنف فى الحديث الزجر عن اللعن  
وأن من تخلق به لا تكون فيه هذه الصفات الحميدة لأن اللعنة فى الدعاء يراد بها  
الابعاد من رحمة الله تعالى وليس الدعاء بهذا من أخلاق المؤمنين الذين وصفهم  
الله تعالى بالرحمة بينهم والتعاون على البر والتقوى وجعلهم كالبنين يشد بعضهم بعضاً  
فمن دعا على أخيه المسلم باللجنة وهى الابعاد من رحمة الله تعالى فهو من نهاية المقاطعة  
والمداورة وهذا غاية ما يؤديه المسلم للكافر ويدعو عليه به وقال ابن القيم فى بدائع  
الفوائد إنما لم يكونوا شفعاء يوم القيامة لأن اللعنة إساءة من أبلغ الإساءة والشفاعة  
إحسان فالمسئى فى هذه الدار باللعن يسلبه الله الإحسان فى الآخرة بالشفاعة فان  
الانسان إنما يحصد ما يزرع والإساءة مانعة من الشفاعة التى هى إحسان ، وأما منع

( ١ ) فى النسخ ( جاز ) ( ٢ ) استهزؤا مبنى للمجهول أى اتبعوا أهواءهم ، وفى النسخ

( استهزؤا ) ع

يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلَاعَنُوا بِلَعْنَةِ اللَّهِ وَلَا بِغَضَبِهِ وَلَا  
 بِالنَّارِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ  
 ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَانِ  
 وَلَا اللَّعْنِ وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيِّ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَرَوَيْنَا فِي  
 سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ  
 الْعَبْدَ إِذَا لَعَنَ شَيْئًا

اللعنة من الشهادة فإن اللعنة عداوة وهي منافية للشهادة ولذا كان ﷺ سيد الشفعاء  
 وشفيع الخلائق لكمال إحسانه ورحمته ورأفته بهم اهـ ( قوله وروينا في سنن أبي  
 داود والتِّرْمِذِيِّ ) قال المنذرى في الترغيب ورواه الحاكم وقال صحيح الإسناد روه  
 كلهم من رواية سليم بن البصري (١) عن سمرة بن جندب واختلف في سماه منه ( قوله  
 لا تلاعنوا بلعنة الله ) أى نحو قول الناس بعضهم لبعض لعنه الله أو عليه غضب الله  
 أو أدخله الله جهنم أو النار وهو من باب عموم المجاز لانه (٢) في بعض أفراد حقيقة  
 وفى بعضها مجاز وهذا يختص بالمعين لأن اللعن بالوصف الأعم جائز نحو ألا لعنة  
 الله على الظالمين ( قوله وروينا في كتاب التِّرْمِذِيِّ الخ ) هو حديث صحيح أخرجه  
 أحمد والبخارى فى الأدب المفرد وابن حبان والحاكم كلهم عن ابن مسعود ( قوله  
 بالطعان ) أى فى الانساب الثابتة فى ظاهر الشرع ( قوله ولا الفاحش ) أى ذى  
 الفحش فى كلامه وأفعاله ( قوله ولا البذى ) أى من البذاء الفحش فهو من عطف  
 الرديف ( قوله وقال حديث حسن ) رمز السيوطى فى جامعه الصغير علامة الصحة  
 على الحديث ( ٣ ) ولا ينافى كلام التِّرْمِذِيِّ لاحتمال أن صحته لغيره وحسنه لذاته  
 أو أن الصحة باعتبار إسناده والحسن باعتبار آخر ( قوله لعن شيئاً ) عام فى كل

(١) نسخة الترغيب (الحسن البصري) . (٢) فى النسخ (لان) (٣) وذكر من  
 رواه الأربعة الذين ذكرهم الشارح فقط . ع

صَعِدَتِ اللَّعْنَةُ إِلَى السَّمَاءِ فَتَغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ دُونَهَا ثُمَّ تَهْبِطُ إِلَى الْأَرْضِ  
فَتَغْلَقُ أَبْوَابُهَا دُونَهَا ثُمَّ تَأْخُذُ يَمِينًا وَشِمَالًا فَإِذَا لَمْ تَجِدْ مَسَاغًا رَجَعَتْ  
إِلَى الَّذِي لَعِنَ فَإِنْ كَانَ أَهْلًا لَذَلِكَ وَإِلَّا رَجَعَتْ إِلَى قَائِلِهَا، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا  
أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ لَعِنَ  
شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتْ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عِمْرَانَ  
ابْنِ الْحُصَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أُسْفَارِهِ  
وَأَمْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى نَاقَةٍ فَضَجِرَتْ فَلَعَنَتْهَا فَمَسَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ  
خُذُوا مَا عَلَيْهَا وَدَعُوهَا فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ، قَالَ عِمْرَانُ فَكَأَنِّي أَرَاهَا الْآنَ تَمْشِي فِي

شئ من انسان وغيره ( قوله صعدت ) بكسر العين ( قوله مساعا ) بفتح الميم  
وبالمهمله وبعد الالف معجمة أى مدخلا وعدم وجدانها المدخل في السماء والارض  
لغلق أبوابها دونها ( قوله فان كان أهلا لذلك ) شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه أى  
رجعت اليه وذلك بأن كان الملعون مات على الكفر أو كانت اللعنة لذي وصف مذموم  
على الجملة نحو أو لا لعنة الله على الفاسقين ( قوله والا ) أى وان لم يكن الذي لعن أهلا لذلك  
( رجعت الى قائمها ) أى بالطرده والوبال ( قوله وروينا في كتابي أبي داود والترمذي )  
قال المنذرى فى الترغيب ورواه ابن حبان فى صحيحه وقال الترمذى حديث غريب  
لا نعلم أحداً أسنده غير بشر وبشر هذا هو الزهرانى ثقة احتج به البخارى ومسلم  
وغيرهما ولا أعلم فيهم مجروحاً ( قوله و ليس له باهل ) أى ليس ذلك الشئ  
بمستحق فى نفس الامر له أى المعنى المدلول عليه بلعن ( قوله وروينا فى صحيح  
مسلم ) قال المنذرى ورواه غيره ( قوله خدوا ما عليها ودعوها فانها ملعونة ) وفى  
الرواية الآتية بعده عن أبى هريرة لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة قال المصنف فى  
شرح مسلم انما قال هذا زجراً لها ولغيرها وكان قد سبق نهى غيرها عن  
اللعن فعوقبت بأرسال الناقة والمراد النهي عن مصاحبتها تلك الناقة فى الطريق وأما بيعها  
ونحوه وركوبها فى غير مصاحبتها ﷺ وغير ذلك من التصرفات التى كانت جائزة قبل

النَّاسِ مَا يَعْزُضُ لَهَا أَحَدٌ ، قُلْتُ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي إِسْلَامِ حُصَيْنٍ وَآلِ عِمْرَانَ وَصُحْبَتِهِ وَالصَّحِيحُ إِسْلَامُهُ وَصُحْبَتُهُ فَلِهَذَا قُلْتُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا عَنْ أَبِي بَرزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا جَارِيَةٌ عَلَى نَاقَةٍ عَلَيْهَا بَعْضُ مَتَاعِ الْقَوْمِ إِذْ بَصُرَتْ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَتَضَايَقَ بِهِمْ الْجَبَلُ فَقَالَتْ : حَلْ ، اللَّهُمَّ أَلْعَنُهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا تُصَاحِبُنَا نَاقَةٌ عَلَيْهَا لَعْنَةٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَا تُصَاحِبُنَا رَاحِلَةٌ عَلَيْهَا لَعْنَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، قُلْتُ حَلْ بِفَتْحٍ الْخَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَاسْكَنْ اللَّامَ وَهِيَ كَلِمَةٌ تُزَجَّرُ بِهَا الْإِبِلُ

﴿ فَصَلِّ فِي جَوَازٍ لَعْنِ أَصْحَابِ الْمَعَاصِي غَيْرِ الْمُعِينِينَ وَالْمَعْرُوفِينَ ﴾

هذا في باقية على الجواز لأن الشرع انما اورد بالنهي عن المصاحبة فبقى الباقي كما كان اه قال ابن حجر الهيتمي في الزواجر واستفيد من الاحاديث المذكورة في لعن الدواب انه حرام وبه صرح أئمتنا والظاهر انه صغيرة اذ ليس فيه مفسدة عظيمة ومعاقبته ﷺ لمن لعنت ناقتهما بتركها لها تعزيرا وتأديبا لا يدل على أن ذلك بمجرد كبره كبيرة لاسيما وقد علل الامر بالترك في حديث آخر بان دعوته باللعن على دابته أجيبت ثم نقل عن بعضهم القول بانه كبيرة ونظر فيه وقال الواجه ما قلناه من أن لعن الدابة صغيرة اه ومن هذا الحديث أخذ بعضهم جواز التعزير بأخذ المال (قوله اخترف العلماء في اسلام حصين) تقدم ذكر اسلامه عن الحديثين والحفاظ في ترجمة ولده عمران في كتاب اذكار المرض والموت (قوله وروينا في صحيح مسلم ايضا) (١) (قوله وهي كلمة تزجر بها الابل) وقال المصنف في شرح مسلم هي كلمة زجر للابل واستحاثات يقال حل حل باسكان اللام فيهما قال القاضي ويقال أيضا حل حل بكسر اللام فيهما بالتنوين و بغير تنوين

﴿ باب في جواز لعن أصحاب المعاصي غير المعينين والمعروفين ﴾

ثَبَّتَ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ الْمَشْهُورَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ  
الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ ، الْحَدِيثَ ، وَأَنَّهُ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ آكِلَ الرِّبَا ، الْحَدِيثَ ، وَأَنَّهُ قَالَ  
لَعَنَ اللَّهُ الْمَصُورِينَ ، وَأَنَّهُ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ ،

وفي نسخة فصل بدل الباب ( قوله لعن الله الواصلة والمستوصلة ) أخرج أحمد  
والشيخان وأصحاب السنن الأربعة كما في الجامع الصغير عن ابن عمر قال قال النبي  
صلي الله عليه وسلم لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة ، والواصل  
التي تصل شعرها بآخر ليطول والمستوصلة من تطلب من يفعل بها ذلك وحكم  
وصل الشعر انه اذا كان بشعر نجس أو طاهر من آدمي حرم مطلقا وان كان  
طاهرا من غير آدمي فان اذن لها حليلها جاز والا فلا وان لم تكن ذات حليل فلا  
يحرم لها الوصل ، والوشم غرز نحو ابرة في البدن حتى يسيل الدم ثم يحشى ذلك الموضع  
بكحل أو نورة ليخضر والواشمة فاعلة الوشم والمستوشمة طالبة فعل ذلك بها ( قوله  
لعن الله آكل الربا ) الذي رأيته في مسلم عن ابن مسعود قال لعن رسول الله  
ﷺ آكل الربا وموكله ورواه أبو داود وابن حبان وزادوا فيه وشاهديه وكاتبه  
وفي سندهم انقطاع بين عبد الرحمن ووالده عبد الله بن مسعود فانه لم يسمع منه وفيه  
عن جابر بن عبد الله قال لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وشاهديه  
وكاتبه وقال هم سواء ومثله لفظ البخاري كما سيحجى ولعل ذلك مراد الشيخ رحمه  
الله ثم الربا من الكبائر بالاجماع ( قوله وانه قال لعن الله المصورين ) في البخاري  
في أبواب الربا وفي أبواب من لعن المصور من جملة حديث أبي جحيفة ولعن أي  
النبي ﷺ آكل الربا وموكله والواشمة والمستوشمة والمصور قال المصنف  
في شرح مسلم قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد  
التحريم وأما تصوير الشجر ورحال الابل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان  
فليس بحرام ( قوله وانه قال لعن الله من غير منار الارض ) رواه أحمد ومسلم والنسائي  
من حديث علي عن النبي ﷺ والمراد بالمنار أعلام الطريق فان فيه إتيان المسلمين  
باضلالهم الطريق وقيل المراد منه ادخال أرض الغير في أرضه فيكون في معنى



وَأَنَّهُ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ ، وَأَنَّهُ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ  
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ ،

الغاصب والمنار العلم والحد بين الارضين وأصله من الظهور ( قوله وانه قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ) رواه أحمد والبخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ وتتمته ويسرق الحبل فتقطع يده ثم هذا الحديث قيل انه منسوخ وانه كان يقطع سرقة التافه كالحبل والبيضة ثم نسخ ذلك نقله البيضاوي في شرح المصاييح وقيل المراد بالبيضة بيضة الحديد والحبل حبل السفينة وكل واحد منهما يساوي أكثر من ربع دينار وانكر المحققون هذا وضعفوه بان حبل السفينة وبيضة الحرب لهما قيمة ظاهرة وليس هذا السياق موضع استعمالها بل بلاغة الكلام تأباه لانه لا يذم في العرف من خاطر يده في شيء له قدر إنما يذم من خاطر بها فيما لا قدر له فهو موضع تقليل لا تكثير والصواب ان المراد التنبيه على عظيم ما خسر وهو يده في مقابلة حقير من المال وهو ربع دينار فانه يشارك البيضة والحبل في الحقارة أو أراد جنس البيض وجنس الحبال أو انه اذا سرق البيضة فلم يقطع جرمه ذلك الى سرقة ما هو أكثر منها فيقطع فكانت سرقة البيضة هي سبب قطعه أو ان المراد قد يسرق البيضة والحبل فيقطع بعض الولاة سياسة لا قطعاً جائزاً شرعياً وقيل ان النبي ﷺ قال هذا عند نزول آية السرقة مجملة من غير نصاب فقال هذا على ظاهر اللفظ اه من شرح مسلم للمصنف ( قوله وانه قال لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله ) هو حديث واحد وآخره ولعن الله من آوى محدثاً ولعن الله من غير منار الارض رواه أحمد ومسلم والنسائي من حديث علي مرفوعاً كما تقدم وفي الصحيحين من حديث ابن عمر إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب أباً الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه وفي رواية لهما من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أباً الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه وسب الوالدين اذا كان من الكبائر بالتسبب فسبهما (١) بالمباشرة أشد

وَأَنَّهُ قَالَ مَنْ أَحَدَّثَ فِينَا ٧ حَدَّثًا أَوْ آوَى مُخَدِّثًا فَعَلَيْهِ أَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَأْتُكَ  
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، وَأَنَّهُ قَالَ اللَّهُمَّ الْعَن رَعْلًا وَذَكَوَانَ وَعُصَيْيَةَ عَصَتِ  
اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَهَذِهِ ثَلَاثُ قَبَائِلٍ مِنَ الْعَرَبِ ، وَأَنَّهُ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ حُرِّمَتْ  
عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَبَاعَوْهَا ، وَأَنَّهُ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ

وأعظم في العقوق ، والمذبح لعن الله المراد به أن يذبح باسم غير الله من صنم أو صليب أو  
كعبة فكله حرام ولا تحل هذه الذبيحة مسلما كان الذابح أو نصرانيا أو يهوديا  
بل ان قصد به تعظيم المذبح له غير الله تعالى كان ذلك كفرا فان كان قبل ذلك  
مسلم صار بذلك مرتدا كذا في شرح مسلم للمصنف ( قوله وانه قال ) أى فيما رواه  
البخارى ومسلم في صحيحيهما من حديث أنس (من أحدث فيها) أى المدينة (قوله  
أو آوى) بالمد على الافصح (قوله محدثا) قال القاضى لم نروه الا بكسر الدال  
وقال المازرى بوجهين كسر الدال وفتحها قال فمن فتح أراد الاحداث نفسه ومن  
كسر أراد فاعل الحدث (قوله فعليه لعنة الله الخ) هذا وصف شديد لمن ارتكب  
هذا قال القاضى عياض واستدلوا بالحديث على أن هذا من الكبائر لان لعنة  
لا تكون الا فى كبيرة ومعناه ان الله يلعنه وكذا تلعنه الملائكة والناس أجمعون  
وهذا مبالة فى ابعاده عن رحمة الله فان اللعن فى اللغة هو الطرد والابعاد قالوا  
والمراد باللعن هنا العذاب الذى يستحقه على ذنبه والطرد عن الجنة أول الأمر  
وليس هو كل لعنة الكفار الذين يبعدون من رحمة الله كل الابعاد اهـ (قوله وانه قال  
اللهم العن رعلًا) تقدم تخريجه فى القنوت فى كتاب الصلاة (قوله وانه قال لعن  
الله اليهود حرمت عليهم الشحوم الخ) رواه الشيخان بلفظ قاتل الله اليهود الخ  
(قوله فباعوها) أى بعد أن أجملوا والاجمال الاذابة يقال أجمل الشحم وجمله أى  
اذابه (قوله وانه قال لعن الله اليهود والنصارى) رواه الشيخان وابو داود والنسائى  
من حديث عائشة (وقوله اتخذوا الخ) علة لعنهم وذلك لانها ان نبشت قبور الانبياء  
لاتخاذ مكانها مسجدا فلما فيه من الاستهانة وان لم تنبش فلما فيه من المغالة  
والتعظيم الممنوع منه وكل منهما مذموم ويلحق بالانبياء أتباعهم بخلاف الكفرة

أَنْبِيَاءِهِمْ مَسَاجِدَ وَأَنَّهُ لَعَنَ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ، وَجَمِيعُ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ بَعْضُهَا فِيهِمَا وَبَعْضُهَا فِي أَحَدِهِمَا وَإِنَّمَا أَشْرْتُ إِلَيْهَا وَلَمْ أَذْكُرْ طَرَفَهَا لِإِخْتِصَارٍ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى حِمَارًا قَدْ وُسمَ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي وَسَمَهُ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرَّ بِفَتْيَانٍ مِنْ قُرَيْشٍ

فلا حرج في نبش قبورهم لا انتفاء علتين و به يعلم انه لا تعارض بين نبشه قبور الكفاروا اتخاذ مسجده مكانه و بين لعنه من اتخذ قبور الانبياء مساجد ثم ان البخاري اقتصر على اليهود في كتاب المساجد وقال في الجنائز وغيرها لعن الله اليهود والنصارى لكن تعليلهم باتخاذهم قبور انبيائهم مساجد لا يتأتى في النصارى لانهم لا يزعمون نبوة عيسى ولا موته حتى يكون له قبر بل يزعمون انه ابن الله تعالى أو إله أو غير ذلك على اختلاف ملهم الباطلة كذا في تحفة القاري (قوله) وانه لعن المتشبهين من الرجال بالنساء (الخ) رواه البخاري ومسلم وقد بينا عقب كل حديث من خرج منها أو من أحدهما أو من غيرهما (قوله) وينا في صحيح مسلم (الخ) ورواه الطبراني مختصرا من حديث جابر لعن الله من يسم في الوجه (قوله) لعن الله الذي وسمه (قال المصنف في شرح مسلم الوسم في الوجه منهي عنه بالإجماع للحديث اما الآدمي فوسمه حرام مطلقا لكرامته ولانه لا حاجة به اليه فلا يجوز تعذيبه وأما غير الآدمي فقال جماعة من أصحابنا إنه يكره وقال البغوي من أصحابنا لا يجوز فأشار الى تخريمه وهو الاظهر لأن النبي ﷺ لعن فاعله واللعن يقتضي التحريم وأما وسم غير الوجه من غير الآدمي فجائز بلا خلاف لكن يستحب في نعم الجزية والزكاة ولا يستحب في غيرها ولا ينهى عنه قال أهل اللغة الوسم أثر كية يقال بعير موسوم وقد وسمه بسمه وسمما وسمه والميسم الشيء الذي يوسم به وهو بكسر الميم وفتح السين جمعه مياسم ومواسم وأصله كله من السمة وهي العلامة ومنه موسم الحج أى معلم لجمع الناس اهـ (قوله) بفتيان (بكسر الفاء وسكون الفوقية بعدها تحية

قَدْ نَصَبُوا طَيْرًا وَهُمْ يَرْمُونَهُ فَقَالَ ابْنُ عَمَرَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ فَعَلَ هَذَا إِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ ﷺ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ اتَّخَذَ شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا

﴿فَصُلِّ﴾ \* أَعْلَمَ أَنَّ لَعْنَ الْمُسْلِمِ الْمَصُونِ حَرَامٌ بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ وَيَجُوزُ لَعْنُ  
أَصْحَابِ الْأَوْصَافِ الْمَذْمُومَةِ كَقَوْلِكَ لَعَنَ اللَّهُ الظَّالِمِينَ لَعَنَ اللَّهُ الْكَافِرِينَ لَعَنَ اللَّهُ  
اليَهُودَ وَالنَّصَارَى لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ لَعَنَ اللَّهُ الْمَصُورِينَ وَنَحْوَ ذَلِكَ كَمَا تَقَدَّمَ فِي  
الْفَصْلِ السَّابِقِ ، وَأَمَّا لَعْنُ الْإِنْسَانِ بِعَيْنِهِ مِمَّنْ اتَّصَفَ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَعَاصِي كَيَهْدِي  
أَوْ نَصْرَانِيٍّ أَوْ ظَالِمٍ أَوْ زَانٍ أَوْ مُصَوِّرٍ أَوْ سَارِقٍ أَوْ آكِلٍ بِأَفْظَا هَرُ الْأَحَادِيثِ  
أَنَّهُ لَيْسَ بِحَرَامٍ ، وَأَشَارَ الْقَزَالِيُّ إِلَى تَحْرِيمِهِ إِلَّا فِي حَقِّ مَنْ عَلِمْنَا أَنَّهُ مَاتَ عَلَى  
الْكُفْرِ كَأَبِي لَهَبٍ وَأَبِي جَهْلٍ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَأَشْبَاهِهِمْ قَالَ لَا نَلْعَنُ هُوَ  
إِلَّا بَعْدَ عَنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا نَدْرِي مَا يُخْتَمُ بِهِ لِهَذَا الْفَاسِقِ أَوِ الْكَافِرِ ، قَالَ

وبعد الالف نون جمع فتى ويجمع على فتية أيضا قال تعالى وقال لفتياناه اجعلوا  
وقال إذ أوى الفتية ذكره الراغب في مفرداته ( قوله قد نصبوا طيرا وهم يرمونه )  
قال المصنف هكذا هو في النسخ طيرا المراد به واحد والمشهور في اللغة أن الواحد  
يقال له طائر والجمع طير وفي لغة قليلة اطلاق الطير على الطير (١) الواحد وهذا الحديث  
جار على تلك اللغة ( قوله من اتخذ شيئا فيه الروح غرضاً ) أى يرمى إليه كالغرض  
من الجلود وغيرها وهو حرام لما فيه من تعذيب الحيوان واتلاف نفسه وتضييع  
ماليته وتقويت ذكاته ان كان مذكى ومنفعته ان لم يكن مذكى

﴿فَصُلِّ﴾ وفى نسخة باب ( قوله اما لعن انسان بعينه ممن اتصف بشيء من  
المعاصي الخ ) قال الحافظ ابن حجر واحتج شيخنا الامام البلقيني على ما قاله المصنف  
من جواز لعن المعين بالحديث الوارد في المرأة إذا دحاها زوجها الى فراشه فأبت

وَأَمَّا الَّذِينَ لَعَنَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَعْيَانِهِمْ فَيَجُوزُ أَنَّهُ ﷺ عَلِمَ مَوْتَهُمْ عَلَى الْكُفْرِ، قَالَ وَيَقْرُبُ مِنَ اللَّعْنِ الدُّعَاءُ عَلَى الْإِنْسَانِ بِالشَّرِّ حَتَّى الدُّعَاءُ عَلَى

لعنهم الملائكة حتى تصبح وتوقف فيه بعض من لقيناه فان اللعن هنا الملائكة فيتوقف الاستدلال به على جواز التأسي بهم وعلى التسليم فليس في الخبر تسميتها والذي قاله شيخنا أقوى فان الملك معصوم والتأسي بالمعصوم مشروع والبحث في جواز لعن المعين وهو موجود اه قال العلقمي في شرح الجامع الصغير اهل قول الملائكة اللهم العن فلانة الممتنعة من فراش زوجها أو هذه الممتنعة الخ فهي معينة بالاسم أو بالإشارة اليها فينتج ما قاله البلقيني لان قوله ﷺ لعنتها الضمير يخصها فلا بد من صفة تميزها وذلك اما بالاسم أو بالإشارة اليها اه وبه يجاب عما قال الجلال البلقيني بحثت معه يعني مع السراج البلقيني في ذلك باحتمال أن يكون لعن الملائكة ليس بالخصوص بل بالعموم بأن يقولوا لعن الله من باتت مهاجرة فراش زوجها قال ابن حجر في الزواجر ولو استدلل لذلك بخبر مسلم أنه ﷺ مر بحماروسم في وجهه فقال من فعل هذا لعن الله من فعل هذا المكان أظهر اذ الإشارة بقوله هذا صريحة في لعن معين الآن يؤول بأن المراد جنس فاعل ذلك لا هذا المعين وفيه ما فيه اه قال العلقمي ونقل القاضي عياض عن بعضهم جواز لعن المعين مالم يحدلأن الحد كفارة قال وهذا ليس بسديد اثبت النهى عن اللعن فحمله على المعين أولى ثم نقل العلقمي عن الحافظ أنه نظر في استدلال المهلب على جواز لعن المعين بالحديث المذكور وقال الحق ان من منع اللعن أراد به معناه اللغو من الابعاد من رحمة الله ولهذا لا يليق أن يدعى به على المسلم بل يطلب له الهداية والتوبة والرجوع عن المعصية ومن أجاز أراد به معناه العرفي وهو مطلق السب ولا يخفى أن محله أيضا حيث يرتدع عن المعصية قال وأما الحديث فليس فيه إلا ان (١) الملائكة تفعله ولا يلزم منه جواز الاطلاق اه (قوله وأما الذين لعنهم رسول الله ﷺ الخ) ويجوز أن يكون اللعن منه ﷺ للمعين لم يعلم موته على الكفر وحينئذ

(١) في النسخ اسقاط (إلا) ولا بد منها . ع

الظالم كقول الإنسان لا أصبح الله جسمة ولا سلمه الله وما جرى مجراه، وكل ذلك مذموم، وكذلك لعن جميع الحيوانات والجناد فكله مذموم

﴿فصل﴾ حكى أبو جعفر النحاس عن بعض العلماء أنه قال إذا لعن الإنسان مالا يستحق اللعن فليبادر بقوله إلا أن يكون لا يستحق

﴿فصل﴾ ويجوز للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكل مؤدب أن يقول لمن يخاطبه في ذلك الأمر ويلك أو ياضعيف الحال أو ياقليل النظر لنفسه أو ياطالم نفسه وما أشبه ذلك بحيث لا يتجاوز إلى الكذب ولا يكون فيه لفظ قذف

فيكون لذلك المدعو عليه بها زكاة ورحمة ففي صحيح مسلم مرفوعا اللهم انما أنا بشر فأى المسلمين لعنته أو سبته فأجعلها له زكاة وأجرا والحاصل أن المعين المدعو عليه من جانبه عليه السلام باللعنة ان كان مسلما في نفس الامر فهي له زكاة وأجروا ان كان منافقا أو ممن علم الشارع موته كذلك فهي في موقعها والله أعلم (قوله وكل ذلك مذموم الخ) وما تقدم في باب الدماء على الظالم يحمل المرفوع منه على بيان الجواز والموقوف على أن اجتهدا اقتضى أرجحية ذلك وتقدم في باب أذكار الصباح والمساء وفي باب الغيبة ما يؤخذ منه أن العفو عن ظلمه الإنسان وترك الدماء عليه أولى اكتفاء بنصر الله تعالى ففي الترمذي من دعا على ظالمه فقد انتصر وإن كان لو انتصر بقدر مظلمته لا حرج عليه فلا تناقض بين كلامه هنا وبين مقدمه في باب جواز الدماء على الظالم وقد يقال في الجمع إن ما في ذلك الباب محمول على الظالم المتمرد الذي عم ظلمه أو أكثر أو تكرر أو فحش أو أمارت حقا أو سنة أو أعان على باطل وما هنا محمول على خلافه (قوله لعن جميع الحيوانات الخ) تقدم عن الزواجر أنه حرام وأن الأوجه أنه من الصغائر \* (قوله فليبادر الخ) أى لئلا ترجع اللعنة على قائلها إذا كان المدعو عليه بها ليس مستحقا لها كما جاءت الأخبار به

﴿فصل﴾ (قوله قذف) بفتح القاف واسكان الذال المعجمة وبالفاء رمى

صريحاً كان أو كنايةً أو تعريضاً ولو كان صادقاً في ذلك وإنما يجوز ما قدمناه ويكون الغرض منه التأديب والزجر وليكون الكلام أوقع في النفس \* رويناً في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى رجلاً يسوق بدنة فقال أر كبتها قال إنها بدنة قال أر كبتها قال إنها بدنة قال في الثالثة أر كبتها ويك \* ورويناً في صحيحيهما عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسم قسماً أناه ذو الخويرة رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال رسول الله

الشيء بقوة ثم استعمل في الرمي بالزنى ونحوه من المكروهات ( قوله صريحاً ) قال ابن حجر في شرح المنهاج : ما لم يحتمل غير ما وضع له من القذف بالسكينة ، وإن ما يفهم منه المقصود بالقرائن تعريض قال وهذا الفرق هو الحسن ( قوله ولو كان صادقاً الخ ) أي الأولى (١) اجتناب ما فيه قذف بأنواعه ولو كان صادقاً فيما قذف به لأن قصده تأديبه وزجره لا تبكيته وهتكه ( قوله ويكون الغرض منه التأديب ) جملة حالية من ما الموصولة وخرج به ما إذا كان غرضه تنقيصه وإيذائه فيحرم ( قوله رويناً في صحيح البخاري ومسلم الخ ) قال الديبع في التيسير وأخرجه الترمذي والنسائي من حديث أنس وأخرجه مالك والشيخان وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة زاد البخاري في رواية عن أبي هريرة فلقد رأيته راكباً وهو يسير النبي صلى الله عليه وسلم والنعل في عنقه اهـ ( قوله اركبها ) محمول على أنه اضطر لركوبها لخبر مسلم عن جابر قال صلى الله عليه وسلم لما سئل عن ركوب الهدي اركبها بالمعروف إذا الجئت إليها حتى تجد ظهراً ، فشرط جواز ركوبها - كافي المجموع وشرح مسلم وهو المعتمد - الضرورة إليها وإنما قال له ويك مع أنها كلمة عذاب تأديباً له لمراجعته له مع عدم خفاء الحال عليه ولم يرد بها الدعاء عليه بل جرت على لسانه نظير قوله في الحديث الآخر تربت يدك ( قوله ورويناً في صحيحيهما ) ذكره البخاري في الأدب واستتابة المرتدين كلاهما من صحيحه وأخرجه مسلم في الزكاة ( قوله وهو يقسم قسماً ) وكان ذلك بالجمرة ( قوله ذو الخويرة )

ﷺ وِيَاكَ وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَدِيِّ  
ابْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا خَطَبَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَنْ يُطْعِمُ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ وَمَنْ يَعْصِمُهُمَا فَقَدْ غَوَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بئس الخطيب أنت

التميمي واسمه حرقوص) وهو أصل الخوارج وهو الذي حمل على على رضى الله عنه  
ليقتله فقتله على وهو غير ذى الخويرة اليماني الذى بال فى المسجد كما تقدم فى باب  
ما يقول فى المسجد ونبه عليه ابن النجوى فى شرح البخارى (قوله وروينا فى صحيح  
مسلم الخ) ورواه النسائى (قوله رشد) بفتح الشين المعجمة وكسر ها (قوله غوى  
بفتح الواو وكسر ها قال القاضى عياض الصواب الفتح لانه من الغى وهو الانهماك  
فى الشر (١) (قوله بئس الخطيب أنت) قال القرطبي ظاهره أنه أنكر عليه جمع اسم  
الله تعالى واسم رسوله فى ضمير واحد ويعارضه ما تقدم فى حديث ابن مسعود فى  
خطبة النكاح ومن يعصهما فانه لا يضر إلا نفسه رواه أبوداود وفى حديث أنس  
ومن يعصهما فقد غوى وما صحیحان ويعارضه قوله تعالى « إن الله وملائكته يصلون  
على النبي » فجمع بين ضمير الله وملائكته وهذه المعارضة صرف بعض القراء هذا  
الذم الى ان ذلك الخطيب وقف على ومن يعصهما وهذا تأويل لم تساعد الرواية فإن  
الرواية الصحيحة أنه أتى باللفظين فى سياق واحد وأن آخر كلامه فقد غوى ثم  
إن النبي ﷺ رد عليه وعلمه صواب ما أدخل به فقال قل ومن يعص الله ورسوله  
فقد غوى فظهر أن ذمه من حيث الجمع بين الاسمين فى ضمير واحد وحينئذ توجه  
الاشكال ، ويتخلص عنه من أوجه (أحدها) أن المتكلم لا يدخل تحت عموم خطاب  
نفسه إذا وجهه لغيره فقوله بئس الخطيب أنت منصرف لغيره ﷺ لفظا ومعنى  
(ثانيها) أن انكاره على ذلك الخطيب يحتمل أن يكون كان هناك من يتوهم التسوية  
من جمعهما فى الضمير الواحد فمنع ذلك من أجله وحيث عدم ذلك جاز الاطلاق  
(ثالثها) ان ذلك الجمع تشريف والله تعالى أن يشرف من شاء بما شاء ويمنع من مثل  
ذلك الغير كما أقسم بكثير من المخلوقات ومنعنا من القسم بها فقال تعالى « إن الله  
وملائكته يصلون على النبي » وكذا أذن لنبيه ﷺ فى اطلاق مثل ذلك ومنع



قَبْلَ مَنْ يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا عَنْ جُبَايِرِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عَبْدًا لِحَاطِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَاءَ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ يَشْكُو حَاطِبًا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ دَخَلَنِي حَاطِبُ النَّارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ كَذَبْتَ لَا يَدْخُلُهَا فَإِنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا وَالْحُدَيْبِيَّةَ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبَيْهَقِيِّ  
وَمُسْلِمٍ قَوْلَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَنْبَغِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ حِينَ لَمْ يَجِدْهُ

منه الغير على أساس نبيه (رابعها) أن العمل بخبر المنع أولى لأنه تفهيد قاعدة والخبر  
الآخر يحتمل الخصوص كما قررناه ولأن هذا الخبر ناقل والآخر مبقى على  
الأصل فكان الأول أولى ولأنه قول والثاني فعل فكان أولى اهـ وسبق عن  
المصنف في أذكار النكاح أن الصواب أن سبب النهي أن الخطب سأنها البسط  
والإيضاح واجتناب الاشارات والرموز فلذا ثبت في الصحيح كان ﷺ إذا  
تكلم بكلمة أعادها ثلاثا اتفهم قال وأما القول بأن سبب الانكار نشر يكة في الضمير  
المتنهي للتسوية فلذا أمره بالعطف تعظيما لاسمه تعالى فيضعف بأشياء منها أن  
مثل هذا الضمير قد تكرر في الأحاديث الصحيحة فيما ليس هو من الخطب وإنما  
ثني الضمير فيها لما تقدم من أنها ليست خطبة وعظ وإنما هي تعاليم حكم فكلمنا  
قل لفظه كان أقرب إلى حفظه بخلاف خطبة الوعظ قلنه ليس المراد حفظها وإنما  
يراد الاتعاظ بها اهـ وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام من خصائصه ﷺ  
أنه كان يجوز له الجمع في الضمير بينه وبين ربه تعالى وذلك ممتنع على غيره قال  
وإنما امتنع على غيره دونه لأن غيره إذا جمع أو هم اطلاقه التسوية بخلافه هو فإن  
منصبه لا يتطرق إليه إبهام ذلك (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وكذا رواه  
الترمذي (قوله ان عبدا لحاطب) لم أقف على من سماه (قوله لا يدخلها) أي النار  
(قوله فانه شهد بدرا والحديبية) فيه فضل أهل بدر والحديبية وفي الصحيحين  
أنه ﷺ قال لعمر وما يدريك لعل الله اطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت  
لكم وبدر اسم للسجل المعروف سمي باسم بدر والحديبية بتخفيف الياء على الإفصح  
عمل على تسعة فرائض من مكة بتقديم القوقية وهي التي هم ﷺ بالدخول منها  
( ٥ - فتوحات - سابع )

عَشَى أَضْيَافَهُ يَأْغُثْرُ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ هَذَا الْحَدِيثِ فِي كِتَابِ الْأَسْمَاءِ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا أَنَّ جَابِرًا صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَثِيَابُهُ مَوْضُودَةٌ عِنْدَهُ فَقِيلَ لَهُ فَعَلْتَ (١) هَذَا فَقَالَ فَعَلْتُهُ لِيرَانِي الْجَهْلُ مِثْلُكُمْ وَفِي رَوَايَةٍ لِيرَانِي أَحْمَقُ مِثْلَكَ ﴿بَابُ النَّهْيِ عَنِ انْتِهَارِ الْفُقَرَاءِ وَالضُّعَفَاءِ وَالْيَتِيمِ وَالسَّائِلِ وَنَحْوِهِمْ وَإِلَانَةِ الْقَوْلِ لَهُمْ وَالتَّوَاضُّعِ مَعَهُمْ﴾

فصده المشركون وكان فيها بيعة الرضوان ( قوله وروينا في صحيحيهما أن جابر صلى في ثوب واحد ) أي مشتملا به كما في مسلم يعني ملتحفًا به أي اشتغالًا ليس باشتغال الصماء المنهي عنه وفيه دليل لجواز الصلاة في ثوب واحد مع وجود الثياب لكن الأفضل أن يزيد علي ثوب عند الامكان وانما فعل جابر هذا للتعليم كما قال أردت أن يدخل علي الخ ( قوله ففيل له ) القائل له عباد بن الصامت راوي الحديث ( قوله ليراني الجهال ) أي فيقتدوا بي ويعلموا جواز ذلك بالسؤال عن مستندى في ذلك فأبين انه من قوله ﷺ فالقصد المتسبب عن الرواية من السؤال والوقوف علي حقيقة الحال ( وفي رواية ليراني أحق ) وفي رواية نلسم وهي في حديث أبي اليسر المذكور آخر صحيح مسلم قال - أي عباد - فقال - أي جابر - بيده في صدرى هكذا وفرق بين أصابعه فقوسها أردت أن يدخل علي الاحق مثلك فيراني كيف أصنع فيصنع مثله قال المصنف المراد بالاحق هنا الجاهل وحقيقة الجاهل من يعمل ما يضره مع علمه بقبحه وهذا (٢) جوز مثل هذا اللفظ للتعزير والتأديب وزجر المتعلم وتنبهيه ولأن لفظة الاحق والظالم قل من ينك من الاتصاف بمعناهما وهذه الالفاظ التي يؤدب بها المتقون والورعون من استحق التأديب والتوبيخ والاغلاظ في القول لا بما يقوله غيرهم من الالفاظ السفه اه

﴿بَابُ النَّهْيِ عَنِ انْتِهَارِ الْفُقَرَاءِ وَالضُّعَفَاءِ وَالْيَتِيمِ وَالسَّائِلِ وَنَحْوِهِمْ وَإِلَانَةِ الْقَوْلِ لَهُمْ﴾

(١) (قوله : فعلت) أي ( أفعلت ) (٢) (عله ) ( وقد ) . ع

قال الله تعالى فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ وقال تعالى وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ، وقال تعالى : وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ \* وقال تعالى وَأَخْفِضْ

( قوله فاما اليتيم فلا تقهر ) أى لا تحقره وقال الزجاج لا تقهره على ماله فتذهب بحقه لضعفه كما كانت العرب تفعله فى أموال اليتامى تأخذ أموالهم وتظلمهم حقوقهم وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ خير بيت المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ثم قال بأصبعه أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا رواه البخارى فى الأدب وابن ماجه وأبو نعيم فى الحلية ( قوله وأما السائل فلا تنهر ) قال المفسرون يريد السائل على الباب يقول لا تنهره ولا تزجره إذا سألك فاما أن تطعمه وإما أن ترددها لينا يقال نهره وانتهره إذا استقبله بكلام يزجره قال قتادة رد السائل برحمة وابن وقال ابراهيم بن آدم نعم القوم السؤل يحملون زادنا إلى الآخرة وقال ابراهيم السائل يريد الآخرة يجيئ إلى باب أحدكم فيقول هل توجهون الى أهليكم بشئ ، وروي عن الحسن فى قوله تعالى وأما السائل فلا تنهر قال طالب العلم ( قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم ) قال سعد بن أبى وقاص نزلت فىنا ستة فى وفى ابن مسعود وصهيب وعمار والمقداد وبلال قالت قريش انا لا نرضى أن نكون لهؤلاء أتباعا فاطردهم عنك فوقع فى نفس النبي ﷺ ما شاء الله فنزلت رواه ابن حبان والحاكم ووقع فى تفسير البيضاوي روى أنهم قالوا لو طردت هؤلاء الأعباء يعنون فقراء المسلمين كهمار وصهيب وخباب وسلمان جلسنا اليك النخ ومثله فى الكواشى وقال الحافظ العسقلانى أخرجه البيهقي فى الشعب والواحدى فى الاسباب وقد استشكل ذكر سلمان ، والخبر بأن السورة مكية كلها وقيل إلاست آيات ليس هذه منها وسلمان إنما أسلم بالمدينة فكيف ذكر فى قصة وقعت قبل الهجرة ولعل هذا سبب عدم إيراد الحافظ السيوطى له فى كتاب أسباب النزول له فى جملة الأقوال والله أعلم ، وقوله يدعون ربهم

قيل الظاهر ان المراد منه يسألون ويلجأون اليه ويقصدونه بالدعاء والرغبة ، وقوله  
 بالغداة والعشي كناية عن الزمان الدائم ولا يراد بهما خصوص زمنهما كما تقول  
 الحمد لله بكرة وأصيلًا تريد على كل حال فكيف بالغداة عن النهار وبالعشي عن الليل  
 أو خصهما بالذكر لان الشغل غالب فيهما على الناس ومن كان يغلب عليه الذكر  
 في هذين الوقتين كان الذكر في وقت الفراغ أغلب عليه ، وقوله يريدون جملة حالية  
 وذو الحال الواو في يدعون وهي فاعل والعامل في الحال يدعون ، وقوله وجهه كناية  
 عن الله تعالى اذ الجسمية تستحيل بالنسبة اليه ، وفي قوله يريدون وجهه - أى لاشيئا  
 من أعراض الدنيا - شهادة لهم بالاخلاص وقد سبق بعض الكلام على هذه  
 الجملة من الآية في باب اذ كار المساء والصباح ، وقوله ما عليك من حسابهم من شيء  
 قال السيوطي في الجلالين ان كان باطنهم غير مرضى اه أى لو كان ذلك على  
 سبيل الفرض مع قطع النظر عن الاخبار عنهم بما في أول الآية أمامع النظر  
 الى ذلك فلا يستقيم هذا التفسير لان الله عز وجل شهد لهم بأنهم يريدون بعبادتهم  
 وجهه وهذه شهادة بحسن باطنهم فلا يحسن أن يقال ان كان باطنهم غير مرضى  
 لأنه فرض مخالف لما اخبر الله به من خلوص بواطنهم ونياتهم لله عز  
 وجل وقد وقع في الكشف نحو ذلك فتعقبه أبو حيان بما ذكره ، ومن  
 في قوله من شيء زائدة وهو في موضع المبتدأ ومن حسابهم في موضع الحال وعليك  
 في موضع الخبر كانه قيل ما شيء من حسابهم كائن عليك والمعني نفى حسابهم عنه  
 وجوابه قوله فتطردم فينتفى الطرد كانه قيل لا حساب عليك فكيف يكون طرد ولا  
 نفى حسابهم عليه نفى حسابه عليهم في قوله وما من حسابك عليهم من شيء ، وفي  
 الكشف ان قلت ما كفي قوله ما عليك من حسابهم من شيء حتى ضم إليه وما  
 من حسابك عليهم من شيء قلت قد جعلت الجملتان بمنزلة جملة واحدة وقصد بهما  
 مؤدى واحد وهو المعني في قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى ولا يستقل بهذا المعني  
 الا الجملتان كانه قيل لا تؤاخذ أنت ولاهم بحساب صاحبه اه وتعقب بأن قوله  
 لا تؤاخذ أنت البخ تركيب غريب واصلاح التركيب أن يقال لا يؤاخذ واحد منكم  
 ولا منهم بحساب صاحبه أو لا تؤاخذ أنت بحسابهم ولاهم بحسابك ، وقوله فتكون

جَنَاحَكَ الْمُؤْمِنِينَ \* وروينا في صحيح مسلم عن عائذ بن عمرو بالذال  
 الْمُعْجَمَةِ الصَّحَابِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ أَتَى عَلَى سَلْمَانَ وَصُهَيْبٍ وَبِلَالٍ  
 فِي نَفَرٍ فَقَالُوا مَا أَخَذْتَ سَيْوْفُ اللَّهِ مِنْ عَدُوِّ اللَّهِ مَا أَخَذَهَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَتَقُولُونَ هَذَا لِشَيْخِ قُرَيْشٍ وَسَيِّدِهِمْ ؟ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لِمَ لَكَ أَغَضَبْتَهُمْ ، أَيْنَ كُنْتَ أَغَضَبْتَهُمْ  
 لَقَدْ أَغَضَبْتَ رَبَّكَ ، فَأَتَاهُمْ فَقَالَ يَا إِخْوَتَاهُ أَغَضَبْتُكُمْ ؟ فَقَالُوا لَا ، قُلْتُ قَوْلُهُ  
 مَا أَخَذَهَا بَفَتْحِ الْخَاءِ أَيْ لَمْ تَسْتَوْفِ حَقَّهَا مِنْ عُنُقِهِ لِسَوْءٍ فِيمَالِهِ

من الظالمين هو جواب للنهي في قوله ولا تطرد الذين فصار جواب كل من النهي ومن  
 النهي ما يناسبه (قوله وروينا في صحيح مسلم ان أبا سفيان الخ) هذا الايتان كان وهو  
 كافر في الهدنة بعد صلح الحديبية (قوله يا أبا بكر لعلك اغضبتهم الخ) قال المصنف في  
 الحديث فضيلة ظاهرة لسلمان ورفقته هؤلاء وفيه مراعاة لقلوب الضعفاء وأهل  
 الدين وإكرامهم وملاطفتهم (قوله لا، يغفر الله لك يا أخي) قال المصنف أما  
 قولهم يا أخي فضبطوه بضم الهمزة على التصغير وهو تصغير تحبيب وترقيق وملاطفة  
 وفي بعض النسخ بفتحها قال القاضي قد روى عن أبي بكر أنه نهى عن مثل  
 هذه الصيغة وقال قل عافاك الله رحمك الله لا تزد لا أي لا تقل قبل الدعاء لا فتصير  
 صورته صورة نهي الدعاء قال بعضهم قل لا ويغفر الله لك اه وفي المحرر في النحو  
 للفخر الرازي روى عن أبي بكر الصديق أنه دخل السوق فقال لبياع أتبيع  
 هذا الثوب فقال لا عافاك الله فقال له أبو بكر لو علمتم علمتم قل لا وعافاك الله  
 وهذا من لطائف النحو لانه عند حذف الواو يوهم كونه دعاء عليه وعند ذكر  
 الواو لا يبقى ذلك الاحتمال اه (قوله ما أخذها بفتح الخاء) هذا أحد الوجهين  
 حكاهما المصنف في شرح مسلم في ضبطه والثاني بالمد وكسر الخاء

﴿ بَابُ فِي الْفَاطِ يَكْرَهُ اسْتِعْمَالُهَا ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن سهل بن حنيف وعن عائشة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال لا يقولن أحدكم خبثت نفسي وإن كنت ليقل لقيت نفسي \* وروينا في سنن أبي داود بإسناد صحيح عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال لا يقولن أحدكم جاشت نفسي وإن كنت ليقل لقيت نفسي . قال العلماء معنى لقيت وجاشت غثت قالوا وإنما كره خبثت للفظ الخبث والخبيث ، قال الإمام أبو سليمان الخطابي لقيت وخبثت معناهما واحد وإنما كره خبث للفظ الخبث وبشاعة الإثم منه وعلمهم الأدب في استعمال الحسن منه وهجران القبيح ، وجاشت بالميم والشين المعجمة ، ولقيت بفتح اللام وكسر القاف

(فصل) (روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه

﴿ بَابُ فِي الْفَاطِ يَكْرَهُ اسْتِعْمَالُهَا ﴾

(قوله قال العلماء معنى لقيت غثت) وقال ابن الأعرابي معناه ضاقت اه وجاشت أي غثت وهي من الارتفاع كأن مافي البطن يرتفع الى الحلق فحصل الغث (قوله) وإنما يكره لفظ الخبيث (٧) يعلم منه أن أحد الرديفين قد يختص عن الآخر بحكم مخالف له لمعني في لفظه لم يوجد في لفظ الآخر ثم الكراهة تنزيهية من باب أدب اللفظ ولا يرد عليه مافي الحديث الآخر من قوله فيصبح خبيث النفس كسلان لان المنهى عنه اخبار المرء بذلك عن نفسه والنبي ﷺ إنما أخبر عن صفة غيره وعن شخص منهم (١) مذموم الحال ولا يمنع اطلاق هذا اللفظ في مثل ذلك \* (قوله) روينا في صحيح البخاري ومسلم (عند (٢) أبي داود ولا يقولن أحدكم الكرم فان الكرم الرجل

قال قال رسول الله ﷺ يقولون الكرم إنما الكرم قلب المؤمن . وفي رواية لمسلم لا تسموا العنب الكرم فإن الكرم المسلم . وفي رواية فإنما الكرم<sup>(١)</sup> قلب المؤمن ٧\*وروينافي صحيح مسلم عن وائل بن حجر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحبة قلت الحبة بفتح الحاء والباء ويقال أيضا بإسكان الباء قاله الجوهري وغيره ، والمراد من هذا الحديث النهي عن تسمية العنب كرمًا ، وكانت الجاهلية تسميه كرمًا ، وبعض الناس اليوم تسميه كذلك ، ونهى النبي

المسلم ( قوله يقولون الكرم ) في البخاري ويقولون الكرم زيادة واو العطف في أوله والمعطوف عليه محذوف أى يقولون العنب ويقولون الكرم قال الكرم خبر مبتدأ محذوف تقديره هو أو مبتدأ خبره محذوف أى شجر العنب الكرم ( قوله إنما الكرم قلب المؤمن ) قال الشيخ زكريا الكرم بسكون الراء وفتحها مصدر يوصف به المفرد والمذكر وضدهما يقال رجل كرم وأمرأة كرم وهو بمعنى كريم وصف به للبا لغة كعدل والحصر فيه ادعائى لاحقيقى اذ المعنى أن اللائق باسم الكرم المؤمن لا أن غيره لا يسمى به قلت ويصح جعل الحصر حقيقيا باعتبار استحقاق اطلاق الاسم كما سيجيء في كلام المصنف ( قوله النهي عن تسمية العنب كرمًا ) النهي فيه محمول على الكراهة التنزيهية قال المصنف قال العلماء سبب كراهة ذلك أن لفظة الكرم كانت العرب - أى في الجاهلية - تطلقها على شجر العنب وعلى العنب وعلى الخمر المتخذة من العنب سموها كرمًا لكونها متخذة منه ولأنها - أى فيما يدعون - تحمل على الكرم والسخاء فكروا الشارع اطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره لأنهم اذا سمعوا اللفظة ربما تذكروا بها الخمر وهيجت نفوسهم اليها فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك وقال إنما يستحق ذلك الرجل المسلم أو قلب المؤمن لأن الكرم مشتق من الكرم بفتح الراء وقد قال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فسمى قلب

(١) نسخة ( فان الكرم ) . وهي صحيحة أيضا لأنها روايتان لمسلم . ع

عَنْ هَذِهِ التَّسْمِيَةِ ، قَالَ الْإِمَامُ الْخَطَّابِيُّ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ : أَشْفَقَ  
النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَدْعُوَهُمْ حُسْنُ أَسْمِهَا إِلَى شُرْبِ الْخَمْرِ الْمُتَّخَذَةِ مِنْ ثَمَرِهَا

المؤمن كرما لما فيه من الايمان والهدى والنور والتقوى والصفات المستحقة  
لهذا الاسم وكذا الرجل المسلم اه وقال ابن الجوزي نهى عن تسميتها بما يمدح به  
لتأكيد ذمها وتحريمها ، وأعلم أن قلب المؤمن لما فيه من نور الايمان أولى بذلك  
اه وفي شرح الانوار السنية قال ابن حجر ظاهر الحديث يدل على أن حقيقة  
تسمية الكرم انما هي بقلب المؤمن وأما في غيره فمجاز فان قلنا انه تعبد فلا بحث  
وان قلنا لحكمة فهي والله أعلم لما كان اشتقاقه من الكرم والأرض. الكريمة  
هي أحسن الارض وهذه الصفة حيث وجدت فهي أحسن الصفات ولا يليق  
الا أن يعبر بها عن قلب المؤمن الذي هو خير الاشياء لان المؤمن هو خير البرية  
على أحد الوجوه وخير مافي المؤمن قلبه وكيف لا يكون كذلك وهو أرض لنبات  
ثمرة الايمان وفي الكرمه أيضا شبه من المؤمن لانها لينة قريبة الجنا حلوة الذات  
وتغني عن الطعام لآكلها وعن اناء لمن استعملها اه وقال القاضى عياض في المشارق  
نهى ﷺ أن يقال للعنب الكرم وكان اسم الكرم أليق بالمؤمن واعلق به كثرة  
خيرته ونفعه واجتماع الخصال الحمودة من السخاء وغيره فيه فقال انما الكرم الرجل  
المؤمن وفي رواية قلب المؤمن قال الامام قوله وانما الكرم قلب المؤمن أي ان  
الكرم حبس النفس عن شهواتها وامساكها عن المحرمات عليها فهذه الجمالة أحق  
أن تسمى كرما اه قال الباجي ويحتمل عندي أن يكون معناه ان العنب وان  
كان فيه منافع ورزق وخصب لمن رزقه فان القلب أكثر خيرا منه وأنفع لنفسه  
وللناس ولم يرد بذلك النهى عن أن يسمى العنب كرما ولذا لم يلقه الناس على  
النهى ولا امتنعوا من تسمية العنب كرما واسكنه انما أراد تفضيل قلب المؤمن عليها  
كما قال ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب فهذا  
الذى يظهر لي اه وتردد ابن القيم في الهدى بين ما قاله الباجي وبين ما قاله  
غيره من أن الحديث للنهى عن التسمية بذلك ثم قال والاولى أن لا يسمى شجر  
العنب كرما والله أعلم (قوله أشفق ﷺ أن يدعوهم حسن اسمها الخ) ظاهره



فَسَلِّبَهَا هَذَا الْأَسْمَ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

( فصل ) رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ قُلْتُ رَوَى أَهْلَكُهُمْ بَرَفَعِ الْكَافِ وَفَتَحِهَا ، وَالْمَشْهُورُ الرَّفْعُ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ جَاءَ فِي رَوَايَةٍ رَوَيْنَاهَا فِي حِلْيَةِ الْأَوَّلِيَاءِ فِي تَرْجَمَةِ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ فَهُوَ مِنْ أَهْلَكِهِمْ . قَالَ الْإِمَامُ الْحَافِظُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُمَيْدِيُّ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ فِي الرُّوَايَةِ الْأُولَى : قَالَ بَعْضُ الرُّوَاةِ لَا أَذْرِي هُوَ بِالنَّصَبِ أَمْ بِالرَّفْعِ ، قَالَ الْحُمَيْدِيُّ : وَالْأَشْهُرُ الرَّفْعُ ، أَيْ أَشَدُّهُمْ هَلَاكًا وَذَلِكَ إِذَا قَالَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْإِزْرَاءِ عَلَيْهِمْ وَالْإِحْتِقَارِ لَهُمْ وَتَفْضِيلِ نَفْسِهِ عَلَيْهِمْ

أَنَّ الْكِرْمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ اسْمٌ لِلْعَنْبِ وَظَاهِرُ كَلَامِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ أَنَّهُ اسْمٌ لِلْخَمْرِ وَتَقْدِمُ عَنْ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ مِنْهُمَا وَهُوَ أَنْسَبُ بِمَا ذَكَرَ فِي وَجْهِ التَّسْمِيَةِ وَعَلَى شَجَرِ الْعَنْبِ وَلَعَلَّ إِطْلَاقَهُ عَلَى الْعَنْبِ وَشَجَرِهِ لِأَنَّ الْخَمْرَ النَّاشِئَةَ مِنْهُمَا تَحْمِلُ عَلَى الْكِرْمِ فِي رَأْيِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ (١) وَرَوَى أَهْلَكُهُمْ بَرَفَعِ الْكَافِ) أَيُّ عَلَى أَنَّهُ أَفْعَلُ تَفْضِيلِ أَيْ أَشَدَّهُمْ هَلَاكًا (قَوْلُهُ وَفَتَحِهَا) أَيُّ عَلَى أَنَّهُ أَفْعَلُ مَاضٍ أَيْ نَسَبَهُمْ إِلَى الْهَلَاكِ لَا أَنَّهُمْ هَلَكُوا حَقِيقَةً فَكَانَهُ قَالَ هُوَ الَّذِي نَطَقَ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تَحْقِيقٍ وَلَا دَلِيلٍ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ الْقُرْطُبِيُّ مَنْ قَيَّدَهُ بِالنَّصَبِ مَعْنَاهُ أَنَّ الَّذِي قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ مَقْنَطَلُهُمْ هُوَ أَهْلَكُهُمْ بِهَذَا الْقَوْلِ فَإِنَّ الَّذِي يَسْمَعُهُ قَدْ يَبْتَسِمُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ فِيهِلِكَ وَقَدْ يَغْلِبُ عَلَى الْقَائِلِ رَأْيُ الْخَوَارِجِ فِيهِلِكَ النَّاسُ بِالْخُرُوجِ عَلَيْهِمْ وَيَشُقُّ عَصَاهُمْ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ كَمَا فَعَلْتَ الْخَوَارِجُ فَيَكُونُ قَدْ أَهْلَكَهُمْ حَقِيقَةً وَحَسَا أَيْ (قَوْلُهُ قَالَ بَعْضُ الرُّوَاةِ) هُوَ أَبُو اسْحَقَ إِبْرَاهِيمَ بْنُ سُفْيَانَ الرَّائِي عَنْ مُسْلِمٍ صَحِيحِهِ (قَوْلُهُ لَا أَذْرِي) أَيْ شَكٌّ فِي ضَبْطِ هَذَا الْحَرْفِ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَقَدْ قَيَّدَهُ النَّاسُ بَعْدَهُ بِالْوَجْهِينِ (قَوْلُهُ وَذَلِكَ إِذَا قَالَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْإِزْرَاءِ) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ - أَيْ

لأنه لا يدري سرُّ الله تعالى في خلقه ، هكذا كان بعضُ علمائنا يقول .  
 هذا كلامُ الحميدي ، وقال الخطابيُّ معناه : لا يزال الرجلُ يعيبُ الناسَ  
 ويذكرُ مساوئهم ويقولُ فسَدَ الناسُ وهلكوا ونحو ذلك فإذا فعلَ ذلك  
 فهوَ أهلُكمهم أى أسوأَ حالاً فيما يلحقه من الأثمِ في عيبيهم وأوقيعه  
 فيهم ، وربما أداهُ ذلك إلى العُجبِ بنفسه ورؤيته أنَّهُ له فضلاً عليهم  
 وأنه خيرٌ منهم فيهلكُ . هذا كلامُ الخطابيِّ فيما رويناهُ عنه في كتابه  
 معالمُ السنين \* وروينا في سنن أبي داود رضي الله عنه <sup>(١)</sup> قال حدثنا القعنبيُّ  
 عن مالك عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قد ذكرَ هذا

محقراً للناس مزيياًهم معجبا بنفسه وعمله - أحق بالهلاك منهم فهو أشدهم هلاكاً  
 (قوله لانه لا يدري سر الله في خلقه) أى فقد يكون ذو العمل السيء ممن سبقت  
 له السعادة فيوفق آخرها للعد بها وضده بضده كما في خبر ابن مسعود مرفوعاً  
 فوالذى نفسي بيده ان أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها  
 الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها الحديث فالاعمال  
 أمارات لا مؤثرات فحق المؤمن اذا رأى اخاه المؤمن خالف طريق السداد ان ينصحه  
 ويعظه ويذكره لا أن يزدريه وينتقصه ويحقره ويرى نفسه لتخليها عليه  
 وخداعها له خيراً من أخيه وان كان عمل الانسان في الظاهر حسناً فقد يختم لذلك  
 الفاسق بحسن العمل ويبلغ الامل والله الفعال لما يشاء (قوله معناه الخ) فهو  
 كناية عن ترك الاغتياب وتنبيه على قبح ما يترتب عليه من كون صاحبها في أشد  
 الهلاك (قوله فيهلك) أى هلاكاً مضموماً الى هلاك غيبته (قوله عنه) أى عن أبي

(١) لعل لفظ (رضى الله) من زيادة النساخ ولفظ (عنه) متعلق بقوله (روينا)

(٢) في النسخ (لهم) . ع

الحديث ثم قال : قال مالك إذا قال ذلك نحزننا لما يرى في الناس قال يعني من أمر دينهم فلا أرى به بأساً ، وإذا قال ذلك عجباً بنفسه وتصاعراً للناس فهو المكروه الذي ينهى عنه . قلت فهذا تفسير بإسناد في نهاية من الصحة وهو أحسن ما قيل في معناه وأوجز ولا سيما إذا كان عن الإمام مالك رضي الله عنه

﴿ فصل ﴾ رويناه في سنن أبي داود بإسناد الصحيح عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولا كنن قولوا ما شاء الله ثم ما شاء فلان ، قال الخطابي وغيره هذا إرشاد إلى الأدب وذلك أن الواو للجمع والتشريك ثم للعطف مع الترتيب والتراخي فأرشدهم صلى الله عليه وسلم إلى تقديم مشيئة الله تعالى على مشيئة من سواه ، وجاء عن إبراهيم النخعي أنه كان يكره أن يقول الرجل أعوذ بالله وبك ويجوز أن يقول أعوذ بالله ثم بك ، قالوا : ويقول لو لا الله ثم فلان لفعلت كذا ولا تقل لو لا الله وفلان

داود (قوله نحزننا) أي اظهار الحزن على ما فاتهم من الخير الديني (قوله فلا أرى) بضم الهمزة أي أظن (به بأساً) قال القرطبي أوالوقال ذلك على جهة الشفقة على أهل عصره وأنهم بالنسبة إلى من تقدمهم من أسلافهم كالألحسين فلا يتناول هذا الذم فانها عادة جارية في أهل العلم والفضل يعظمون أسلافهم ويفضلونهم على من بعدهم و يقصرون بمن خلفهم وقد يكون هذا علي وجه الوعظ والتذكير ليقندي اللاحق بالأسبق فيجتهد المقصر ويتدارك المقرط كما قال الحسن لقد أدركت أقواما لو أدركتموهم لقلتم مرضى ولو أدركوكم لقالوا هؤلاء لا يؤمنون بيوم الحساب اه (قوله عجباً) بضم المهملة وسكون الجيم (قوله وتصاعراً) أي رؤية الصغر في غيره من الناس \* (قوله لان الواو للجمع والتشريك) أي فر بما توهم مقارنة مشيئة العبد بمشيئة الله

﴿فصل﴾ وَيُكْرَهُ أَنْ يَقُولَ مُطِرْنَا بِنَوءٍ كَذَا فَإِنْ قَالَ مُعْتَقِدًا  
أَنَّ الْكَوَكِبَ هُوَ الْفَاعِلُ فَهُوَ كُفْرٌ وَإِنْ قَالَ مُعْتَقِدًا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْفَاعِلُ  
وَأَنَّ النَّوءَ الْمَذْكُورَ عَلَامَةٌ لِنُزُولِ الْمَطَرِ لَمْ يَكْفُرْ وَلَكِنَّهُ ارْتَكَبَ  
مَكْرُوهًا لِيَتَلَفَّظَ بِهِ بِهَذَا اللَّفْظِ الَّذِي كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَسْتَعْمِلُهُ مَعَ أَنَّهُ مُشْتَرَكٌ  
بَيْنَ إِيرَادَةِ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ ، وَقَدْ قَدَّمْنَا الْحَدِيثَ الصَّحِيحَ الْمُتَعَلِّقَ بِهِ هَذَا  
الْفَصْلَ فِي بَابِ مَا يَقُولُ عِنْدَ نُزُولِ الْمَطَرِ

﴿فصل﴾ يَحْرُمُ أَنْ يَقُولَ إِنِّ فَعَلْتُ كَذَا فَأَنَا يَهُودِيٌّ أَوْ  
نَصْرَانِيٌّ أَوْ بَرِّيٌّ مِنَ الْإِسْلَامِ وَنَحْوَ ذَلِكَ فَإِنْ قَالَ هُوَ وَأَرَادَ حَقِيقَةَ تَعْلِيْقِ  
خُرُوجِهِ عَنِ الْإِسْلَامِ بِذَلِكَ صَارَ كَافِرًا فِي الْحَالِ وَجَرَتْ عَلَيْهِ أَحْكَامُ

سَبْحَانَهُ لَوْ أَتَى بِالْوَاوِ لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ إِذْ مَشِيتُهُ تَعَالَى هِيَ السَّابِقَةُ فَأَتَى بِمِثْلِ الدَّالَةِ عَلَى  
هَذَا الْمَعْنَى دُفْعًا لِذَلِكَ الْإِبْهَامِ ﴿فصل﴾ (قوله) وَقَدْ قَدَّمْنَا الْحَدِيثَ الصَّحِيحَ (الخ)   
تَقْدِيمُ الْكَلَامِ نَعْمَةً عَلَى مَا فِي هَذَا الْفَصْلِ مِنْ يَادَاتٍ وَتَمَاتٍ ﴿فصل﴾ (قوله) يَحْرُمُ أَنْ يَقَالَ (الخ)   
وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ هُوَ بَرِّيٌّ مِنَ اللَّهِ أَوْ رَسُولُهُ أَوْ مِنَ الْإِسْلَامِ أَوْ مِنَ الْكُفَّةِ أَوْ جَمِيعَ مَا ذَكَرَ  
لَيْسَ بِبَرِّينَ لِعَرْوِهِ عَنْ ذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَتِهِ وَلَا مِنَ الْخُلُوفِ بِهِ حَرَامٌ فَلَا يَنْعَقِدُ بِهِ الْيَمِينُ  
كَقَوْلِهِ إِنْ فَعَلْتُ كَذَا فَأَنَا زَانٌ أَوْ سَارِقٌ ، فَإِنْ قُلْتَ يَشْكُلُ عَلَى مَا ذَكَرَ مَا فِي صَحِيحِ الْبَيْهَقِيِّ  
مِنْ عِدَّةِ طَرُقٍ أَنْ خَبَابًا طَلَبَ مِنَ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ السَّهْمِيَّ دِينَارًا فَقَالَ لَا أُعْطِيكَ  
حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ فَقَالَ لَا أَكْفُرُ بِهِ حَتَّى يَمِيتَكَ اللَّهُ ثُمَّ يَبْعَثُكَ وَقَدْ يَحْجَابُ بِأَنَّهُ لَمْ يَقْصِدْ  
التَّعْلِيْقَ وَإِنَّمَا أَرَادَ تَكْذِيبَ ذَلِكَ اللَّعِينِ انْكَارَ الْبَعْثِ وَلَا يَنْفَايِهِ قَوْلُهُ حَتَّى لَا يَنْهَاتَانِي  
بِمَعْنَى الِالْمُنْقَطَعَةِ فَتَكُونُ بِمَعْنَى لَكِنْ الَّتِي صَرَّحُوا بِأَنَّ مَا بَعْدَهَا كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ وَعَلَيْهِ خَرَجَ  
حَدِيثٌ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَيْ لَكِنْ أَبَوَاهُ أَشَارَالِيهِ بَعْضُ الْحَقَّاقِينَ (قوله) صَارَ كَافِرًا  
فِي الْحَالِ أَيْ لِأَنَّهُ الْعَزَمَ عَلَى الْكُفْرِ وَلَوْ بِطَرِيقِ التَّعْلِيْقِ عَلَى حَصُولِ أَمْرِ كُفْرٍ

المرتدين وإن لم يُرد ذلك لم يكفر الكافر ارتكب محرماً فيجب عليه  
التوبة وهو أن يقلع في الحال عن معصيته ويندم على ما فعل ويعزم ألا  
يعود إليه أبداً ويستغفر الله تعالى ويقول لا إله إلا الله محمد رسول الله  
﴿فصل﴾ يحرم عليه تحريماً مغلظاً أن يقول يسلم يا كافر \*  
روينا في صحيح البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال  
رسول الله ﷺ إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما فإن  
كان كما قال وإلا رجعت عليه \* وروينا في صحيحهما عن أبي ذر

(قوله ارتكب محرماً) وعده ابن حجر في الزواجر من الكبائر (قوله ونجب عليه  
التوبة) عبارة الروضة يستحب لكل من تكلم بكلام قبيح أن يستغفر الله ونجب  
التوبة من كلام محرم (قوله ويستغفر الله) أي استحباباً وكذا يستحب الاستغفار  
من كل ذنب ولا يجب لصحة التوبة بدونه (قوله ويقول لا إله إلا الله محمد رسول  
الله) ظاهر كلامه الإيجاب وقد صرح صاحب الروض باستحباب الاتيان بهما  
قال الشيخ زكريا وبه صرح النووي في نكته قال وظاهر خبر من خلف فقال  
في حلقه باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله الافتصار على لا إله إلا الله اهـ

﴿فصل﴾ (قوله يحرم عليه تحريماً مغلظاً أن يقول يسلم يا كافر الخ) ثم إن  
أراد به أنه كافر حقيقة وإن الإسلام كفر صار بذلك مرتداً وإن لم يرد به ذلك بل  
أراد بمجرد السب ارتكب كبيرة ونصرح السيوطي بكراهة ذلك غلط كما قاله ابن  
حجر الهيتمي (قوله رويناه في صحيح البخاري ومسلم) وكذا رواه مالك وأحمد  
وأبو داود والترمذي كلهم من حديث ابن عمر ورواه البخاري من حديث أبي هريرة  
وليس فيه قوله فإن كان الخ (قوله إذا قال الرجل) قال المصنف هذا الحديث  
مما عده بعض العلماء من المشكلات من أن ظاهره غير مراد وذلك أن مذهب  
أهل الحق أنه لا يكفر مسلم بالمعاصي كالقتل والزنى وكذا قوله لأخيه يا كافر من  
غير اعتقاد بطلان دين الإسلام ، إذا عرف ما ذكرناه فقل في تأويل الحديث أوجه

رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : مَنْ دعا رجلاً بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك إلا حار عليه . هذا لفظ رواية مسلم وأفظ البخاري بمعناه ، ومعني حار رجعت

(أحدها) انه على (١) المستحل لذلك أى مع العلم بتحريمه وهذا يكفر فعلي هذا باء بها أى بكلمة الكفر وكذا حار عليه وهو معنى رجعت عليه أى رجعت عليه الكفر فباء وحار ورجع بمعنى واحد (والثاني) معناه رجعت نقيضته لآخيه ومعصية تكفيره (والثالث) أنه محمول على الخوارج من المؤمنين وهذا نقله القاضي عياض عن مالك وهو ضعيف لأن الصحيح الذي قاله الاكثرون والمحققون ان الخوارج لا يكفرون كسائر أهل البدع (والقول الرابع) ان معناه أن ذلك يؤول به الى الكفر وذلك ان المعاصي يريد الكفر ويخاف على المسكين منها أن يكون عاقبته المصير الى الكفر ويؤيد هذا الوجه ما جاء في رواية لابی عوانة في مستخرجه على مسلم فان كان كما قال والا باء بالكفر وفي رواية إذا قال لآخيه يا كافر وجب الكفر لاحدهما قلت ولم يظهر لى وجه التأييد من هذه الرواية إذ هي مثل لفظ رواية مسلم والله أعلم (والخامس) معناه فقد رجعت عليه تكفيره فليس الراجع حقيقة الكفر بل التكفير لكونه جعل أخاه المؤمن كافراً أو كأنه كفر نفسه اما لانه كفر من هو مثله واما لانه كفر من لا يكفره الا كافر فيعتقد (٢) بطلان دين الاسلام والله أعلم (قوله من دعا رجلاً بالكفر أو قال عدو الله - الا حار عليه ) هذا الاستثناء قيل انه واقع على المعنى وتقديره ما يدعوه أحد الا حار عليه وعدو الله ضبطناه بالرفع والنصب ويحتمل أن يكون معطوفاً على الاول أى قوله في أول الحديث ليس من رجل ادعى ما ليس لآبيه وهو يغلمه الا كفر الى أن قال ومن دعا الخ فيكون الاستثناء جارياً على اللفظ وهو أرجح فان نصب على النداء أى يا عدو الله والرفع على انه خبر مبتداً محذوف أى هو عدو الله ذكره المصنف في شرح مسلم (قوله ومعني حار) أي بالمهملتين (رجعت) وكذا معني باء بالوحدة بعدها ألف ممدودة

(١) عله (محمول على ؛ (٢) عله (الا كافر معتقد ) . ع .

﴿ فصل ﴾ لو دعا مسلم على مسلم فقال: اللهم أسلبه الإيمان عصى بذلك، وهل يكفر الداعي بهذا الدعاء؟ فيه وجهان لأصحابنا حكاهما القاضى حسين من أئمة أصحابنا فى الفتاوى: أصحهما لا يكفر، وقد يحتاج لهذا بقول الله تعالى إخباراً عن موسى ﷺ: ربنا أطمس على

﴿ فصل لو دعا مسلم على مسلم الخ ﴾ تقدم عن الزركشى فى باب إذا كفر المسافر جواز الدعاء على الظالم بسوء الخاتمة والفتنة فى الدين وما استدلل به وعن بعضهم التفصيل بين المتمرد فيجوز ذلك فيه وغيره فيمنع ذلك منه (قوله أصحهما أنه لا يكفر) قالوا لانه ليس رضا بالكفر وإنما هو دعاء عليه بتشديد الامر والعقوبة عليه هذا ما ذكره الشيخان قال ابن حجر الهيتمى فى الاعلام بقواطع الاسلام وأنت خير من قولها لانه ليس رضا بالكفر الخ ان محل ذلك ما اذا لم يذكر ذلك رضى بالكفر والا كفر قطعاً والذى يظهر من فحوى كلامهما انه لو أطلق فلم يقله على جهة الرضى بالكفر ولا على وجه تشديد العقوبة لا يكون كافراً وهو ظاهر واستشكل عدم كفره فيما إذا دعا عليه بسلب الإيمان بما إذا قال له يا كافر بلا تأويل وأجيب بأن الكفر ثم انما جاء من تسمية الاسلام كفراً كما مر وهنا ليس فيه ذلك فان قلت ما تقرر فى الدعاء بسلب الإيمان ينفيه ما اقتضاه كلام الأحياء من أنه لو كان كافراً معيناً فى وقتنا كفر ولا يقال لعن لكونه كافراً فى الحال كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسلماً فى الحال وان كان يتصور أن يرتد لأن معنى رحمه الله يثبت الله على الاسلام الذى هو سبب الرحمة ولا يقال ثبت الله الكافر على الكفر الذى هو سبب اللعنة لأن هذا سؤال الكفر وهو فى نفسه كفر اه قال الزركشى فتفطن لهذه فأنها غريبة وحكمها متجه وقد زل فيها جماعة اه قال ابن حجر الهيتمى ولا منافاة (١) لانه ان أراد بلعنه الدعاء عليه بتشديد الامر أو أطلق لم يكفر وان أراد سؤال بقاءه على الكفر أو الرضى بذلك كفر وفى الدعاء بسلب الإيمان ان أراد الدعاء بسؤال الكفر له أو رضى به كفر وان أراد الدعاء بتشديد العقوبة أو أطلق لم يكفر فتدبر ذلك فانه تفصيل متجه قضت به كلماتهم اه (قوله وقد يحتاج لهذا بقول الخ) أي من حيث تمنى موسى عدم إيمان فرعون ودعاؤه بذلك ولم يضره

أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا، الآية . وفي هذا الاستدلال  
نظراً وإن قلنا إن شرع من قبلنا شرع لنا

(فصل) \* لو أنكره الكفار مسلماً على كلمة الكفر قالوا  
وقلوبهم مطمئن بالإيمان لم ينكروا بنص القرآن وإجماع المسلمين ، وهل  
الأفضل أن يتكلم بها ليصون نفسه من القتل؟ فيه خمسة أوجه  
لأصحابنا : ( الصحيح ) : أن الأفضل أن يصبر للقتل ولا يتكلم بالكفر  
ودلائله من الأحاديث الصحيحة وفعل الصحابة رضي الله عنهم مشهورة  
(والثاني) الأفضل أن يتكلم ليصون نفسه من القتل (والثالث) إن كان  
في بقائه مصلحة للمسلمين يأن كان يرجو النكاية في العدو أو القيام

ذلك ولا عاقبة الله عليه ولا يجره عنه ( قوله وفي هذا الاستدلال الخ ) ولأنه يجوز  
أن موسى عليه السلام علم عدم إيمانه فسأله قصداً والكلام فيمن انطوت طاقته  
قال في الاعلام وقد يجاب بأنه وإن كان شرعاً من قبلنا لا أنه لم يرد في شرعنا ما يخالفه  
فيكون حجة ، على الخلاف ، ولأن الأصل في السؤال طلب حصول ما ليس يحصل  
فلا نظر لاحتمال المذكور على أنه ورد في القضية ما يخالفه وهو أن الإجابة لم تقع  
إلا بعد أربعين سنة من السؤال وأيضاً فقوله قد أجبت دعوتكما امتنان عليهما  
بالإجابة وما كان واقفاً قبل الإجابة في علم السائل لا يمتن عليه بأنه استجيب له فيه اهـ  
(فصل) \* ( قوله بنص القرآن ) أي كقوله تعالى من كفر بالله من بعد إيمانه  
الأنكره وقلوبهم مطمئن بالإيمان ( قوله أن الأفضل أن يصبر للقتل ) أي مطلقاً  
سواء كان ممن في بقائه مصلحة للناس من شرعاً أو نكاية عدو أو لا ( قوله ودلائله  
من الأحاديث وفعل الصحابة مشهورة ) منها ما تقدم في ترجمة بلال عن الكشاف  
من قصة الرجلين اللذين جيء بهما إلى مسيامة فقال لأحدهما ما تقول في عهد فقال  
رسول الله فقال ما تقول في فقال وأنت أيضاً وقال الآخر ما تقول في عهد  
فقال رسول الله قال ما تقول في قال أنا أصم فأعاد عليه ثلاثاً فأعاد عليه جوابه



بِأَحْكَامِ الشَّرْعِ فَإِلَّا فَضْلُ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهَا وَإِلَّا<sup>(١)</sup> فَالصَّبْرُ عَلَى الْقَتْلِ أَفْضَلُ  
(الرابع) إِنْ كَانَ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَنَحْوِهِمْ مِمَّنْ يُقْتَدَى بِهِمْ فَإِلَّا فَضْلُ الصَّبْرِ  
إِلَّاءَ يَغْتَرَّ بِهِ الْعَوَامُّ (والخامس) أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ التَّكَلُّمُ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى :  
وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ، وَهَذَا الْوَجْهُ ضَعِيفٌ جَدًّا

﴿ فصل ﴾ لَوْ أَكْرَهَ الْمُسْلِمُ كُفْرًا عَلَى الْإِسْلَامِ فَنَطَقَ بِالشَّهَادَتَيْنِ فَإِنْ  
كَانَ الْكَافِرُ حَرَبِيًّا صَحَّ إِسْلَامُهُ لِأَنَّهُ إِكْرَاهٌ بِحَقٍّ وَإِنْ كَانَ ذِمِّيًّا لَمْ يَصِرْ  
مُسْلِمًا لِأَنَّا أَلْتَزَمْنَا الْكَفَّ عَنْهُ فَإِكْرَاهُهُ بِغَيْرِ حَقٍّ

فَقَتَلَهُ فَبَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَقَدْ أَخَذَ بِرَخِصَةِ اللَّهِ وَأَمَّا الثَّانِي  
فَقَدْ صَدَعَ بِالْحَقِّ فَهَنَيْتَا لَهُ ، وَفِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجْرٍ ذَكَرَهُ  
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ مَسْلَمَةَ أَخَذُوا  
رَجُلَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَأَتَوْهُمَا فَقَالَ لِحَدَّثَهُمَا تَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ  
فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَأَهْوَى إِلَى أذنيه فَقَالَ إِنِّي أَصَمُّ فَأَعَادَ عَلَيْهِ فَقَالَ مِثْلَهُ  
فَأَمَرَ بِهِ فَقَتَلَ وَقَالَ لِلْآخِرِ أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنِّي  
رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ فَارْسَلَهُ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ هَلَكْتَ قَالَ وَمَا شَأْنُكَ فَأَخْبَرَهُ  
بِقِصَّتِهِ وَقِصَّةَ صَاحِبِيهِ فَقَالَ أَمَّا صَاحِبُكَ فَمَضَى عَلَى إِيْمَانِهِ وَأَمَّا أَنْتَ فَأَخَذْتَ  
بِالرَّخِصَةِ وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي التَّفْسِيرِ عَنْ مَعْمَرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَّ مَسْلَمَةَ أَخَذَ  
رَجُلَيْنِ فَذَكَرَ بِنَحْوِهِ وَذَكَرَ الْوَاقِدِيُّ فِي الْمَغَازِي أَنَّ اسْمَ الْمَقْتُولِ حَبِيبُ بْنُ زَيْدٍ عَمُّ  
عِبَادَةَ بْنِ تَيْمٍ وَاسْمُ الْآخَرِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ الْإِسْلَامِيُّ قَالَ وَكَانَا فِي السَّاقَةِ وَذَكَرُوا  
أَنَّهُ قَطَعَهُمْ عَضُّوا عَضْوًا وَأَحْرَقَهُمُ بِالنَّارِ

﴿ فصل ﴾ (قوله) فَإِنْ كَانَ الْكَافِرُ حَرَبِيًّا صَحَّ إِسْلَامُهُ وَمِثْلُهُ الْمُرْتَدُّ (لأنه) إِكْرَاهٌ  
بِحَقٍّ ( أي وهو معتد به تترتب عليه الأحكام كما لو أكرهه الحاكم على بيع ماله

(١) نسخة : « وإن لم يكن كذلك » . ع

وفيه قول ضعيف أنه يصير مسلماً لأنه أمره بالحق  
 ﴿فصل﴾ إذا نطق الكافر بالشهادتين بغير إكراه فإن كان على  
 سبيل الحكاية بأن قال سمعت زيدا يقول لا إله إلا الله محمد رسول الله  
 لم يحكم بإسلامه وإن نطق بهما بعد استدعاء مسلم بأن قال له مسلم :  
 قل لا إله إلا الله محمد رسول الله فقلهما صار مسلماً وإن قلهما ابتداءً لا  
 حكاية ولا باستدعاء فالذهب الصحيح المشهور الذي عليه جمهور أصحابنا  
 أنه يصير مسلماً وقيل لا يصير لاحتمال الحكاية

﴿فصل﴾ ينبغي ألا يقال للقائم بأمر المسلمين خليفة الله بل يقال  
 الخليفة وخليفة رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين \* رويناه في شرح  
 السنة للإمام أبي محمد البغوي رضي الله<sup>(١)</sup> عنه قال رحمه الله : لا بأس أن  
 يسمى القائم بأمر المسلمين أمير المؤمنين والخليفة وإن كان مخالفاً لسيرة أئمة  
 العدل : لقيامه بأمر المؤمنين وسمعه المؤمنين له قال ويسمى خليفة لأنه خلف

لوفاء حق ترتب عليه (قوله ٢) وفيه قول ضعيف (٣)  
 ﴿فصل﴾ (قوله لم يحكم بإسلامه) أي كما لم يحكم بكفر حاكي كلمة كفر غيره (قوله  
 صار مسلماً) ثم إن كان معتقداً لذلك بجناحه مطابقاً لما نطق به بلسانه كان نافعا  
 له في الآخرة أيضاً والا كان أثره مقصوراً على الدنيا فقط وينحدر في الآخرة في  
 النار (قوله لاحتمال الحكاية) ورد بأن الأصل عدمها وتشوف الشارع الى الدخول  
 في الاسلام والعصمة في الدماء اقتضت التوسعة في ذلك فادخل مائة في الاسلام  
 أهون من اخراج واحد عنه

﴿فصل﴾ (قوله ينبغي) أي يجب (قوله عنه) أي عن البغوي (قوله وإن كان مخالفاً) مثله إذا

(١) لعل لفظ (رضي الله) من زيادة النساخ وسبق مثله قريبا (٢) في النسخ

(فصل : قوله) ، (٣) بياض . ع

الماضي قبله وقام مقامه ، قال ولا يُسمى أحد خليفة الله تعالى بعد آدم وداود عليهما الصلاة والسلام ، قال الله تعالى . إني جاعل في الأرض خليفة ، وقال تعالى : يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض ، وعين ابن أبي مليكة أن رجلاً قال لأبي بكر الصديق رضي الله عنه يا خليفة الله فقال أنا خليفة محمد ﷺ وأنا راض بذلك ، وقال رجل لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه يا خليفة الله فقال ويلك لقد تناولت تناولاً بعيداً إن أمي سمعتني عمر فلو دعوتني بهذا الاسم قيلت ثم كبرت فكُنيت أبا حفص فلو دعوتني به قيلت ثم وليتموني أموركم فسميتموني أمير المؤمنين فلو دعوتني بذلك كفك

كان فاسقاً ( قوله ولا يسمى أحد خليفة الله تعالى ) في شرح الروض لانه انما يستخلف من يغيب أو يموت والله منزّه عن ذلك وقضية هذه العلة امتناع ذلك حتى على آدم وداود والآياتان ليس فيهما اطلاق خليفة الله على كل منهما انما فيهما اطلاق خليفة مجردا عن الاضافة وذلك جائز على كل امام للمسلمين ولم أر من نبه على هذا وعلى ثبوت مستند اطلاق خليفة الله على كل منهما فالاضافة للتعظيم فلا يراد من الخليفة ما تقدم بل يراد به أن الله جعله قائماً في تنفيذ أحكامه في عبادته وفي المصباح المنير لا يقال خليفة الله بالاضافة الا آدم وداود لورود النص بذلك وقيل يجوز وهو القياس لان الله جعله خليفة كما جعله سلطاناً وقد سمع سلطان الله وجنود الله وحزب الله والاضافة تكون بأدنى ملاسة وعدم السماع لا يقتضي عدم الاطراد مع وجود القياس ولانه نكرة تدخله اللام للتعريف فيدخلها ما يعاقبها وهو الاضافة كسائر اسماء الاجناس ( قوله اني جاعل في الارض خليفة ) أي من يقوم بأحكامي فيها ( قوله ابن أبي مليكة ) وهي كنية زاهد تابعي ( قوله فقال ويلك ) قال له ذلك كأنه لانه علم أن القائل يعلم أنه لا ينبغي التلغظ بذلك فخاف وخاطبه وعزره بذلك ( قوله تناولت متناولاً بعيداً ) كناية عن الجروح والطموح الى ما لا ينال ( قوله ثم كبرت ) أي بكسر الباء أي في السن وهو بالضم بمعنى كبر القدر بأباه المقام ( وقوله قيلت ) أي قبول رضي لانه اسمي وكسنتي وان خلا النداء بهما عن التعظيم ( قوله كفك )

وذكر الإمام أفضى القضاة أبو الحسن الماوردي البصري ألقبه الشافعي - في كتابه الأحكام السلطانية - أن الإمام سمي خليفة لأنه خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته ، قال فيجوز أن يقال الخليفة على الإطلاق ، ويجوز خليفة رسول الله ، قالوا واختلفوا في جواز قولنا خليفة الله فجوزوه بعضهم إقيامه بحقوقه في خلقه ولقوله تعالى : هو الذي جعلكم خلائف في الأرض ، وأمتنع جمهور العلماء من ذلك ونسبوا قائله إلى العجور . هذا كلام الماوردي ، قلت : وأول من سمي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا خلاف في ذلك بين أهل العلم ، وأما ما توهمه بعض الجهلة في مسئلة فخطأ صريح وجعل قبيح مخالف

أى في مرادك من تعظيمي الخطاب ( قوله وذكر أفضى القضاة ) تقدم في كتاب الاسماء جواز إطلاق ذلك ( قوله فيجوز أن يقال الخليفة على الإطلاق ) أى عن الإضافة وأطلق عليه ذلك لانه خلف رسول الله ﷺ في أمته وخلف الماضي قبله ( فائدة ) في الاوائل للسيوطي أول من سمي الخليفة أبو بكر اه ( قوله ويجوز خليفة رسول الله ﷺ ) لما تقدم فيما قبله والإضافة فيه للتعظيم والتشريف ( قوله واختلفوا في جواز قولنا خليفة الله ) قال ابن حجر الهيتمي في كتاب تنبيه الاخيار ظاهر كلام السيوطي التبري مما قاله الماوردي وان ذلك مكروه فقط اه قلت اسكن جرى على الحرمة في الروض ووافقه عليها شارحه ( قوله ولقوله تعالى وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ) (١) قال في الاكليل استدلل به من أجاز أن يقال للإمام خليفة الله تعالى ( فائدة ) روي البيهقي وغيره حديث السلطان ظل الله في أرضه فاذا أحسن فله الاجر وعليكم الشكر وان اساء فعليه الوزر وعليكم الصبر قال الخطابي معنى « ظل » العز والمنفعة ويحتمل أن يريد به الستركا يقول القائل للرجل الشريف أنا في ظلك أى في سترك وقيل انما وصفه بالظل لانه يدفع الاذى عن الناس كما يدفع الظل أذى الشمس اه ( قوله وأول من سمي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ) قلل ابن العطار ذكر الواقدي في

(١) هذه آية فاطر ، والتي في نسخ المتن التي بيدها آية الأنعام . ع

لِاجْتِمَاعِ الْعُلَمَاءِ وَكُتُبِهِمْ مَتَظَاهِرَةً عَلَى نَقْلِ الْإِتِّفَاقِ عَلَى أَنَّ أَوَّلَ مَنْ  
 سَمِيَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَقَدْ ذَكَرَ الْإِمَامُ  
 الْحَافِظُ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ - فِي كِتَابِهِ الْإِسْتِيعَابِ فِي أَسْمَاءِ الصَّحَابَةِ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - بَيَانَ تَسْمِيَةِ عُمَرَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَوَّلًا وَبَيَانَ سَبَبِ ذَلِكَ  
 وَأَنَّهُ كَانَ يُقَالُ فِي أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَارِيخُهُ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ فِيهَا فِي شَهْرِ رَجَبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 جَحْشٍ فِي سَرِيَةٍ فِيهَا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ثُمَّ قَالَ فِي هَذِهِ السَّرِيَةِ لَقَبَ عَبْدِ اللَّهِ  
 ابْنَ جَحْشٍ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَفِي الْأَجْوِبَةِ الْمَرْضِيَّةِ عَنِ الاسْئَلَةِ السَّبْكِيَّةِ لِلْحَافِظِ  
 السِّيَوطِيِّ جَوَابًا عَنْ قَوْلِ الشَّيْخِ تَاجِ الدِّينِ بْنِ السَّبْكِ فِي الْغَاذَةِ

مَنْ عَدَّ مِنْ أَمْرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَحْكَمْ عَلَى النَّاسِ فِي بَدْوٍ وَلَا حَضَرٍ  
 وَلَمْ يَكُنْ مِنْ قَرِيشٍ حِينَ عُدَّ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَوَلَّى أَمْرَةَ الْبَشَرِ  
 هُوَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَمَرَهُ عَلَى جَيْشٍ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ  
 فَلَمْ يَنْفُذْ حَتَّى تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ الصَّحَابَةُ فِي ذَلِكَ السَّفَرِ يَدْعُوهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ  
 وَرَوَيْنَا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا رَأَى أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْأَمِيرُ  
 فَيَقُولُ أَسَامَةُ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ تَقُولُ لِي هَذَا فَيَقُولُ لَا أَزَالُ أَدْعُوكَ مَا عَشَيْتَ  
 بِالْأَمِيرِ مَا تَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتَ عَلَى أَمِيرٍ أَهْوَى بِكَ كَلَامَ الْمُصَنِّفِ عَلَى  
 أَنَّهُ أَرَادَ أَوَّلَ مَنْ سَمِيَ بِذَلِكَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْخُلَفَاءِ وَلَيْسَ مَرَادُهُ أَنَّهُ أَوَّلَ مَنْ سَمِيَ بِهِ مُطْلَقًا  
 وَعِبَارَةُ ابْنِ حِجْرٍ الْهَيْتَمِيُّ فِي شَرْحِ الْأَرْبَعِينَ أَوَّلَ مَنْ سَمِيَ بِهِ مِنَ الْخُلَفَاءِ عُمَرُ مُطْلَقًا فَقَدْ  
 سَمِيَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ حِينَ أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى السَّرِيَةِ الَّتِي أَرْسَلَهَا أَوَّلَ  
 مَقْدَمِهِ الْمَدِينَةَ وَفِيهَا أُنْزِلَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ الْآيَتِينَ اهـ (قَوْلُهُ) وَقَدْ ذَكَرَ  
 الْحَافِظُ ابْنَ عَبْدِ الْبَرِّ (عِبَارَتُهُ ، الْقِصَّةُ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي تَسْمِيَةِ عُمَرَ نَفْسَهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، ذَكَرَ  
 الزُّبَيْرُ قَالَ عُمَرُ الْوَلِيُّ كَانَ أَبُو بَكْرٍ يُقَالُ لَهُ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَيْفَ يُقَالُ خَلِيفَةُ  
 خَلِيفَةُ يَطُولُ هَذَا قَالَ فَقَالَ لَهُ الْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ أَنْتَ أَمِيرُنَا وَنَحْنُ الْمُؤْمِنُونَ فَانْتَ أَمِيرُ

﴿ فصل ﴾ يُحْرَمُ تَحْرِيمًا غَلِيظًا أَنْ يَقُولَ لِسُلْطَانٍ وَغَيْرِهِ مِنْ أَخْلَقِ شَاهَانُ شَاهٌ لِأَنَّ مَعْنَاهُ مَلِكُ الْمُلُوكِ وَلَا يُوصَفُ بِذَلِكَ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْنَدِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : إِنْ أَخْنَعَ اسْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى رَجُلٌ يَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلَاقِ ، وَقَدْ قَدَّمْنَا بَيَانَ هَذَا فِي كِتَابِ الْأَسْمَاءِ ، وَأَنَّ سَفِيَانَ ابْنَ عُيَيْنَةَ قَالَ : مَلِكُ الْأَمْلَاقِ مِثْلُ شَاهَانُ شَاهٌ

المؤمنين قال فذاك اذا ، وأعلى من ذلك ما حدثني به خلف بن القاسم الى أن قال عن الزهري أن عمر بن عبد العزيز سأل أبا بكر بن سليمان بن أبي خيثمة لاي شيء كان أبو بكر خليفة رسول الله ﷺ وكان عمر يكتب من خليفة أبي بكر ، ومن أول من كتب من أمير المؤمنين فقال حدثني الشفاء وكانت من المهاجرات الأول أن عمر بن الخطاب كتب الى عامل العراق ان ابعث لي رجلين جلدتين نبيلين أسألهما عن العراق وأهله فبعث اليه ليبدن ربيعة العامري وعدى بن حاتم الطائي فلما قدما المدينة أناخا راحلتيهما ببناء المسجد ودخلا المسجد فاذا هما بعمر بن العاص فقالا له استأذن لنا على أمير المؤمنين فقال عمرو أنها والله أصبها اسمه نحن المؤمنون وهو أميرنا فوثب عمرو فدخل على عمر فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين فقال عمر ما بالك في هذا (١) الاسم يعلم الله لتخرجن مما قلت فأخبره قال فخرى الكتاب بذلك من يومئذ قلت وأخرجه كذلك الطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک كلاهما من طريق ابن شهاب فذكراه وخرج ابن عبد البر وجه آخر قال رويناه من وجوه أن عمر كان يرى الجفرة وأتاه حجر فوقع على ضلعه فأذماه (٢) وثم رجل من بني لهب فقال أشعر أمير المؤمنين لا يصبج بعدها ثم جاء الى الجفرة الثانية فصاح رجل يا خليفة رسول الله ﷺ فقال لا يصبج أمير المؤمنين بعد طامه هذا فقتل عمر بعد رجوعه من الحج قال ابن عبد البر وله بكسر اللام قبيلة من الازد تعرف فيها القافة والزجر اه ﴿ فصل ﴾ (قوله يحرم تحريما غليظا الخ) تقدم بما فيه في كتاب

﴿ فصل في لفظ السيد ﴾ أعلم أن السيد يطلق على الذي ي فوق قومه ويرفع قدره عليهم ويطلق على الزعيم والفاضل ويطلق على الحليم الذي لا يستفز غضبه ويطلق على الكريم وعلى المالك وعلى الزوج ، وقد

الاسماء ﴿ فصل ﴾ ( قوله السيد يطلق على الذي ي فوق على قومه الخ ) هذا قول الهروي وقال غيره هو الذي يرفع اليه في النواصب والشدائد فيقوم بأمرهم ويتحمل عنهم مكارهم ويدفعها عنهم ثم هذه الاقوال والاطلاقات التي ذكرها الشيخ وغيره مأخوذة من أقوال المفسرين وأهل اللغة ، وأما المشايخ العارفون فقال بعضهم هو الراضى بالقضاء وقيل المتوكل وقيل عظيم الهمة وقيل المستغنى عن غير مولاه وقيل من لا يحسد غيره فالسود لا يسود وقيل المتحقق بحقيقة الدين الحق وقيل المبين للخلق وصفها وخلقها وحالا وقيل من صبح نسبته مع أهل حضرة الحق فاستوجب به ميراث نسبته وقيل من جاد بالكونين في حب مولاه فقر به وتولاه وقيل من استوت أحواله عند المنع والعطاء وقيل المتبع لامر مولاه وقيل من غلب شهوته وهواه وقيل من تخلى من أوصاف البشرية وتخلق بما ينبغي التخلق به من أوصاف الربوبية فهذه عشرون قولاً من أقوالهم وكل تكلم على قدر علمه وهمة وحاله قال الياقنى والظاهر الذي لا شك فيه أن السيادة فيما يرجع الى عرف الناس تختلف باختلاف أحوال الناس فالسيد عند المشايخ العارفين السادات ما تقتضيه أحوالهم المذكورة وعند العلماء الفضلاء ما تقدم من أقوالهم المذكورة والاصناف التي يسود بها الانسان عند أهل الدينام تميز عنهم بأمر من أمورهما التي يعظمونها كتواى أمر من أمور السلطنة يرتفع به على من دونه أو جمع مال أو علو جاه أو غير ذلك مما يتعاضدونه والسيد الكامل عند العرب من اجتمعت فيه صفات عديدة جميلة منها الكرم والشجاعة والرأى والحلم وحسن الخلق ورزانة العقل على ما ظهر لى من سرهم وأقوالهم وفهمته من قرائن أحوالهم وقد يكتفون بالثلاثة الاول أعنى الكرم والشجاعة والرأى وبالاولين منها وبالاول منها اه ( قوله ويطلق على الزعيم الخ ) أى زعيم القوم وفى الصحيح زعيم القوم سيدهم ( قوله وعلى الحليم الذي لا يستفز غضبه ) أى لا يستخفه والمراد أنه لا يحمله غضبه على الخفة والخروج عما أمر بالوقوف عنده وفى النهاية و يطلق على الحليم وليس فيها قوله الذى الخ

جاءت أحاديث كثيرة بإطلاق سيد على أهل الفضل ، فمن ذلك ما  
رويناه في صحيح البخاري عن أبي بكر رضي الله عنه أن النبي ﷺ صعد  
بالحسن بن علي رضي الله عنهما المنبر فقال : إن أبي هذا سيد وأهل

ولعل ما هنا أقصى الخلم المدلول عليه بصيغة المبالغة وأما أصل الخلم بكسر الحاء المهملة  
التي أخذ منه الخلم فهو التثبث والانه في الأمر وزاد في النهاية أن السيد يطلق على الرب  
وعلى الشريف وعلى من يحمل أذى قومه وعلى الرئيس والمقدم وسياق فيه بعض زيادة  
قال وأصله من ساد يسود فهو سيود فقلبت الواو ياء لاجل الياء الساكنة قبلها ثم أذغمت  
اه وقد منا في أول الكتاب عن بعضهم قولاً آخر أن أصله سويد بوزن فعييل  
بتقديم الواو على الياء فأعل كذا ذكر ( قوله فمن ذلك ما روينا في صحيح البخاري )  
ورواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي كلهم من حديث أبي بكر ( قوله ان  
ابني هذا سيد ) قال في النهاية قيل أراد به الخليم لانه قال في تمامه ولعل الله  
أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين ( قوله ولعل الله ) استعمل لعل  
استعمال عسى لا شتر كما في معنى الرجاء وقد تحقق ما وعد به ﷺ في البخاري  
عن أبي موسى قال سمعت الحسين يقول استقبل والله الحسن بن علي معاوية بكتاب  
أمثال الجبال فقال عمرو بن العاص اني لارى كتاباً لا تولى حتى تقتل أقرانها  
فقال معاوية وكان والله خير الرجلين أي عمرو ان قتل هؤلاء هؤلاء هؤلاء  
من لي بأهول الناس من لي بنسائهم من لي بضيعتهم (١) فبعث اليه رجلين من قريش  
من بني عبد شمس: عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر بن كريز فقال اذهبا  
الى هذا الرجل فاعرضا عليه وقولا له واطلبا اليه فأتياه فدخلا عليه فتكلموا وقالا  
له فطلبنا اليه فقال لهما الحسن بن علي إنا بني عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال  
وإن هذه الامة قد حانت في دماءها قال فانه يعرض عليك كذا وكذا ويطلب  
لك ويسألك قال فمن لي بهذا قال نحن فما سألها شيئاً الا قالاً نحن لك به فصالحه اه

(١) عله (بضيعهم) بضم الضاد وتشديد الياء المفتوحة ، وفي نسخة (بضيعهم) ع.



الله تعالى أن يصلح به بين فئتين من المسلمين . وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال الانصار ليما قبل سعد بن معاذ رضي الله عنه : قوموا إلى سيدكم أو خيركم ، كذا في بعض الروايات سيدكم أو خيركم وفي بعضها سيدكم

وأخذ من قوله بين فئتين من المسلمين عدم تكفير الفئة الباغية ( قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم ) وكذا رواه أبو داود ( قوله للانصار ) أخرج ابن سید الناس في السيرة عن ابن اسحاق قصة نزول بني قريظة إلى أن قال فلما انتهى سعد إلى رسول الله ﷺ والمسلمين قال رسول الله ﷺ قوموا إلى سيدكم فاما المهاجرون من قريش فيقولون إنما أراد ﷺ الانصار واما الانصار فيقولون نعم بها رسول الله ﷺ المهاجرين والانصار قال في المرقاة وهذا مع قوله في حديث الصحيحين فقال للانصار قوموا فيه نظر إذ كيف يتصور فيه جعلهم العموم الشامل للمهاجرين نعم يحتمل عموم الانصار وخصوص قومه منهم والله أعلم ولك أن تقول تعيين الانصار في خبر الصحيحين من فهم بعض الصحابة فروى ما فهم وقد غلظه غيره فيه ففهم أن الخطاب للجميع فصار ضيق فيه الترياقان وإنما كان يرتفع الاحتمال لو قال في نفس الحديث قوموا يا معشر الانصار اسيدكم فافهم والله أعلم ( قوله قوموا إلى سيدكم أو خيركم ) وهذا الحديث احتج به الشيخان وأبو داود على مشروعية القيام قال مسلم لا أعلم في قيام الرجل للرجل حديثاً أصح من هذا ونزع فيه جماعة منهم ابن الحاج بأنه صلى الله عليه وسلم إنما أمرهم بالقيام لسعد لينزلوه عن الحمار لكونه كان مريضاً كما في بعض الروايات ففي مسند أحمد زيادة قوموا إلى سيدكم فأنزلوه قال ولو كان القيام المأمور به لسعد هو المنزاع فيه لما خص الانصار فإن الأصل في أفعال الحرب التعميم وقال التوربشتي في شرح المصابيح معنى قوله قوموا إلى سيدكم أي إلى إمامته وإنزاله من دابته ولو كان المراد التعظيم لقال قوموا اسيدكم وتعظيمه الطيبي بأن الفرق بين الي واللام ضعيف لأن في هذا المقام أعظم من اللام كانه قيل قوموا أي امشوا إليه تلقياً واكراماً وهذا مأخوذ من ترتيب الحكم على الوصف

بغير شك . وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن سعد ابن عبادَةَ رضي الله عنه قال يا رسول الله أرايت الرجل يجحد مع امرأته رجلاً أيقتلُهُ ، الحديث ؟ فقال رسول الله ﷺ : أنظروا إلى ما يقول سيدكم وأما ما ورد في النهي فما روينا بالأسناد الصحيح في سنن أبي داود عن بُريدة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقولوا للمنافق سيد فإنه إن يك سيداً فقد أسخطكم ربكم عز وجل . قلت : وألجم بين

المشعر بالعلية فان قوله سيدكم علة للقيام له وذلك لكونه شريفاً على القدر ذكره السيوطي في مرقاة الميعود وقول ابن الحاج لو كان القيام المأمور به لسعد الخ يحجب عنه بما في كلام السيوطي من أن المقتضى لزيادة الأكرام السيادة له المقصورة على الانصار على أنه قد جاء أن الانصار يقولون بأنه ﷺ عم بها المسلمين الحاضرين من الانصار والمهاجرين وقد تقدم الكلام في حكم القيام في أواخر كتاب السلام والاستئذان والله أعلم ( قوله وروينا في صحيح مسلم ) وأخرجه مالك في الموطأ وأبو داود ( قوله أيقتلُهُ الحديث ) تمته قال لا قال سعد بن أبي وقيل أكرمك بالحق فقال ﷺ اسمعوا إلى ما يقول سيدكم قال المازري وغيره ليس هذا القول من سعد رداً لقول رسول الله ﷺ ومخالفة لأمره وإنما هو إخبار عن حالة الانسان عند رؤية الرجل مع امرأته واستيلاء الغضب عليه فانه حينئذ يعاجله بالسيف وان كان حاصباً وأما السيد فقال ابن النباري وغيره هو الذي يفوق قومه في الفخر قالوا والسيد أيضاً الحلیم وهو أيضاً حسن الخلق وهو أيضاً الرئيس ومعنى الحديث تعجبوا من قول سيدكم ( قوله وأما ما ورد في النهي ) عن استعمال السيد ( فاروينا بالأسناد الصحيح في سنن أبي داود الخ ) قال المنذري في الترغيب وكذا رواه النسائي بأسناد صحيح أيضاً ورواه الحاكم والبيهقي عن بريدة ولفظه إذا قال الرجل للمنافق يا سيد فقد أغضب وبه وقال صحيح الأسناد كذا قال اه قلت وأخرجه ابن السني في كتاب عمل اليوم والليلة ( قوله لا تقولوا للمنافق سيد ) أي لا تقولوا هو سيد لان المنافق يجب عليك

هذه الأحاديث أنه لا بأس بإطلاق فلان سيدي ويا سيدي وشبه ذلك إذا كان المسود فاضلاً خيراً إماً بعلم وإماً بصلاح وإماً بغير ذلك وإن كان فاسقاً أو متهماً في دينه أو نحو ذلك كره أن يقال له سيدي، وقد روينا عن الإمام أبي سليمان الخطابي في معالم السنن في الجمع بينهما نحو ذلك

﴿فصل﴾ يكره أن يقول المملوك لمالكه ربّي بل يقول سيدي

أن تسخطه والسيد يجب عليك أن لا تسخطه فلو اعتقدت أن المنافق سيد ثم أسخطته فقد أسخطت ربك لأن السيد الحقيقي هو الله تعالى أو قد أسخطت ربك على زعمك أي زعمت أن المنافق ربك كرب الدابة ثم أسخطته والعبد لا يسخط مولاه والعجم تعظم الطبيب اليهودي إلى الآن ويدعونه مولاهم على وجه التعظيم وهو داخل في النهي والتحذير منه قاله العاقولي وفي النهاية فإنه إن كان سيدكم وهو منافق فالحكم دون حاله والله لا يرضى لكم ذلك وقال الطيبي (١) فإنه إن يك سيداً لكم فيجب عليكم طاعته فإذا أطعتموه فقد أسخطتم ربكم أولاً تقولوا للمنافق سيد فانكم إن قلتم ذلك فقد أسخطتم ربكم فوضع السكون موضع القول تحقيقاً له اه قلت والأظهر أن حاصله النهي عن إطلاق لفظ السيد على وجه التعظيم لانه يتسبب عنه سخط الله عز وجل وذلك لأن التعظيم يؤدي إلى التواضع والتجانب ووصف أهل الإيمان أن لا يولوا من عادي (٢) الله رسوله بشئآن والله أعلم (قوله اما بعلم) أي شرعى وأولته ﴿فصل﴾ (قوله يكره) أي تنزيهاً كما عليه الجمهور وقضية كلام بعضهم أنه على سبيل التحريم قال العراقي في شرح التقریب وليس كذلك وفاعل يكره قوله (أن يقول المملوك لمالكه ربّي) وكذا يكره لغيره أن يقول له ربك ومحل كون لفظ رب مختصاً بالله تعالى إذا لم يكن مضافاً نحو الرب أما المضاف فيطلق عليه تعالى نحو رب العالمين وعلى غيره نحو ارجع إلى ربك كما سيأتى في كلام المصنف

وإن شاء قال مَوْلَايَ ، وَيُكْرَهُ الْمَالِكُ أَنْ يَقُولَ عَبْدِي وَأُمِّي وَاسْكُنْ  
يَقُولُ فَتَايَ وَفَتَاتِي أَوْ غُلَامِي ، روينَا في صحيحَي البخاري ومسلم

وأما لفظ المولي والسيد فلا يختصان به تعالى وإنما كره إطلاقه على السيد لأن حقيقة الربوبية لله سبحانه لأن الرب هو المالك والقائم بالشئ ولا يوجد حقيقة هذا إلا في الله تعالى وأما ما جاء في قوله ﷺ وأن تلك الأمة ربها فاجيب بأنه محمول على بيان الجواز وأن النهي عن ذلك على سبيل الأدب والتنزيه لا التحريم أو أن النهي إنما هو عن الاكثار من استعمال هذه اللفظة واتخاذها عادة شائعة ولم ينه عن إطلاقها في نادر من الأحوال واختار القاضي عياض هذا الأخير ( قوله ويكره للمالك ) أي تنزيهاً ( أن يقول لمملوكه عبدي ) وذلك حذر من إيهام الشركة أي لأن لفظ عبدي وأُمِّي يشترك فيه الخالق والمخلوق فيقال عبد الله وأمة الله فيكره ذلك للاشتراك ولأن حقيقة العبودية إنما يستحقها الله سبحانه ولأن فيها تعظيماً لا يليق بالمخلوق استعماله لنفسه وقد بين ﷺ العلة في ذلك حيث قال كلكم عبيد الله وكل نسائكم أماء الله فنهي عن التطاول في اللفظ كما نهى عن التطاول في الأفعال وفي إسبال الأزار وغيره وأما غلامي وجاريي وفَتَاتِي فليست دالة على الملك كدلالة عبدي مع أنها تطلق على الحر والمملوك وإضافته ليست للملك وإنما هي الاختصاص قال تعالى واذ قال موسى لقنانه، قالوا سمعنا فتى يذكرهم، وأما استعمال الجارية في الحرة الصغيرة فمشهور معروف في استعمال العرب مشهور في الجاهلية والإسلام وأصل الفتوة الشباب وقد تستعمل فيمن كملت فضائله ومكارمه كما جاء لافتى إلا على ومنه أخذ الصوفية الفتوة المتعارفة بينهم وأصل مدلول الغلام الصغير إلى أن يبلغ وقد يطلق على الرجل المستحکم القوة قال المصنف والظاهر أن المراد بالنهي في الأحاديث عن استعمال ما ذكر فيها استعماله على جهة التعظيم والارتفاع لا للوصف والتعريف وقال العراقي ينبغي استمرار الكراهة ولو قصد التعريف دون التعظيم لكن إن أمكن التعريف بغيره للاشتراك في اللفظ كما تقدم وإن خلا عن القصد القبيح استعماله للأدب في الألفاظ وهذا مقتضى الحديث ( قوله روينَا في صحيحَي البخاري ومسلم الخ ) قال العراقي في شرح التقریب أخرجه الشيخان من هذا الوجه البخاري عن

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَطْعِمُ رَبَّكَ وَضَيُّ رَبِّكَ أَسْقِ رَبَّكَ وَلِيَقُلْ سَيِّدِي وَمَوْلَايَ وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ

محمد وهو ابن يحيى الذهلي ومسلم عن محمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق أي عن همام عن أبي هريرة وأخرجه مسلم والنسائي في عمل اليوم والليلة من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ لا يقولن أحدكم عبيدي وأمتي كلكم عبيد الله ونسأؤكم إمام الله ولكن ليقول غلامي وجاريتي وفتاتي وأخرجاه أيضاً من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ لا يقولن أحدكم عبيدي فإن كلكم عبيد الله ولكن ليقول فتاتي ولا يقل أحدكم مولاي فإن مولاكم الله ولكن ليقول سيدي وأخرجه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة من طريق محمد بن سيرين (١) عن أبي هريرة بلفظ لا يقولن أحدكم عبيدي وأمتي ولا يقل المملوك ربي وربتي ولكن ليقول المالك فتاتي وفتاتي والمملوك سيدي وسيدتي فإنكم المملوكون والرب الله تعالى قلت محمد الراوي عن أبي هريرة هو ابن سيرين كما صرح به ابن السني في اليوم والليلة وأخرج الحديث بهذا اللفظ من هذا الطريق ( قوله لا يقل أحدكم أطعم ربك ) أي لا يقل أحدكم للمملوك على سبيل (٢) التنزيه أطعم ربك أي سيديك ودخل في هذا النهي السيد فإنه قد يقول اسق ربك فيضع الظاهر موضع الضمير تعظيماً لنفسه بل هو أولى بالنهي من قول العبد أو الأجنبي ذلك عن السيد ( قوله ولا يقل سيدي ومولاي ) المعطوف عليه محذوف من هذه الرواية وهو لا يقل أحدكم ربي وقد جاء مصرحاً به في رواية لمسلم كما أشار إليه الشيخ بقوله بعد وفي رواية لمسلم ولا يقل أطع لكن ظاهر كلامه هذا أن قوله ولا يقل أحدكم ربي ساقط من حديث أبي هريرة هذا عند مسلم في بعض رواياته عنه ولم أره كذلك فيه بل صريح كلام العراقي أنه ثابت عنده من هذه الطريق فلعل في النسخ اختلافًا قال العراقي فيه أنه لا بأس

(١) قوله ( ابن سيرين ) لعله زائد من النسخ وإلا لم يحتج الشارح للبيان فيما يأتي (٢) قوله ( على سبيل ) قيد لقوله ( لا يقل ) أي النهي على سبيل الخ . ع

عبيدي أمتي وليقل فتاي وفتاتي وغلامي ، وفي رواية يسلم : ولا يقل أحدكم ربّي وليقل سيدي ومولاي ، وفي رواية له : لا يقول أحدكم عبيدي وأمتي فكلّكم عبيد ولا يقل العبد ربّي وليقل سيدي . وفي رواية له : لا يقول أحدكم عبيدي وأمتي كلّكم عبيد الله وكلّ نسائكم إماء الله

بقول المملوك عن مالك سيدي وذلك لأن لفظ السيد غير مختص بالله اختصاص لفظ الرب ولا مستعمل فيه كاستعماله حتى نقل القاضي عياض عن مالك أنه كره الدماء بسيدي ٧ ولم تأت تسمية الله تعالى بالسيد في القرآن ولا في حديث متواتر قال النووي فليس في قول العبد سيدي إشكال لأنه يستعمله غير العبد والامة وقال القرطبي إنما فرق بين الرب والسيد لأن الرب من أسماء الله تعالى بالاتفاق واختلف في السيد فإن قلنا ليس من أسمائه فالفرق واضح اذ لا التباس ولا إشكال يلزم من إطلاقه كما يلزم من إطلاق لفظ الرب وإذا قلنا إنه من أسمائه تعالى فليس هو في الشهرة والاستعمال كلفظ الرب فيحصل الفرق بذلك وأما من حيث اللغة فالرب من رب الشيء يربه ورباه يربه إذا قام عليه بما يصلحه ويكمله فهو رب ورب والسيد من السودد وهو التقدم ولا شك في تقديم السيد على غلامه فلما حصل الافتراق جاز الإطلاق اه وفيه أنه لا بأس بقول المملوك مولاي أيضا ويعارضه ما تقدم عند مسلم والنسائي من النهي وقد بين مسلم الاختلاف على الاعمش وأن أبا معاوية ووكيعا ذكراها عن الاعمش دون جرير بن عبد الحميد قال القاضي عياض وحذفها أصبح وقال القرطبي روي من طرق متعددة مشهورة ليس ذلك مذكورا فيها فظن أن اللفظ الاول أرجح وانما صرنا للترجيح للتعارض بينهما والجمع متعذر والعلم بالتأرجح مفقود فلم يبق الا الترجيح كما ذكرناه اه وقال النووي في توجيه ذلك أن المولى يقع على ستة عشر معنى منها الناصر والمالك اه كلام العراقي ثم نقل بعده كلاما وقال مقتضاه أن استعمال مولاي أسهل وأقرب الى عدم الكراهة من سيدي وقال ابن حزم الظاهري فان قال مولاي فذلك مباح والافضل سيدي اه ( قوله ولا يقل أحدكم ربّي ) أي لا لسيده ولا لغيره ممن يعظمه من عالم وصالح لما تقدم ( قوله كلّكم عبيد الله وكلّ نسائكم إماء الله ) علة للنهي عن إطلاق لفظ العبد والامة

ولكن ليقُلْ غلامِي وجاريَتِي وفَتَاتِي ، قلتُ قال العلماء : لا يُطْلَقُ الرَّبُّ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى خَاصَّةً فَأَمَّا مَعَ الْإِضَافَةِ فَيُقَالُ رَبُّ الْمَالِ وَرَبُّ الدَّارِ وَغَيْرُ ذَلِكَ ، وَمِنْهُ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ فِي ضَالَةِ الْأَبْلِ : دَعَهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا ، وَالْحَدِيثُ الصَّحِيحُ حَتَّى يُسَمِّيَ رَبَّ الْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ ، وَقَوْلُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الصَّحِيحِ رَبُّ الصَّرِيمَةِ وَالْغَنِيمَةِ ، وَنَظَائِرُهُ فِي الْحَدِيثِ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ ، وَأَمَّا اسْتِعْمَالُ حَمَلَةِ الشَّرْعِ ذَلِكَ فَأَمْرٌ مَشْهُورٌ مَعْرُوفٌ ، قَالَ الْعُلَمَاءُ : وَإِنَّمَا كَرِهَ لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَقُولَ لِمَالِكِهِ رَبٌّ لِأَنَّهُ فِي لَفْظِهِ مُشَارَكَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى فِي الرُّبُوبِيَّةِ ، وَأَمَّا حَدِيثُ : حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا وَرَبُّ الصَّرِيمَةِ وَمَا فِي مَعْنَاهُمَا فَإِنَّمَا اسْتَعْمِلَ لِأَنَّهَا غَيْرُ مُكَلَّفَةٍ فِيهِ كَالدَّارِ وَالْمَالِ ، وَلَا شَكَّ أَنَّهُ لَا كَرَاهَةَ فِي قَوْلِ رَبِّ الدَّارِ وَرَبِّ الْمَالِ ، وَأَمَّا قَوْلُ يَوْسَفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْكَرَنِي عِنْدَ رَبِّكَ ، فَعَنَهُ جَوَابَانِ : (أَحَدُهُمَا) أَنَّهُ

(قوله لا يطلق الرب الخ) وأما يارب الرب فمن ألقاظ الجاهلية (قوله في الحديث الصحيح في ضالة الأبل) رواه مالك والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي كلهم من حديث زيد بن خالد وفيه روايات عديدة جمع جملة منها ابن الأثير في جامع الأصول (قوله والحديث الصحيح الخ) رواه مسلم من جملة حديث أبي هريرة (قوله حتى يسمي) بضم التحتية من أسمى (قوله وقول عمر في الصحيح) رواه (١) (قوله رب الصريمة والغنيمة) بالنصب مفعول أدخل الذي حذفه المصنف لعدم تعلق غرضه به والا فلنلفظ عمر لمولاه أدخل رب الصريمة الخ واللفظان مصفران أى أدخل أبل صاحب الأبل القليلة وغنم صاحب الغنم القليلة في المرعى والحى (قوله وأما قول يوسف الخ) وهو في شرح مسلم وكذا يجاب عن قوله ان ربي

(١) يياض بالأصل ، كذا في بعض النسخ ، وفي نسخة (رواه مسلم) . ع

خاطبه بما يعرفه وجاز هذا الاستعمال للضرورة كما قال موسى صلى الله عليه وسلم للسامري: «وأنظر إلى إلهك أي الذي اتخذته إلهاً» والجواب الثاني (أن هذا شرع من قبلنا وشرع من قبلنا لا يكون شرعاً لنا إذا ورد شرعنا بخلافه وهذا لا خلاف فيه وإنما اختلف أصحاب الأصول في شرع من قبلنا إذا لم يرد شرعنا بموافقتيه ولا مخالفتيه هل يكون شرعاً لنا أم لا؟

﴿فصل﴾ قال الإمام أبو جعفر النحاس في كتابه صناعة الكتاب: أما المولى فلا نعلم اختلافاً بين العلماء أنه لا ينبغي لاحد أن يقول لاحد من المخلوقين مولاى ، قلت وقد تقدم في الفصل السابق جواز إطلاق مولاى ولا مخالفة بينه وبين هذا فإن النحاس تكلم في المولى بالآلف واللام ، وكذا قال النحاس يقال سيّد الفاسق ولا يقال السيّد بالآلف واللام الفاسق بالله تعالى ، والإظهار أنه لا بأس بقوله المولى والسيّد

أحسن مثنوى (قوله خاطبه بما يعرفه) أي تبيّن له وتبييناً لفعله إذ جعل الأهل من ليس أهلاً لذلك (قوله وجاز هذا الاستعمال للضرورة) أي لضرورة فهم الخطاب المراد إذ (٢) لا يفهم إلا ما يعرفه (قوله هل يكون شرعاً لنا) وبه قال المصنف (٣) وقال بعضهم لا يظهر في الجواب عن قوله تعالى إنه ربى أحسن مثنوى إن الضمير لله تعالى أي انت الله خالق أحسن منزلى ومأواى بأن عطف على القلوب فلا أعصيه وعن قوله إذ كرنى عند ربك أي إذ كرنى عند الملك كي يخلصني فأسماء الشيطان إذ كرنى به أي أنسى يوسف إذ كرنى الله تعالى حتى استعان بنهر الله ويؤيده قوله ﷺ رحم الله أخي يوسف لولم يقل إذ كرنى عند ربك لما لبث في السجن سبعاً بعد الخمس كذا في تفسير البيضاوي وقال أبو سعيد القرشي لما قال لصاحب



بالائف واللام بشرطه السابق

﴿ فصل في النهي عن سبِّ الرِّيح ﴾ قد تقدّم الحديثان في النهي عن سبها  
وبيانهما في باب ما يقول إذا هاجت الرِّيحُ

﴿ فصل ﴾ يُكْرَهُ سَبُّ الْحُمَى ، رويناه في صحيح مسلم عن جابر  
رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ دخل على أم السائب أو أم المسيب  
فقال مالك يا أم السائب أو يا أم المسيب تزففين قالت الحمى لا بارك  
الله فيها فقال لا تسبي الحمى

السجن اذ كرني عند ربك نزل جبريل عليه السلام فقال له الله يقرئك السلام ويقول لك  
من حبيبك إلى أهلك من بين إخوانك ومن قبض لك السيارة بتخليصك ومن  
طرح في قلب من اشتراك من مودتك حتى قال أكرمي مثواه الآية ومن صرف  
عنك وبال المعصية قال الله تعالى قال فانه يقول لك أنا الذي حفظتك في هذه المواضع  
أخشيت أن أنساك في السجن حتى استعنت بغيري وقلت اذ كرني عند ربك اذا  
كان ربك أقرب منك وأقدر على خلاصك من رب صاحب السجن لتليث فيه  
بضع سنين قال يوسف عليه السلام ورببي عني راض قال نعم قال لأبالي ولو إلى  
الساعة كذا في حقائق السامى ( قوله بشرطه السابق ) أى أن لا يقوله في فاسق  
أو متهم في دينه أو نحو ذلك \* ( قوله وبيانهما في باب ما يقول اذا هاجت الرِّيح ) أى  
في كتاب أذكار صلوات مخصوصة \* ( قوله رويناه في صحيح مسلم ) ورواه ابن عبد البر  
في الاستيعاب وابن منده في معرفة الصحابة وغيرهم ( قوله دخل على أم السائب  
أو أم المسيب ) هى امرأتان الانصار وقع الشك في اسمها وقد ذكره كذلك ابن الاثير  
في أسد الغابة ( قوله لا تسبي الحمى ) فيه انها دعت عليها أن لا يبارك فيها ولم تصرح  
بسبها لكن لما كان مثل هذا الدماء يتضمن تنقيص (١) المدعو عليه وذمه صار (٢) ذلك

(١) في بعض النسخ (بنقيص) وفي بعضها (بعض) والصواب ما ذكرنا . (٢) في

النسخ (فصار) ع .

( ٧ - فتوحات - ساج )

فإنها تذهب خطايا بني آدم كما يذهب الكبر خبث الحديد . قلت  
 تزفرين أى تتحرّكين حرّكة سريعة ومعناه ترتعد وهو يضمّ التاء  
 وبالزاي المكرّرة وروى أيضاً بالراء المكرّرة ، والزاي أشهر وممن  
 حكاهما ابن الأثير

كالتصريح بالذم والسب قال القرطبي ففيه ما يدل على أن التعريض والتضمين  
 كالتصريح في الدلالة فيحد (١) كل من فهم منه القذف من لفظه وإن لم يصرح به  
 اهـ وأصحها بنا الشافعية قالوا الأصل براءة الذمة فلا بد في اشتغالها من سب (٢) صريح  
 أو ما يقوم مقامه من الكناية والله أعلم ( قوله فانها تذهب خطايا بني آدم ) تعليل  
 لمنع سب الحمى بما يكون (٣) عنها من الثواب فيتمدي ذلك لكل مشقة أو شدة يرجى  
 عليها ثواب فلا ينبغي أن يذم شيء من ذلك ولا يسب وحكمة ذلك أن سب ذلك  
 إنما يصدر في الغالب عن الضجر وضعف الصبر أو عذمه وربما يفضى صاحبه إلى  
 السخط المحرم مع أنه لا يفيد فائدة ولا يخفف عنه ألماً ( قوله كما يذهب الكبر ) في  
 الصحاح قال أبو عمرو (٤) الكبر كبر الحداد وهو زق أو جلد غليظ ذو حافات (٥) وأما  
 المبني من الطين فهو الكور بضم الكاف اهـ ( قوله وهو يضم التاء ) قال القرطبي كالتقاضى  
 عياض : وبفتحة . من الزفرة وهو صوت حفيف الريح يقال زفر الريح  
 الحشيش أي حركه وزفر النعام في طيرانه حرك جناحه ( قوله وروى بالراء )  
 أى مع الفاء وروى في خبر مسلم بالراء وبالقف بدل الفاء قال المصنف ومعناه  
 تتحركين حركة شديدة أي ترعدين قال القرطبي قال أبو مروان ابن سراج يقال  
 بالقف والفاء بمعنى واحد بمعنى ترعدين قال القرطبي ورواية الفاء – أى مع الزاي كما  
 يدل عليه باقي كلامه – أعرف رواية وأصح معني وذلك أن الحمى تكون معها حركة

(١) في النسخ ( فيجمل ) والتصحيح مأخوذ من سياق الكلام (٢) في النسخ  
 ( سبب ) وهو تصحيف (٣) في النسخ ( الحمى لا يكون ) (٤) ، (٥) في النسخ  
 ( أبو عمر ) ، ( أو حافات ) والتصحيح من الصحاح وغيره . ع

وَحَكَى صَاحِبُ الْمَطَالِيعِ الزَّائِي وَحَكَى الرَّاءُ مَعَ الْقَافِ وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ بِالْفَاءِ  
سِوَاهُ كَانَ بِالزَّائِي أَوْ بِالرَّاءِ

﴿ فَصْلٌ فِي النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الدِّيكِ ﴾ رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ  
بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجَهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ لَا تَسُبُّوا الدِّيكَ فَإِنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ

﴿ فَصْلٌ فِي النَّهْيِ عَنِ الدُّعَاءِ بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ  
وَدَمَّ اسْتِعْمَالِ الْفَاطِمِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي نَسْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَا

ضَعِيفَةً وَحَسَنَ صَوْتٍ يَشْبَهُ الزَّفْزَفَةَ الَّتِي هِيَ حَرَكَةُ الرِّيحِ وَضَوْتَهَا فِي الشَّجَرِ وَقَالُوا  
رِيحٌ زَفَزَافٌ وَزَفَزَفٌ وَأَمَّا الرَّرْقَةُ بِالرَّاءِ وَالْقَافِ فِي التَّلَافُوتِ وَاللِّمْعَانِ وَمِنْهُ رَقْرَاقُ  
السَّرَابِ وَرَقْرَاقُ الْمَاءِ مَا ظَهَرَ مِنْ لِمْعَانِهِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَظْهَرُ لِمْعَانُهُ إِلَّا إِذَا تَحَرَّكَ وَجَاءَ  
وَذَهَبَ فَلِهَذَا حَسَنَ أَنْ يَقَالَ مَكَانَ الزَّفْزَفَةِ لَكِنْ يَفَارِقُ الزَّفْزَفَةُ الرَّرْقَةُ بِأَنَّ الزَّفْزَفَةَ  
مَعَهَا صَوْتٌ وَلَيْسَ ذَلِكَ مَعَ الرَّرْقَةِ فَانْفَصَلَا هـ (قَوْلُهُ وَحَكَى صَاحِبُ الْمَطَالِيعِ)  
أَيُّ لَكِنْ فِي غَيْرِ مُسْلِمٍ كَمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِهِ عَلَيْهِ \* (قَوْلُهُ لَا تَسُبُّوا الدِّيكَ)  
أَيُّ سِوَاهُ كَانَ أَيْضًا أَوَّلًا وَالدِّيكُ ذَكَرُ الدَّجَاجِ جَمْعُهُ دِيكَةٌ كَقَبِيلَةٍ وَدِيُوكٌ (قَوْلُهُ)  
فَإِنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ (عَلَّةُ لِلنَّهْيِ أَيُّ لَا يَحْمِلُكُمْ قِيَامُكُمْ مِنَ الْمَنَامِ عِنْدَ سَمَاعِ صَوْتِ  
الدِّيكِ عَلَى سَبِّهِ لَمَّا تَجِدُونَهُ مَنْ فَقَدْ لَذَّةُ النَّوْمِ فَإِنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ الَّتِي هِيَ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ  
(فَافْصَلْ فِي النَّهْيِ عَنِ الدُّعَاءِ بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ أَيُّ نَحْوِ وَاجْتِلَاةِهَا كَقَوْلِهِمْ) وَدَمَّ اسْتِعْمَالُ  
الْفَاطِمِ (الَّتِي لَمْ يَبْقُرْهَا الشَّارِعُ أَيُّ نَحْوِ إِطْلَاقِهِمْ لِفُظِّ صَفَرٍ عَلَى مَا يَرْتَعَمُونَ مِنْ أَنْ الْقَتِيلَ إِذَا قُتِلَ  
ظُلْمًا يَخْرُجُ مِنْهُ صَوْتٌ يَقُولُ أَنَا عَطِشَانٌ فَلَا يَسْكُتُ حَتَّى يَقَادِمَ قَاتِلُهُ وَنَحْوُ تَعْوَلُ الْغَوْلِ (٢)  
وَحَدِيثُ الْفَضْلِ تَقْدِيمُ فِي بَابِ تَعْرِيمِ النَّيَاحَةِ عَلَى الْمَيِّتِ وَتَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ

بدهوى الجاهلية ، وفي رواية أو شق أو دعا ، بأو  
 ﴿ فصل ﴾ يكره أن يسمى المحرم صغراً لأن ذلك من عادة  
 الجاهلية

به ثمة ( قوله وفي رواية ) هي لمسلم كما صرح به المصنف في الباب المذكور والحاصل  
 أنه ليس على الهدي الحمدي من أتى بأحد هذه الثلاث بعد العلم بحرمتها والواو  
 في تلك الرواية محمولة على معنى أو إذ لا يعتبر في الخروج عن الهدي الحمدي مجموع  
 الخصال الثلاث بل أحدها كاف

﴿ فصل ﴾ ( قوله يكره أن يسمى المحرم صغراً ) قيل كانوا يسمونه صغراً (١) الأول  
 ويقولون لصغير صغراً الثاني فهذا سمي المحرم شهر الله قال الحافظ السيوطي سئلت  
 لم خص المحرم بقوله شهر الله دون سائر الشهور مع أن فيها ما يساويه في الفضل  
 أو يزيد عليه كرمضان ووجدت ما يجاب به أن (٢) هذا الاسم إسلامي دون سائر  
 الشهور فإن أسماءها كلها على ما كانت عليه في الجاهلية وكان اسم المحرم في الجاهلية  
 صغراً (١) الأول والذي بعده صغراً (١) الثاني فلما جاء الإسلام سماه الله المحرم فأضيف  
 إلى الله تعالى بهذا الاعتبار وهذه فائدة لطيفة رأيته في الجهرة اه ونقل ابن الجوزي  
 أن الشهور كلها لها أسماء في الجاهلية غير هذه الأسماء الإسلامية قال فاسم المحرم  
 بائق وصغير ثقيل وربيع الأول طليق وربيع الآخر تاجر وجمادي الأولي أسلح  
 وجمادي الآخر افتح ورجب احلك وشعبان كسع ورمضان زاهر وشوال بط  
 وذو القعدة حق وذو الحجة نعيش اه وحينئذ فيحتاج إلى بيان حكمة اضافته إلى  
 الله سبحانه ولعله لما اختص به مما وقع فيه من الآيات لكثير من الأنبياء  
 وكونه بدء العام وقد فسر به قوله الفجر في أفصح الكلام والله أعلم وسمى المحرم  
 قال بعضهم لكونه من الأشهر الحرم وقال علم الدين السخاوي عندي أنه سمي  
 بذلك تأكيداً لتحريمه فإن العرب كانت تتقلب فيه فتحله طاماً وتحرمه طاماً وقد  
 زدت هذا المقام وضوحاً في مؤلفي في أعمال يوم عاشوراء ( قوله لأن ذلك من  
 عادة الجاهلية ) هم ما قبل الإسلام سمو بذلك الكثرة جهالاتهم

(١) كذا بخط الالف من (صغراً) (٢) في النسخ (بأن) ع

﴿ فصل ﴾ يحرم أن يدعى بالمغفرة ونحوها لمن مات كافراً . قال الله تعالى : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ، وقد جاء الحديث بمعناه ، والمسلمون مجتمعون عليه

﴿ فصل ﴾ ( قوله لمن مات كافراً ) أي كابي لهب وأبي جهل ( قوله ) تعالى ما كان للنبي الخ ( أخرج الشيخان من طريق سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله ﷺ وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية فقال أي عم قل لا اله إلا الله أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل يكلما به حتى كان آخر شيء كلمهم به هو على ملة عبد المطلب فقال النبي ﷺ لا تستغفرون لك ما لم أنه عنك فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية وأنزل في أبي طالب إنك لا تهدي من أحببت الآية وظاهر هذا أن الآية مكينة وأخرج الترمذي وحسنه الحاكم عن علي قال سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت له أتستغفر لأبويك وهما مشركان فقال استغفر إبراهيم لآبيه وهو مشرك فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية وأخرج الحاكم والبيهقي في الدلائل وغيرها عن ابن مسعود قال خرج رسول الله ﷺ يوماً إلى المقابر فجلس إلى قبر منها فناداه طويلاً ثم بكى فبكينا لبكائه فقال إن القبر الذي جلست عنده قبر أُمِّي وإني استأذنت ربي في الدماء لها فلم يأذن لي فأَنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية قال الحافظ ابن حجر يحتمل أن يكون لنزول الآية أسباب متقدم وهو أمر أبي طالب ومتأخر وهو أمر آمنة وقصة على وجمع غيره بتعدد النزول \* قلت وما ورد في حق آمنة محمول على أول الأمر والا فقد جاء في حديث حسن لتعدد طرقه واعتضاد بعضها ببعض أن الله أحيا له أبويه فأمنابه ( قوله من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ) أي بأن ما نوا على الكفر وفيه دليل على جواز الاستغفار

﴿ فصل ﴾ يحرم سب المسلم من غير سبب شرعي يجوز ذلك .  
 روينا في صحيح البخاري ومسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول  
 الله ﷺ قال : سباب المسلم فسوق ، وروينا في صحيح مسلم وكتابي  
 أبي داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه - وصح - أن رسول الله ﷺ  
 قال : المستبان ما قالاً فعلى البادي منهما ما لم يعتد المظلوم . قال  
 الترمذي حديث حسن صحيح

لاحياًهم فانه طلب توفيقهم الى الايمان وبه دفع النقص بأبراهيم فقال وما كان  
 استغفار ابراهيم لاييه الا عن موعدة وعدها - أي وعدها ابراهيم - اياه - بقوله لاستغفرن  
 لك أي لاطلين مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ويدل عليه قراءة من قرأها  
 وعدها أباه وان فاعل وعد المستكن يرجع الى أبي ابراهيم والضمير المنفصل يرجع  
 الى ابراهيم أي عن عدة وعدها ابراهيم أبوه (١) وهي الوعد بالايان - فلما تبين له أنه  
 عدو لله - بأن توفي على الكفر أو أوحى اليه انه لا يؤمن - تبرأ منه ، قطع استغفاره  
 \* (قوله من غير سبب شرعي يجوز ذلك ) أي من نحو تعزير وتأديب (قوله روينا في  
 صحيح البخاري ومسلم ) ورواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم من حديث  
 ابن مسعود ورواه ابن ماجه عن أبي هريرة وسعد ورواه الطبراني عن عبد الله  
 ابن مغفل وعن عمرو بن النعمان بن مقرن ورواه الدار قطن في الافراد عن جابر  
 وآخر الحديث عند كلهم وقتاله كفر زاد الطبراني في رواية وحرمة ماله كحرمة دمه  
 كذا في الجامع الصغير (قوله سباب) هو بكسر السين المهملة مصدر سب يقال سبه سباً  
 وسباباً والحديث محمول على من سب أو قاتل مسلماً مستحلاً لذلك من غير تأويل  
 وقيل انما هو على جهة التغليظ لا أنه يخرج به الى الفسوق والكفر ذكره في النهاية  
 ( قوله وروينا في صحيح مسلم الخ ) ورواه أحمد أيضاً ( قوله المستبان ما قالاً الخ )  
 قال القرطبي المستبان تذكير مستب من السب وهو الشتم والأذى مرفوعان بالابتداء

﴿فصل﴾ وَمِنْ الْأَلْفَاظِ الْمَذْمُومَةِ الْمُسْتَعْمَلَةِ فِي الْعَادَةِ قَوْلُهُ لِمَنْ يُخَاصِمُهُ  
يَا حِمَارُ يَا تَيْسُ يَا كَلْبُ وَنَحْوَ ذَلِكَ فَهَذَا قَبِيحٌ لَوَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ كَذِبٌ  
وَالْآخَرُ أَنَّهُ إِبْدَاءٌ وَهَذَا بِخِلَافِ قَوْلِهِ يَا ظَالِمُ وَنَحْوَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ يُسَامَحُ

وما موصولة وهي في موضع رفع بالابتداء أيضا وصلتها قالوا والعائد محذوف تقديره  
قلاه وعلى الأول خبر ما ودخلت الفاء على الخبر لما تضمنه الموصول من معنى  
الشرط وما وخبرها خبر المبتدأ الأول اه وحاصل معناه أن اسم السبب الواقع من  
اثنين يختص بالبداءى منها كله أى إنه ظالم حيث ابتدأه من غير سبب ولا استحقاق  
والثاني منتصر لاثم عليه ولا جناح ومع كونه كذلك فعلى البادى اثمه أيضا من  
حيث إنه سبب محوج الى ذلك فعاد عليه اثم ذلك السبب وان لم يكن المنتصر  
آثما بشرطه من حيث إنه تسبب في التلغظ بما لولا الاستيفاء لكان حراما ومحل  
جواز الاستيفاء واختصاص البادى بالاثم ما لم يتجاوز الثاني قدر الانتصار فيقول  
للبادى أكثر مما قال له وفي هذا جواز الانتصار ولا خلاف في جوازه وقد تظاهرت  
عليه دلائل الكتاب والسنة ومع ذلك فالصبر والعفو أفضل قال تعالى ولمن  
صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور والحديث عند مسلم ما زاد عبد بعفو إلا عزاً  
ولا يجوز المسبوب أن ينتصر الا بمثل ما سبه به ما لم يكن كذبا أو قذفا أو سباً  
لأسلافه فمن صور المباح أن ينتصر بيا ظالم أو يأتحق أو ياجافى أو نحو ذلك لأنه  
لا يكاد أحد ينفك من هذه الاوصاف وقال القرطبي فلو قال له يا كلب فلا انتصار  
أن يقول له بل هو الكلب فلو كرر هذا اللفظ مرتين كان متعدياً بالزائد على  
الواحدة فله الأولى وعليه اثم الثانية وكذا لو رد عليه بأفخس من الأولى فقال  
يا خنزير مثلاً كان كل منهما آثماً جانياً على الآخر وهذا كله مقتضى قوله فمن اعتدى  
عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم اه قالوا وإذا انتصر المسبوب استوفى  
ظلامته وبرى الأول من حقه وبقي عليه اثم الابتداء والاثم المستحق لله تعالى  
وقيل يرتفع عنه جميع ذلك الاثم بالانتصار منه ويكون معنى على البادى أى اللوم  
والذم لا الاثم ذكره المصنف في شرح مسلم \* (قوله ومن الالفاظ المذمومة الخ)

به لضرورة المخاصمة مع أنه يصدق غالباً فقل إنسان إلا وهو ظالم  
لنفسه ولغيرها

﴿ فصل ﴾ قال النعّاس : كره بعض العلماء أن يقال ما كان  
معى خلقاً إلا الله . قلت سبب الكراهة بشاعة اللفظ من حيث إن  
الأصل في الاستثناء أن يكون متصلاً وهو هنا محال وإنما المراد هنا  
الاستثناء المنقطع ، تقديره ولكن كان الله معى مأخوذاً من قوله وهو  
ممكن ، وينبغي أن يقال بذكر هذا : ما كان معى أحد إلا الله سبحانه  
وتعالى . قال وكره أن يقال اجلس على اسم الله وليقل اجلس باسم الله

﴿ فصل ﴾ حكى النعّاس عن بعض السلف أنه يكره أن يقول  
الصائم : وحق هذا الخاتم الذي على فمي واحتج له بأنه إنما يُختتم على  
أفواه الكفار ، وفي هذا الاحتجاج نظر وإنما حجته أنه حلف بغير الله

قال ابن حجر في تنبيه الاختيار يحرم - وقول الحافظ السيوطى أى فى أذكار الاذكار  
يكراه غلط قبيح الا أن يكون من تحريف النسخ - أن يقول لمصممه يا حمار يا تيس  
قال فى الاذكار فهذا قبيح لانه كذب وايداء - أى والاصل فى كل منهما أنه حرام  
بالاجماع - ففهم الكراهة من هذا عجيب بل لو صرح بها تعين حملها على كراهة التحريم  
وقد صرح السيوطى بحرمة احتقار المسلم وحرمة سبه من غير سبب شرعى يجوز اهـ \* (قوله  
بشاعة اللفظ) أى تمجده (١) الاسماع وتكره ظاهره الطباع (قوله وهو معكم) أى  
بالعلم والحفظ (قوله وكره أن يقال اجلس على اسم الله) أى بشاعة اللفظ (٢) من حيث  
إن فيه استعلاء على اسم الله تعالى عمالاً يليق به علواً كبيراً وكذا ينبغى كراهة قول العامة  
«الحملة على الله» لذلك (قوله اجلس باسم الله) أى متبركاً باسمه مستعيناً به \* (قوله وفى هذا  
الاحتجاج نظر) ظاهره ان القول بالكراهة لا تنظير فيه وإنما التنظير فى

(١) عله (أى أنه تمجده) (٢) فى النسخ (بشاعة اللفظ) ع



سبحانه وتعالى وسيأتى النهى عن ذلك إن شاء الله تعالى قريباً ، فهذا  
مكروه لما ذكرنا ولما فيه من إظهار صوميه لغير حاجة والله أعلم

﴿فصل﴾ رويناه فى سنن أبى داود عن عبد الرزاق عن معمر عن  
قتادة أو غيره عن عمران بن الحصين رضى الله عنهما قال : كُنَّا نقول فى  
الجاهلية : أُنعمَ الله بكَ عَيْنًا وَأُنعمَ صباحًا ، فلما كان الإسلامُ نُهينا عن  
ذلك ، قال عبد الرزاق قال معمرُ : يُكرهُ أن يقول الرجلُ أُنعمَ الله بكَ  
عَيْنًا ولا بأسَ أن يقولَ أُنعمَ الله عَيْنَكَ . قلتُ هكذا رواه أبو داود عن  
قتادة أو غيره ، ومثله هذا الحديث قال أهلُ العلم : لا يُحسَنُ لَهُ الصُّحَّةُ  
لأنَّ قِتَادَةَ ثِقَةٍ وَغيرَهُ بَجْهولٍ وَهُوَ مُحْتَمِلٌ أَنْ يَكُونَ عَنِ الْمَجْهولِ فَلَا يَثْبُتُ

الاحتجاج وبذلك صرح الدميرى فقال فيكره كما قاله المصنف \* (قوله أُنعم الله بك  
عَيْنًا) أي قرأ الله عينك بمن تحبه وأنعم صباحاً من النعمومة وأنعم عليك من النعمة ذكره  
في الصباح وفي المراقبة الباء في قوله أم الله بك عينا (١) زائدة لتأكيد التعدية والمعنى  
أقر الله عينك بمن تحبه أو بطمحيه من النعمة وعينا تمييز محول من المفعول ويجوز  
كونه من أنعم الرجل إذا دخل في النعيم فالباء للتعدية وقيل للسببية أي أنعم الله  
بسببك عينا أي عين من يحبك (وأنعم) بقطع الهمزة وكسر العين وفي نسخة بهمزة  
وصل وفتح العين من النعمومة وقوله (صباحاً) (٢) تمييزاً وظرف أى طاب عيشك في الصباح  
وانما خص الصباح لأن الكلام فيه هذا حاصل المرام في حل المقام قال الجوهري  
النعم بالضم ضد البؤس ونعم الشيء بالضم نعمة أى صار ناعماً لنا ويقال أنعم الله  
عليك من النعمة وأنعم الله صباحك من النعمومة وأنعم الله بك عينا وقال صاحب  
النهاية فى حديث مطرف لا تقل نعم الله بك عينا فان الله لا ينعم بأحد عينا بل قل  
أُنعم الله بك عينا قال الزخشري الذي منع منه مطرف صحيح فصحيح فى كلامهم وعينا

(١) فى النسخ (صباحاً) . (٢) فى النسخ (عينا) . ع

به حُكْمٌ شَرَعِيٌّ وَلَكِنْ أَلَا حَتِيَاظٌ لِلْإِنْسَانِ أَجْتِنَابُ هَذَا اللَّفْظِ لِاحْتِمَالِ  
صِحَّتِهِ وَلِأَنَّ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ يَحْتَجُّ بِالْمَجْهُولِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فصل في النهي أن يتناجى الرجلان إذا كان معهما ثالثٌ وحده﴾  
روينا في صحيحي البخاري ومسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال  
رسول الله ﷺ إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى تختلطوا

نصب على التمييز من الكاف والباء للتمدية والمعنى نعمك الله عينا أي انعم عينك  
وأقرها وقد يحذفون الجار ويوصلون الفعل فيقولون نعمك الله عينا وأما أنعم الله بك  
عينا فالباء زائدة لأن الهمزة كافية في التعدية تقول نعم زيد عينا وأنعمه الله عينا  
ويجوز أن يكون من أنعم إذا دخل في النعم فيتعدي بالباء قال ولعل مطرفا نظر الى  
انتصاب التمييز في هذا الكلام عن الفاعل فاستعظمه تعالى أن يوصف بالحواس علواً  
كبيراً كما يقولون نعمت بهذا الأمر عينا والباء للتعدية فحسب أن الأمر في نعم الله بك  
عينا كذلك قال الطيبي يحتمل أن تكون الباء سببية وعينا مفعول أنعم والتنوين للتفخيم أي  
أنعم الله بسببك عينا أي عين من يحبك فيكون كناية عن حفظ عيشة (١) ورفاهية لا يحوم  
حولها خشونة وقوله وانعم صباحا معناه طاب عيشك في الصباح وانما خص الصباح  
به لأن الغارات والمكارة تقع صباحا (قوله لكن الاحتياط الخ) قال ابن حجر الهيتمي  
أخذ الكراهة من هذا عجيب وان قال بهامعمرأ حدرواته وأما أنعم الله عينك وأنعم الله  
صباحك فلا كراهة فيهما اتفاقا اه وسبق في الفصول أول الكتاب ما يزيل (٢) به هذا  
الاستعجاب فان الحديث الضعيف وان لم يثبت به شيء من الأحكام الا ان الاحوط  
ترك ما جاء النهي به عنه لاحتمال ثبوت ذلك الخبر وتقديم تحقيقه وهذا من ذلك فلا اشكال  
والله أعلم بحقيقة الحال \* (قوله روينا في صحيحي البخاري ومسلم) ورواه أحمد  
والترمذي وابن ماجه كلهم عن ابن مسعود (قوله فلا يتناجى اثنان) قال العلقمي في  
شرح الجامع الصغير كذا الاكثر بالالف المقصورة ثابتة في الخط بصورة ياء وتسقط  
في اللفظ لالتقاء الساكنين وهو بلفظ الخبر ومعناه النهي وهو نهى تحريم ثم كما يحرم

بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ ذَلِكَ يَحْزَنُهُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ  
 دُونَ الثَّلَاثِ ، وَرَوَيْنَاهُ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ ، وَزَادَ : قَالَ أَبُو صَالِحٍ الرَّائِزِيُّ  
 عَنْ ابْنِ عُمَرَ قُلْتُ لِأَبْنِ عُمَرَ فَأَرْبَعَةٌ قَالَ لَا يَضُرُّكَ

❖ فصل في نهى المرأة أن تُخبر زوجها أو غيره بِحُسْنِ بَدَنِ امْرَأَةٍ أُخْرَى  
 إِذَا لَمْ تَدْعُ إِلَيْهِ حَاجَةً شَرْعِيَّةً مِنْ رَغْبَةٍ فِي زَوَاجِهَا وَنَحْوِ ذَلِكَ ❖  
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ :

تَنَاجَى اثْنَيْنِ دُونَ الثَّلَاثِ يَحْرَمُ الثَّلَاثَةُ أَوْ الْأَرْبَعَةُ دُونَ وَاحِدٍ مُتَفَرِّدٍ مِنْهُمْ فَيَحْرَمُ  
 عَلَى الْجَمَاعَةِ الْمُنَاجَاةُ دُونَ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ وَمَذْهَبُ جَمَاهِيرِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ النَّهْيَ عَامٌّ  
 فِي كُلِّ وَقْتٍ حَضَرَ أَوْ سَفَرَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا يَنْهَى عَنْهَا فِي السَّفَرِ لِأَنَّهُ مَظْنَةُ الْخَوْفِ وَادَّعَى  
 بَعْضُهُمْ أَنَّ الْحَدِيثَ مَنْسُوخٌ وَأَنَّهُ كَانَ أَوَّلُ الْإِسْلَامِ فَلَمَّا فَشَا وَأَمِنَ النَّاسُ سَقَطَ قَالَهُ  
 الْمُصَنِّفُ وَهَذَا الْبَعْضُ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ هُوَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ وَتَعْقِبُهُ الْقُرْطُبِيُّ بِأَنَّهُ تَحْكُمُ  
 وَتُخَصِّصُ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ الْخَبْرُ عَامُّ اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى وَالْعِلَّةُ الْحُزْنُ وَهُوَ  
 مُوجُودٌ حَضَرَ وَسَفَرَ فَوَجِبَ أَنْ يَعْصِيَهُمَا النَّهْيُ جَمِيعًا إِنْ قَالَ الْحَافِظُ وَاخْتَلَفَ فِيمَا  
 إِذَا انْفَرَدَ جَمَاعَةٌ بِالتَّنَاجَى دُونَ جَمَاعَةٍ قَالَ ابْنُ التَّيْنِ حَدِيثُ عَائِشَةَ فِي قِصَّةِ قَاطِمَةَ  
 دَالٌّ عَلَى الْجَوَازِ وَحَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ فِي مَلَأٍ فَسَارَرْتُهُ فَنَفَى ذَلِكَ دَلِيلٌ  
 عَلَى أَنَّ الْمَنْعَ يَرْتَفِعُ إِذَا بَقِيَ جَمَاعَةٌ لَا يَتَأَذُّونَ بِالسَّرَارِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي  
 صَحِيحَيْهِمَا) وَكَذَا رَوَاهُ مَالِكٌ (قَوْلُهُ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً) الْأَكْثَرُ بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ  
 كَانَ وَفِي رَوَايَةٍ بِالرَّفْعِ عَلَى لُغَةِ أَكَلُونِ الْبَرَاغِيثِ وَكَانَ تَامَةً وَلَمْ يَسْلَمْ وَإِذَا كَانَ ثَلَاثَةً  
 بِالرَّفْعِ كَذَا فِي شَرْحِ الْجَامِعِ لِلْعَلَمِيِّ (قَوْلُهُ قَالَ لَا يَضُرُّكَ) أَيُّ إِذَا تَسَارَرْتَ مَعَ وَاحِدٍ مِنْ  
 الثَّلَاثَةِ أَمَا إِذَا تَسَارَرْتَ (١) ثَلَاثَةً دُونَ وَاحِدٍ فَدَخَلَ تَحْتَ النَّهْيِ لَوْ جُودَ الْمَعْنَى فِيهِ وَهُوَ الْحُزْنُ  
 كَمَا تَقْدِمُ ❖ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) قَالَ السَّخَاوِيُّ فِي خَتْمِ كِتَابِ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تُبَاشِرِ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ

مسلم وقع لابي منصور الديلمي في مسنده عزو هذا الحديث الى صحيح مسلم ولم أره فيه وأما عزو البيهقي بعد أن أخرجه بزيادة جملة النهي عن تناجي الاثنين دون الثالث فأراد أصل الحديث فإن جملة التناجي خاصة فيه اه وقد أخرج هذا الحديث الذي ذكره المصنف عن الصحيحين أحمد وأبو داود والترمذي كما في الجامع الصغير (قوله لا تبأشر المرأة الخ) قال ابن النجوى في شرح البخاري قال أبو الحسن القاسبي هذا الحديث من أبيين ما يحتمى به الذرائع نهى ﷺ أن تبأشر المرأة المرأة وبين لما (١) هاها عن ذلك وأخبر ان ذلك قد يتهى بها الى ان تصف لزوجها مارأت منها صفة تقوم مقام نظره اليها فاعل ذلك يدخل في قلب زوجها من الموصوفة فتنة فيكون ذلك سببا لطلاق زوجته ونكاحها ان كانت أيتما وان كانت ذات بعل كان ذلك سببا لبغضه زوجته ونقصان منزلتها عنده وان وصفتها بقبيح كان ذلك غيبة ، وقد جاء عن رسول الله ﷺ انه نهى عن مباشرة الرجل الرجل مثل نهيه المرأة وقد أخرجه الطبري من حديث ابن عباس قال الطبري : فيه - أى حديث ابن عباس - من البيان ان مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة مفصيا كل واحد منهما بجسده الى جسد صاحبه غير جائزة قال ابن النجوى وقد جاء مصرحا به في حديث جابر مرفوعا نهى أن يباشر الرجل الرجل في ثوب واحد والمرأة للمرأة في ثوب واحد أخرجه أحمد وفي رواية الاسماعيلي في الاول الآن يكون بينهما ثوب ، وهذه الاخبار على العموم فيما عنت به وعلى الخصوص فيما يحتمله ظاهرها فان الحجة قامت بالمصافحة في الرجال والنساء وذلك مباشرة من كل واحد منهما لصاحبه ببعض جسده فكان معلوما بذلك اذا لم يكن في النهي عن المباشرة استثناء وكانت المصافحة مباشرة وهى من الامور التى ندب اليها - ثم ساق باسناده عن الحسن عن البراء مرفوعا ان المسلمين اذا التقيا فتصافحا تحات ذنوبهما وعن عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة مرفوعا تمام تحيتكم بينكم المصافحة ونحو ذلك من الاخبار الدالة على أن المسلمين مندوب الى مباشرة بعضهم بعضا بالا كف

(١) (ما) استفهامية وكان الأفصح حذف ألقها . ع

فتصفها لزوجها كما أنه ينظر إليها

﴿ فصل ﴾ يُكْرَهُ أَنْ يُقَالَ لِلْمَتَزَوِّجِ بِالرَّقَاءِ وَالْبَيْنِ وَإِنَّمَا يُقَالُ لَهُ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ كَمَا ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ

﴿ فصل ﴾ رَوَى النُّعْمَانُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَحْيَى ، وَكَانَ أَحَدَ الْمُتَقِيَّاءِ الْعُلَمَاءِ الْأَذْيَابِ أَجْمَعُ قَالَ : يُكْرَهُ أَنْ يُقَالَ لِأَحَدٍ عِنْدَ الْغَضَبِ أَذْكَرُ اللَّهُ تَعَالَى ، خَوْفًا مِنْ أَنْ يَحْمِلَهُ الْغَضَبُ عَلَى الْكُفْرِ ، قَالَ : وَكَذَلِكَ لَا

مصافحة عند الالتقاء - وكان محالا اجتماع الامر بفعل الشيء والنهي عنه في حال واحد علم أن الذي ندب العبد الى المباشرة به جسم أخيه غير الذي نهى عنه من مباشرته ولا يحتاج الى ما ذكره اهـ ( قوله فتصفها ) بالنصب جواب النهى ( قوله لزوجها ) أى زوج الناعثة \* ( قوله كما ذكرناه في النكاح ) وتقدم ما فيه ثمة \* ( قوله يكره ان يقال لاحدا الخ ) وكذا يكره أن يقال صل على النبي ﷺ خوفا مما ذكر ( قوله خوفا من أن يحمله الغضب الخ ) وقد تقدم في باب ما يقول اذا غضب من حديث سليمان (١) ابن صردانه لما استب رجلان عند النبي ﷺ واحمر وجه أحدهما فقال ﷺ لى لا علم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يحمد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يحمد فقالوا له ان النبي ﷺ قال تعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقال وهل بى من جنون ، لم يضبط نفسه من ثورة الغضب حتى صدر عنه ذلك اللفظ الذى لا يصدر من كامل المعرفة بقدر المصطفى ﷺ كما تقدم تحقيقه وفي تنبيهه الا خيار لابن حجر وكره أن يقال للغضبان اذكر الله خوفا من كفره وماصح من أمره ﷺ أن يقال له تعوذ بالله من الشيطان الرجيم لا ينافيه لان سورة الغضب ان حملت على نحو سب انما تقع هنا للشيطان على أن في سماعه أعظم زاجر وأبلغ راشد (٢) الى أن غضبه من الشيطان فيكف عنه ومن ثم يبعد أخذ نذب هذا (٣) من

(١) في النسخ ( ابن سليمان ) (٢) في النسخ ( اعظم زاجر او ابلغ راشدا ) (٣) أى قوله ( اذكر الله ) ، وفي النسخ ( ومن لم يبعد الخ ) وهو تصحيف بعلم من السياق . ع

يُقَالُ لَهُ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ خَوْفًا مِنْ هَذَا

\* فصل \* مِنْ أَقْبَحِ الْأَلْفَاظِ الْمَذْمُومَةِ مَا يَعْتَادُهُ كَثِيرُونَ مِنَ النَّاسِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَحْلِفَ عَلَى شَيْءٍ فَيَتَوَرَّعُ عَنْ قَوْلِهِ وَاللَّهِ كَرَاهِيَةَ الْحِنْثِ أَوْ إِجْلَالاً لِلَّهِ تَعَالَى وَتَصَوُّتاً عَنِ الْحَلْفِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا كَانَ كَذَا أَوْ لَقَدْ كَانَ كَذَا وَنَحْوَهُ ، وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ فِيهَا خَطَرٌ ، فَإِنْ كَانَ صَاحِبُهَا مُتَيَقِّناً أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا قَالَ فَلَا بَأْسَ بِهَا وَإِنْ كَانَ تَشَكُّكَ فِي ذَلِكَ فَهُوَ مِنْ أَقْبَحِ الْقَبَائِحِ لِأَنَّهُ تَعَرَّضَ لِلْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعْلَمُ شَيْئاً لَا يَتَيَقَّنُ كَيْفَ هُوَ ، وَفِيهِ دَقِيقَةٌ أُخْرَى أَقْبَحُ مِنْ هَذَا وَهُوَ أَنَّهُ تَعَرَّضَ

هَذَا الْحَدِيثُ \* (قوله من أقبح الالفاظ المذمومة اظ) أخذ منه السيوطي كراهة ذلك فقال وكره عند التورع عن الحلف الله يعلمه وتعقبه ابن حجر الهيتمي في تنبيه الاخيار بانه ليس بصحيح باطلاقه ولا مطابق لأصله يعنى الاذكار بل الاستفادة منه أنها إما كفر بأن تيقن عدم وقوع شئ ونسب علم وقوعه الى الله تعالى أو عكسه كأن قال الله يعلم انى ما فعلت كذا وهو عالم بأنه فعله لأنه ينسب الى الله تعالى الجهل بنسبته اليه العلم بخلاف ما فى الواقع أو مباحة بان نسب لعلمه ما هو واقع يقينا كالله يعلم انى فعلت كذا وقد فعله بل لا يبعد ندمه اذا علم من منكر فعله انه لا يصدق فى حالفه لظنه تورية أو غيرها ويصدقها اذا قال ذلك و يؤيد النذب هنا استحبابهم اليمين لنحو تأكيد خبر وإما حرام بان شك هل فعل كذا ثم قال الله يعلم انى فعلته والحرمة فى هذه ظاهرة يدل لها جعل الاذكار من أقبح الالفاظ المذمومة تارة ومن أقبح القبائح أخرى والمكروه لا يطلق فيه واحد من هذين إلا على تجاوز بعيد وأيضاً فيبعد فى محل يحتمل الكفر والكذب على السواء ان يعد من حيز المكروه وعلى كل فاطلاق الجلال الكراهة ليس فى محله اذ لا نزاع فى الحكيم الاولين والحرمة فى الثالث أقرب من الكراهة اهـ ( قوله متيقنا ان الامر كما قال ) أى من نفى الفعل ان قصد النافية أو ثبوته ان قصد بها - ما - الموصولة ( قوله فلا بأس بها )

لَوْصَفِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنَّهُ يَعْلَمُ الْأَمْرَ عَلَى خِلَافِ مَا هُوَ وَذَلِكَ أَوْ تَحَقَّقَ كَانَ  
كُفْرًا فَيَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ اجْتِنَابُ هَذِهِ الْعِبَارَةِ

\* فَصْلٌ \* وَيُكْرَهُ أَنْ يَقُولَ فِي الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ أَوْ  
إِنْ أَرَدْتَ بَلْ يَجْزِمُ بِالْمَسْأَلَةِ ، رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ

أَيُّ مَبَاحَةٍ \* (قوله ويكره أن يقال في الدعاء) أي على سبيل التنزيه (قوله  
روينا في صحيحي البخاري ومسلم) وكذا رواه (١) (قوله لا يقول أحدكم)  
أي على سبيل الكراهة التنزيهية وبه صرح المصنف في شرح مسلم وقال ابن عبد  
البر في التمهيد لا يجوز لأحد أن يقول اللهم اعطني إن شئت من أمور الدين والدنيا  
لنهي النبي ﷺ ولأنه كلام مستحيل لا وجه له لأنه لا يفعل إلا ما يشاء لا شريك له  
أه وظاهره التحريم وقد يؤول على نفي الجواز المستوي الطرفين وهو بعيد من كلامه قال  
العلماء سبب كراهته أنه (٢) لا يتحقق استعمال المشيئة إلا في حق من يتوجه عليه إلا كراه  
والله تعالى منزّه عن ذلك وهو معني قوله في الحديث الثاني فإنه لا مستكره له وقيل  
سبب الكراهة أن في هذا اللفظ صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه وكان  
هذا القول يتضمن أن هذا المطلوب ان حصل والاستغنى عنه ومن كان هذا حاله  
لم يتحقق من حاله الافتقار والاضطرار الذي هو روح عبادة الدعاء وكان ذلك  
دليلاً على قلة اكتراثه بذنوبه وبرحمة ربه وإيضاً فإنه لا يكون موقناً بالإجابة وقد  
قال عليه الصلاة والسلام ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله  
لا يستجيب من قلب غافل لاه ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكتف بالنهي عن  
ذلك حتى أمر بنقيضه فقال ليعزم المسئلة في الدعاء أي ليعزم في طلبه وليحقق  
رغبته ويتيقن الإجابة فإنه إذا فعل ذلك دل على علمه بعظم (٣) قدر ما يطلب من  
المغفرة والرحمة وعلى أنه مفتقر لما يطلب مضطر إليه وقد وعد الله المضطر بالإجابة

أَغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ أَرْحَمِي إِنْ شِئْتَ لِيَعَزِمَ الْمَسْأَلَةَ فَإِنَّهُ لَا مُكَرِّدَ لَهُ  
 وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ : وَلَكِنْ لِيَعَزِمَ وَلِيُعْظِمَ الرُّغْبَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ  
 أَعْطَاهُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيَعَزِمِ الْمَسْأَلَةَ وَلَا يَقُولَنَّ اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ فَأَعْطِنِي  
 فَإِنَّهُ لَا مُسْتَكْرَرَّ لَهُ

بقوله أم من يجيب المضطر إذا دعاه كذا في المفهم للقرطبي وقال العراقي بعد ان  
 ذكر السكراهة ان في هذا اللفظ صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه ما لفظه  
 والمعتمد ما ذكر في الحديث (قوله ليعزم المسئلة) عزم المسئلة الشدة في طلبها والجزم  
 به من غير ضعف في الطلب ولا تعليق على المشيئة ونحوها وقيل هو حسن الظن  
 في الاجابة (قوله فان الله لا يتعاطمه شيء اعطاه) أي لا يعجزه شيء (قوله وروينا  
 في صحيحيهما) ورواه أحمد والنسائي كلهم من حديث انس كما في الجامع الصغير  
 قال السجستاني ورواه أبو عوانة (قوله فانه لا مستكره له) قال القرطبي هذا اظهار  
 لعدم فائدة تقييد الاستغفار والرحمة بالمشيئة لان الله تعالى لا يضطره الى فعل شيء  
 دعاء ولا غيره بل يفعل ما يريد ويحكم ما يشاء ولذا قيد الاجابة بالمشيئة في قوله  
 تعالى ويكشف ما تدعون اليه ان شاء فلامعنى لا شرط مشيئته فيما هذا سبيله اه  
 وتقدم عن بعضهم في باب الاذان ان هذه الآية مقيدة للآيات التي فيها اجابة  
 الدعاء مطلقة عن ذلك القيد، فان قلت قد ورد التقييد في قوله عليه السلام احبني  
 ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني ما علمت الوفاة خيرا لي، قلت انما قيد هناك طلب  
 الحياة بكونها خيرة له وطلب الوفاة بكونها خيرة له مع انه (١) قد يقدر له الحياة مع  
 كون الخيرة في قرب وفاته لما يكون في تلك الحياة من الغيبة وقد يقدر له الوفاة مع  
 كون الخيرة له (٢) في طول الحياة لما فيها من اكتساب الخير وهذا مثل  
 الاستخارة في الامور المشتبهة وقد ورد بها الحديث الصحيح أما مشيئة الله تعالى



﴿ فصل ﴾ ويُسْكِرُه الحَلِفُ بغيرِ أسماءِ الله تعالى وصفاته سَوَاءً في ذلك النَّبِيُّ ﷺ والسَّكْبَةُ والمَلَائِكَةُ والأَمَانَةُ والحَيَاةُ وَالرُّوحُ وغيرُ ذلك وَمِنْ أَشَدِّهَا كَرَاهَةً الحَلِفُ بالأَمَانَةِ ، رَوَيْنَا في صَحِيحِي البُخَارِيُّ ومُسْلِمٌ عَنِ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ ، وَفِي رِوَايَةٍ فِي الصَّحِيحِ فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلَا يَحْلِفْ إِلَّا بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ ، وَرَوَيْنَا فِي النَّهْيِ عَنِ

فلا تقع ذرة في الوجود الا بها فلا معنى لتعلق الطلب بها \* (قوله يكره الحلف بغير أسماء الله وصفاته) أى خبر الصحيحين إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم الخ ولخبر لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا تحلفوا الا بالله رواه النسائي وابن حبان وصححه قال الامام وقول الشافعي أخشى ان يكون الحلف بغير الله معصية محمول على المبالغة في التنفير من ذلك نعم ان اعتقد في المحلوف به من التعظيم ما يعتقده في الله تعالى كفر وعليه يحمل خبر الحالك من حلف بغير الله فقد كفر ، ثم الكراهة في الاول اذا حلف بالقصد وخلا عن ذلك التعظيم فان سبق لسانه بلا قصد فلا كراهة بل هو لغو عيى وعليه حمل خبر الصحيحين في قصة الاعرابي الذي قال لا يزى على هذا ولا أنقص الفلح وأبيه (قوله) وروينا في صحيحي البخاري ومسلم (الخ) ورواه أحمد وأصحاب السنن الاربعة من حديث ابن عمر ، قال السخاوي واختلف فيه على رواية الزهري ، والبخاري عن ابن عينة ومعمرو عن اولهما اخرجه مسلم كلاهما عن الزهري عن سالم عن ابن عمر واتفقا عليه من غير جهتهما عن الزهري لكن بقيد كونه من حديث ابن عمر عن ابيه وهو صحيح من هذا الوجه ايضا والى الاختلاف عن الزهري اشار البخاري في كتاب الايمان والنذور من صحيحه اه (قوله) أو ليصمت (بضم الميم تخيير بين الحلف بالله وترك الحلف رأسا) (قوله) في رواية في الصحيح (قال السخاوي بعد تخريجها وزاد في آخر الحديث وكانت قر يش تحلف بآبائها : فقال - يعني النبي ﷺ - لا تحلفوا بآبائكم ( ٨ فتوحات - سابع )

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِيَّاكُمْ وَكَثْرَةَ الْخَائِفِ فِي الْبَيْعِ فَإِنَّهُ يُنْفِقُ ثُمَّ يَمْحَقُ  
 \* (فصل) \* يُكْرَهُ أَنْ يُقَالَ قَوْسُ قُزَحٍ لِـلَّذِي فِي السَّمَاءِ ، رَوَيْنَا  
 فِي حِلْيَةِ الْأَوْلِيَاءِ لِأَبِي نُعَيْمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ  
 قَالَ : لَا تَقُولُوا قَوْسُ قُزَحٍ فَإِنَّ قُزَحَ شَيْطَانٌ

ولذا حذف الجلال السيوطي هذه الغاية في اختصاره قلت هو صحيح يفيد  
 تحقيقا حسنا غفل عنه الجلال السيوطي اذ (١) معناه ان الاكثار من حيث هو اكثار  
 مكروه في حالتي الصدق والكذب والحكمة في الكذب لا امر آخر فعلم انه  
 لا يلزم من الحرمة العرضية خروج الاكثار عن حكمه وهو الكراهة من حيث  
 هو اكثار ونظيره قولهم يسن للصائم صون لسانه عن الكذب والغيبة اي ان  
 امساكه عن ذلك من حيث انه صوم سنة وان كان في ذاته واجبا ذكره ابن حجر  
 في تنبيه الاخيار (قوله رويناه في صحيح مسلم) وكذا رواه أحمد والنسائي وابن  
 ماجه كلهم من حديث أبي قتادة كما في الجامع الصغير (قوله ينفق) بضم التحتية  
 وفتح النون وكسر الفاء وبالقف من النفاق ضد الكساد (قوله ثم يمحق) في  
 الصحاح محقه الله ذهب بركته \* (قوله رويناه في حلية الاولياء الخ) قال الحافظ السخاوي  
 بعد تخريجه حديث ضعيف اضعف رواية زكريا يعني ابن حكيم الخططي ذكره  
 العقيلي في ترجمته من كتاب الضعفاء ولفظ حديثه فان قزح هو الشيطان وبعضه  
 شاهد عند (٢) الطبراني في معجمه الكبير والاوسط بسندين عن عطاء بن ابي رباح  
 عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ امان لاهل الارض من الفرق القوس  
 الحديث وعند البخاري في الادب المفرد من حديث يوسف بن مهرة عن ابن  
 عباس قال القوس امان لاهل الارض من الفرق والحجرة باب السماء الذي تنشق منه  
 ومن حديث أبي الطفيل قال سأل ابن السكوا عن عليا رضى الله عنه عن الحجرة فقال  
 هي شرج السماء (٣) ومنها فتحت السماء بماء منهمر اه (قوله فان قزح شيطان) قال في

الْحَلْفِ بِالْأَمَانَةِ تَشْدِيدًا كَثِيرًا فَمِنْ ذَلِكَ مَا رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ  
بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ  
حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا

﴿فصل﴾ يُكْرَهُ إِكْثَارُ الْحَلْفِ فِي الْبَيْعِ وَنَحْوِهِ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا ،

أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ خَالٍ وَمُسْلِمٌ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (قوله فمن ذلك ما روينا في سنن أبي داود) قال في الترغيب ورواه أحمد وإسناده صحيح والنسائي والبخاري وابن حبان في صحيحه وهو أول حديث تمتعه ومن خيب على امرئ زوجه أو مملوكه فليس منا وقال السخاوي بعد تحريمه بجملة هذا حديث حسن رواه أبو يعلى في مسنده والحاكم في مستدركه وقال انه صحيح الإسناد وأورده الضياء في المختارة اهـ (قوله فليس منا) أى على هدينا وطريقتنا أو ليس على ملتنا ان اعتقد في الامانة من التعظيم ما يعتقده في الله سبحانه وتعالى كما تقدم قال الخطابي وسبب ذلك انه انما امر ان يحلف بالله وصفاته وليس الامانة من صفاته وانما هي امر من امره وفرض من فروضه فنهوا عنه لما في ذلك من التسوية بينها وبين اسماء الله وصفاته اهـ (قائدة) بحث الجلال البلقيني في حرمة الحلف بحياة مخلوق او برأسه لان ذلك خص الله به نبيه تكرامة له بقوله لعمرك انهم الآية قال ابن حجر الهيثمي في تنبيه الاخيار ورد بانه مع مخالفته لصريح كلام الائمة لا يتم الا لواذن الله للناس في الحلف بحياة نبيه دون غيره ولم يقع ذلك وانما الذي وقع تخصيصه تعالى بحلفه بحياته مع التأكيد باللام وغيرها ولم يفعل ذلك لغيره وهي الكرامة العظمى ولا يؤخذ منها ما ذكر الحلال بوجه وقد نهى ﷺ الناس عن الحلف به وبغيره من الخلق فتحريم بعض الصور فقط نحكم اهـ (قوله يكره اكثر الحلف في البيع ونحوه) قال تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أى لا تكثروا امنها لتبصروا (١) ولخبر انما الحلف حث أو ندم رواه ابن حبان في صحيحه (قوله وان كان صادقا) ان قيل العبارة صريحة في كراهة الاكثر من الايمان في حال الكذب ايضا مع انها حرام حينئذ

وَأَكِنُّ قَوْلُوا قَوْسُ اللَّهِ عَزَّ فَهُوَ أَمَانٌ لِأَهْلِ الْأَرْضِ، قُلْتُ قُزَحٌ بِضَمِّ الْقَافِ  
وَفَتْحِ الزَّايِ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ وَغَيْرُهُ : هِيَ غَيْرُ مَصْرُوفَةٍ ، وَتَقُولُهُ الْعَوَامُّ قُدَحَ  
بِالدَّالِّ وَهُوَ تَصْحِيفٌ

﴿ فصل ﴾ يُكْرَهُ لِلْإِنْسَانِ إِذَا ابْتُلِيَ بِمَعْصِيَةٍ أَوْ نَحْوِهَا أَنْ يُخْبِرَ غَيْرَهُ بِذَلِكَ  
بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يُتَوَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَيَقْلَعَ عَنْهَا فِي الْحَالِ وَيَنْتَدِمَ عَلَى مَا فَعَلَ وَيَعِزِّمَ  
الْإِعْوَادَ إِلَى مِثْلِهَا أَبَدًا، فَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ هِيَ أَرْكَانُ التَّوْبَةِ لَا تَصِحُّ إِلَّا بِاجْتِمَاعِهَا  
فَإِنْ أَخْبَرَ بِمَعْصِيَتِهِ شَيْخَهُ أَوْ شَبَّهَهُ مِمَّنْ يَرْجُو بِأَخْبَارِهِ أَنْ يَعْلَمَهُ مُخْرَجًا

النهاية أى من أسماء الشيطان قيل سمي به لتسويله للناس وتحسينه إليهم المعاصى من  
التقزيع وهو التحسين وقيل من القزح وهو الطرائق والالوان التى فى النفوس  
الواحدة قزحة أو من نزح الشيء إذا ارتفع قال ابن حجر فى تنبيه الاخيار  
وبالحديث رد زعم انه قوس قزح لان القزح السحاب (قوله ولكن قولوا قوس الله)  
كانه كره ما كانوا عليه من عادات الجاهلية وامر ان يقال قوس الله ليرفع قدرها  
كما يقال بيت الله وقالوا (١) قوس الله امان من الغرق (قوله غير مصروفة) أى للعامة  
والعدل التقديرى (فائدة) قال السيوطي فى جمع الجوامع فى علم النحو له ما جاء علما  
وهو معدول تقديرأ محصور بحسب السماع فى اربعة عشر اسما عمر وزفر ومضروقم  
وزحل وخثم وجمع وقزح وعصم وجحى ودلف وهبل وبلغ وثعل (٢) وعدل  
الجميع عن فاعل الا الاخير فعن أفعل \* (قوله ونحوها) الظاهر ان مراده بها  
ما بعد هتكا للمروءة كذكر جماع الحليلة من غير تفاصيله والا كان كبيرة (قوله  
ان يخبر بذلك غيره) أى اذا لم يكن على وجه التفكه والتذكر لحلاوتها والا فيحرم  
لانه يبعث على العود اليها (قوله فهذه الثلاثة اركان التوبة) تقدم الكلام  
على ما يتعلق بالتوبة فى باب تحريم الغيبة والنميمة (قوله فان أخبر بمعصيته  
شخصه اظ) هذا هو الصحيح واطلاق السيوطي كراهة الاخبار بالمعصية ليس فى عمله كما

(١) عله (فهو قوس الله لانه أمان الخ) (٢) فى النسخ (فعل) . ع

مَنْ مَعْصِيَتِهِ أَوْ يَعْلَمَهُ مَا يَسْلَمُ بِهِ مِنَ الْوُقُوعِ فِي وِثْلَيْهَا أَوْ يَعْرِفُهُ السَّبَبَ  
الَّذِي أَوْقَعَهُ فِيهَا أَوْ يَدْعُو لَهُ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ فَلَا بَأْسَ بِهِ بَلْ هُوَ حَسَنٌ ، وَإِنَّمَا  
يُكْرَهُ إِذَا انْتَفَتَ هُنْدِهِ الْمَصْلَحَةُ ، رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : كُلُّ أُمَّتٍ  
مُعَافٍ إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ وَإِنْ مِنَ الْمُجَاهِرَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ  
وَأَقْدَمَ سِتْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فَيَقُولُ يَا فَلَانُ عَمِلْتَ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا وَقَدْ  
بَاتَ يَسْتَرُهُ رَبُّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَلَيْهِ

﴿فصل﴾ يَحْرُمُ عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يُحَدِّثَ عَبْدًا لِنَاسٍ أَوْ زَوْجَتَهُ  
أَوْ ابْنَهُ وَغُلَامَهُ وَنَحْوَهُمْ بِمَا يُفْسِدُهُمْ بِهِ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَا يُحَدِّثُهُمْ بِهِ أَمْرًا  
بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيًا عَنْ مُنْكَرٍ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

قال ابن حجر في التنبية (قوله روينافي صحيحي البخاري ومسلم) قال السخاوي ورواه  
أبو عوانة والبيهقي في الشعب والخرائطي في مساوي الاخلاق كلهم من حديث أبي  
هريرة اه ورواه الطبراني في الاوسط اسكن من حديث أبي قتادة وفي معنى الحديث  
من الآثار ما رواه الخرائطي عن مريم ابنة طارق ان امرأة قالت لعائشة إن كريبا أخذ  
بساقى وأنا محرمة فقال حجري حجري وأعرضت (١) بوجهها وقالت بكفها  
وقالت يا نساء المؤمنين إذا أذنبت احدا كن ذنبا فلا تخبرن به الناس ولتستغفرا لله ولتتوب  
اليه فان العباد يغيرون ولا يغيرون والله يغير ولا يغير (٢) (قوله معافي) أي معفو عن ذنبه  
(قوله إلا المجاهرين) كذا هو في نسخة من البخاري بالياء على الاصل وفي نسخة  
منه إلا المجاهرون بالواو وقال الشيخزكريا ووجهه أن العفو متضمن معنى الترك فكان  
الاستثناء من منفى أو أن الا بمعنى لکن وما بعدها مبتدأ حذف خبره أي لا يعافون (٣)

(١) عله (فأعرضت) (٢) عله (فان العباد يغيرون ولا يغيرون والله يغير  
ولا يعير) (٣) في النسخ اسقاط « لا » . ع

الطاعات وخسرت وغرمت وضيعت ونحوها يكون في المعاصي والمكروهات ولا تستعمل في الطاعات

﴿فصل﴾ مِمَّا يُنْهَى عَنْهُ مَا يَقُولُهُ كَثِيرُونَ مِنَ النَّاسِ فِي الصَّلَاةِ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ فَيَقُولُ الْمَأْمُومُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ فَمِنْ هَذَا مِمَّا يَنْبَغِي تَرْكُهُ وَالتَّحْذِيرُ مِنْهُ، فَقَدْ قَالَ صَاحِبُ الْبَيَانِ مِنْ أَصْحَابِنَا: إِنَّ هَذَا يُبْطِلُ الصَّلَاةَ إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ بِهِ التَّلَاوَةَ، وَهَذَا الَّذِي قَالَه وَإِنْ كَانَ فِيهِ نَظَرٌ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يُؤَافِقُ عَلَيْهِ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُجْتَنَبَ فَإِنَّهُ وَإِنْ لَمْ يُبْطِلِ الصَّلَاةَ فَهُوَ مَكْرُوهٌ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فصل﴾ وَمِمَّا يَتَأَكَّدُ النِّهْيُ عَنْهُ وَالتَّحْذِيرُ مِنْهُ مَا يَقُولُهُ الْعَوَامُّ وَأَشْبَاهُهُمْ

في صحيحه اهـ وسبق في النهي عن الحلف بغير اسماء الله تحريج الحديث من حديث بريدة (قوله وغرمت الخ) أى قالته بغيرها في الخير خلاف الاولي وخلاف الادب في التعبير وهو مراد الجلال السيوطي من ذكره ذلك في حيز المسكروه قاله ابن حجر في تنبيه الاخيار ﴿قوله﴾ فقد قال صاحب البيان (الخ) وتبعه عليه المصنف في التحقيق والفتاوى وقال ابن حجر في شرح المنهاج اعتمده أكثر المتأخرين وان نازع فيه في المجموع وغيره ولا ينافيه اللهم انا نستعينك إياك نعبد في قنوت الوتر إذ لا قرينة تصرفه اليها بخلافه هناك فاندفع ما للاسنوي هنا ومثل قصد التلاوة قصد الدماء وقضية ماقرر أنه لا أثر لقصد الثناء وقد يوجه بأنه خلاف موضوع اللفظ وفيه نظر لانه بتسليم ذلك لا لموضوعه (١) فانه مثل كم أحسنت الى وأسأت فانه غير مبطل لافادته ما يستلزم الثناء أو الدماء اهـ وعلى هذا فيحرم قول المأموم ذلك ومثله قوله استعنا بالله ان لم يقصد ما ذكر ان كان في صلاة فرض أو نفل لم يقصد قطعه وفي شرح المنهاج للرملى وكذا يبطل بقوله استعنا به قاصدا به الثناء والذكر على ما يؤخذ من التحقيق والمجموع وغيرها اذ لا عبرة بقصد ما لم يفده اللفظ (قوله ٢) والظاهر أنه لا يوافق عليه (الخ) ومثله

(١) عله (بتسليم ان ذلك ليس موضوعه) (٢) في النسخ إسقاط «قوله» . ع

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ، وَقَالَ تَعَالَى :  
مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا أَبِي دَاوُدَ  
وَالنَّسَائِيَّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَبَبَ  
زَوْجَةَ أَمْرِيءَ أَوْ مَمْلُوكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا ، قُلْتُ خَبَبَ بِخَاءٍ مُعْجَمَةٍ ثُمَّ بَاءٌ مُوَحَّدَةً  
مُكْرَرَةً وَمَعْنَاهُ : أَفْسَدَهُ وَخَدَعَهُ

﴿فصل﴾ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ فِي الْمَالِ الْمُخْرَجِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى :  
أَنْفَقْتُ وَشِبْهُهُ ، فَيُقَالُ : أَنْفَقْتُ فِي حَجَّتِي أَلْفًا وَأَنْفَقْتُ فِي غَزَوَتِي أَلْفَيْنِ  
وَكَذَا أَنْفَقْتُ فِي ضِيَاقَةِ ضَيْفَانِي وَفِي خِتَانِ أَوْلَادِي وَفِي نِكَاحِي وَشِبْهُ  
ذَلِكَ وَلَا يَقُولُ مَا يَقُولُهُ كَثِيرُونَ مِنَ الْعَوَامِّ غَرِمْتُ فِي ضَيْفَانِي وَخَسِرْتُ  
فِي حَجَّتِي وَضَيَعْتُ فِي سَفَرِي ، وَحَاصِلُهُ : أَنْ أَنْفَقْتُ وَشِبْهُهُ يَكُونُ فِي

وَالجَاهِرُ هُوَ الَّذِي جَاهَرَ بِمَعْصِيَتِهِ وَأَظْهَرَهَا (قَوْلُهُ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) قَالَ  
فِي النَّهْرِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْبِرُّ مَا أَمَرْتُ بِهِ وَالتَّقْوَى مَا نَهَيْتُ عَنْهُ (وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ) الْمَعَاصِي  
(وَالْعُدْوَانِ) الْعَدْيُ فِي حُدُودِ اللَّهِ اهـ (قَوْلُهُ رَقِيبٌ) فِي مَفْرَدَاتِ الرَّائِغِ رَقِيبَتُهُ  
أَحْفَظُهُ ٧ وَالرَّقِيبُ الْحَافِظُ وَذَلِكَ إِمَّا لِمُرَاعَاةِ رَقِيبَةِ الْحَفُوظِ وَإِمَّا لِرَفْعِهِ رَقِيبَتُهُ وَالْعَتِيدُ الْحَاضِرُ  
الْمُهَيَّأُ وَتَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَى الْآيَةِ فِي أَوَّلِ كِتَابِ حِفْظِ اللِّسَانِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا  
أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيَّ) هَذَا أَحَدُ الْفَاقِطِ أَبِي دَاوُدَ فِي لَفْظِهِ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَبَبَ امْرَأَةً عَلَى  
زَوْجِهَا أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ وَلَفْظُهُ مَنْ خَبَبَ عَبْدًا عَلَى  
أَهْلِهِ وَمَنْ أَفْسَدَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا فَلَيْسَ مِنَّا وَرَوَاهُ (١) الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ وَالْأَوْسَطِ مِنْ  
حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو وَرَوَاهُ أَبُو يَعْلَى وَالتَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَرَوَاهُ أَبِي (٢)  
يَعْلَى كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ وَقَالَ السَّخَاوِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ بِلَفْظِ رَوَاةِ ابْنِ حِبَّانَ الْمَذْكُورَةِ إِلَّا أَنَّهُ  
قَالَ مَنْ خَبَبَ خَادِمًا وَبِالْبَاقِي سِوَاهُ حَدِيثِ حَسَنِ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَهُوَ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ وَالْحَاكِمِ

في هذه المكوس التي تؤخذ من يبيع أو يشتري ونحوهما فإنهم يقولون :  
 هذا حق السلطان أو عليك حق السلطان ونحو ذلك من العبارات المستعملة  
 على تسميته حقاً أو لازماً ونحو ذلك ، وهذا من أشد المنكرات وأشنع  
 المستحدثات حقاً قد قال بعض العلماء : من سمى هذا حقاً فهو كافر خارج  
 عن ملة الإسلام ، والصحيح أنه لا يكره إلا إذا اعتقده حقاً مع علمه  
 بأنه ظلم ، فالصواب أن يقال فيه المكس أو ضريبة السلطان أو نحو ذلك  
 من العبارات وبالله التوفيق

﴿ فصل ﴾ يكره أن يسأل بوجه الله تعالى غير الجنة ، رويناه  
 في سنن أبي داود عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا يسأل  
 بوجه الله إلا الجنة

في المجموع وظاهر كلام شرح الروض ترجيحه وفيه ان المحب الطبري بحث في الصحة  
 وجرى عليه الاسنوي وفي التجريد للمزجد قال المحب الطبري بعد ذكره كلام البيان  
 الظاهر الصحة لانه ثناء على الله تعالى اه والحاصل أن قول المأموم ما ذكر بعد قراءة  
 الامام بدعة مبطله عند الاكثرين ان لم يقصد تلاوة أو دعاء نهى عنها كما صرح به في  
 المجموع ٧ وغير مبطله مطلقاً على ما في المجموع وجرى عليه هنا \* (قوله وهذا من أشد  
 المنكرات الخ) صرح السيوطي بأن هذا القول مكروه أي عند عدم قصد حقيقة ذلك  
 قال ابن حجر وهو من تصرفه الغير الحسن والذي دل عليه قول المصنف إنه من أشد  
 المنكرات ويتأكد النهي عنه والتحذير منه أنه حرام وذلك لانه كذب قبيح جداً \*  
 (قوله يكره أن يسأل بوجه الله تعالى غير الجنة) وألحق بها كل خير (قوله المكس)  
 في الصحاح المكس الخيانة والمكس العشار وفي النهاية حديث لا يدخل الجنة  
 صاحب مكس المكس الضريبة التي يأخذها المكس وهو العشار \* (قوله رويناه في  
 سنن أبي داود) ورمز السيوطي الى علامة الصحة بجانبه وقال وزواه الضياء المقدسي  
 كلاهما عن جابر قال السيوطي وهو عند الديلمي في مسنده من وجهين عن جابر مرفوعاً



﴿فصل﴾ يَكْرَهُ مَنْعُ مَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ تَعَالَى وَتَشَفَّعَ بِهِ ، رَوَيْنَا فِي سَنَنِ  
أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ بِأَسَانِيدِ الصَّحِيحَيْنِ عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ :

وَقَالَ فِي تَكْلِمَةِ أُمِّ أَلِيٍّ شَيْخِهِ بَعْدَ تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ بِاللَّفْظِ الْمَذْكُورِ حَدِيثُ غَرِيبٍ رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ عَنِ الْقَلَوْرِيِّ قَالَ ابْنُ شَاهِينَ إِنَّهُ تَقَرَّبَ بِهِ قَالَ وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا حَدَّثَ بِهِ إِلَّا الْقَلَوْرِيُّ  
وَهُوَ حَدِيثُ غَرِيبٍ أَهْ قَالَ السِّخَاوِيُّ رَوَاهُ غَيْرُ الْقَلَوْرِيِّ ثُمَّ بَيَّنَّ ذَلِكَ وَذَكَرَ الْاِخْتِلَافَ  
فِي اسْمِ الْقَلَوْرِيِّ وَهُوَ بِكَسْرِ الْقَافِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ وَسُكُونِ الْوَائِ وَثُمَّ رَأَى مَهْمَلَةً قَالَ وَقَدْ  
رَوَيْنَا فِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَاسَانِيِّ أَنَّ كَلَامَ عَطَاءٍ وَابْنِ جَرِيرٍ قَالَ  
بَلَّغْنَا أَنَّهُ يَكْرَهُ أَنْ يُسْأَلَ اللَّهُ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا بِوَجْهِهِ أَهْ فَهِيَ شَوَاهِدُ لِحَدِيثِ الْبَابِ \*  
(قَوْلُهُ يَكْرَهُ مَنْعُ مَنْ سَأَلَ بِوَجْهِهِ اللَّهُ تَعَالَى) قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ لَا دَلِيلَ فِي الْحَدِيثِ لِلْمُكَرَاهَةِ  
إِلَّا أَنْ أُرِيدَ بِهَا خِلَافُ الْأَوَّلَى أَهْ وَفِيهِ أَنَّ الْأَمْرَ بِالشَّيْءِ نَهَى عَنْ ضِدِّهِ وَالْمُكَرَاهَةُ  
مَنْهَى عَنْهُ نَهْيًا غَيْرَ جَازِمٍ وَهَذَا مِنْهُ وَقَدْ أَخَذَ الْفُقَهَاءُ كَرَاهَةَ أَشْيَاءَ مِنْ وَرُودِ الْأَمْرِ  
بِضِدِّهَا لَمَّا ذَكَرْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ) وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ  
حَبَانَ وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُثْمَرَ وَقَالَ السِّخَاوِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ بِاللَّفْظِ  
الْمَذْكُورِ الْأَنَّهُ قَالَ فَأَتَوْا عَلَيْهِ بِدَلِّ قَوْلِهِ فَادْعُوا لَهُ وَبِالْبَاقِي سِوَاءٍ حَدِيثُ حَسَنِ أَخْرَجَهُ  
أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْأَدَبِ وَالزُّكَاةُ مِنْ سَنَنِهِ وَالنَّسَائِيُّ فِي الزُّكَاةِ وَالسَّرَاجِ  
وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ فِي مُسْنَدَيْهِمَا وَابْنُ حَبَانَ وَالْحَاكِمُ (١)  
فِي صَحِيحَيْهِمَا وَقَالَ الْحَاكِمُ فِي الزُّكَاةِ وَالْبَيْعِ إِنَّهُ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ زَادَ فِي الْبَيْعِ وَلَمْ  
يُخْرِجْهُ لِلْخِلَافِ الَّذِي بَيْنَ أَصْحَابِ الْأَعْمَشِ أَيْ قَانَ جُمْهُورِ الرِّوَاةِ عَنْهُ أَخْرَجُوهُ عَنْهُ  
عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ وَأَخْرَجَهُ مُجَاهِدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ مِنْ ذُرِّيَةِ (٢) عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ  
أَبِيهِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ مُجَاهِدٍ (٣) رَوَاهُ مِنْ طَرِيقِهِ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ  
هَكَذَا وَالْيَاقُوتِيُّ أَيْضًا الْحَاكِمُ بِقَوْلِهِ بَعْدَ رَوَايَتِهِ (٤) وَرَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ عَنْ

(١) فِي النُّسخِ اسْقَاطُ (وَالْحَاكِمُ) وَزِدْنَاهُ دَلَالَةَ السِّيَاقِ عَلَيْهِ قَطْعًا (٢) نُسْخَةُ  
(مِنْ رَوَايَةِ) (٣) لَا تَعْمَلُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الْمُتَّفِقُ عَلَى صِحَّتِهَا بِحَدِيثِ مُجَاهِدِ بْنِ أَبِي  
عُبَيْدَةَ . مِنْهُ . كَذَابُهُمَا ش . (٤) لَعَلَّ هُنَا سَقَطَ . ع

قال رسول الله ﷺ : مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيذُوهُ وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ تَعَالَى فَأَعْطُوهُ  
وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا مَا  
تُكَافِئُونَهُ بِهِ فَادْعُوا اللَّهَ لَهُ <sup>(١)</sup> حَتَّى تَرَوْا أَنْكُمْ قَدْ كَفَّيْتُمُوهُ  
﴿فصل﴾ الأشهر أنه يُكره أن يُقال أطال الله بقاءك : قال أبو جعفر النحاس

الاعمش فقال عن أبي حازم عن أبي هريرة أخرجه الحاكم في صحيحه وعند البيهقي في  
الشعب وصحح الحاكم اسناده ورواه إسماعيل بن زكريا عن الاعمش فقال عن مجاهد  
عن ابن عباس ورواه وضاح بن يحيى النهشلي عن مندل عن الاعمش فقال عن نافع عن  
ابن عمر ورواه شريك عن الاعمش فقال عن مجاهد مرسل لم يذكر ابن عمر ولا  
غيره أشار إليها الدارقطني وقد رواه أحمد من حديث ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن  
ابن عمر وكذا رواية العوام عن مجاهد وأصحها الأول كما قاله الدارقطني وكذا صحح  
حديث ليث ومن جهتهما أخرجه الضياء في المختارة وله شاهد أخرجه أبو داود عن  
ابن عباس رفعه بلفظ من استعاذ بالله فأعيزوه ومن سألكم بوجه الله فأعطوه وهو  
عند أحمد في مسنده وابن خزيمة في التوحيد وأفادت هذه الرواية استحباب الاعطاء لمن  
سأل بذلك مع كونه ارتكب منها وقد قال البيهقي في الشعب ينبغي للسائل أن يعظم  
أسماء الله تعالى فلا يسأل بشيء منها من عرض الدنيا شيئاً وينبغي للمسئول إذا سئل بالله  
ألا يمنع ما استطاع وجاء عن ابن عباس حديث مرفوع في الترهيب من تركه ولفظه إلا أنبئكم  
بشر الناس منزلة الذي يسأل بوجه الله أخرجه البيهقي وكذا أخرجه النسائي والترمذي  
وقال الترمذي حسن غريب وعند البيهقي من حديث يعقوب بن ماض عن عبد الله بن عمر  
ولأعلمه الارتفاع قال من سئل بوجه الله فأعطى كتب له سبعون حسنة اه (قوله من استعاذ  
بالله) أي من مكروه تقدر على رفعه عنه (قوله ومن دعاكم فأجيبوه) أي وجوباً وليمة  
النكاح ندباً في باقي الولايم (قوله فكافئوه) أي بمعروف من جنسه أو من غير جنسه  
(قوله فادعوا له) وتقديم من قال لا أخيه جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء \* (قوله  
الأشهر أنه يكره أن يقال أطال الله بقاءك) نازع الأذرع في إطلاق الكراهة

في كتابه صناعَةُ الكُتَابِ : كَرِهَ بعضُ العلماءِ قولَهُمْ أَطَالَ اللهُ بِقَاءِكَ  
ورخصَ فيه بعضهم ، قال إسماعيلُ بنُ إسحاقَ : أَوَّلُ مَنْ كَتَبَ أَطَالَ اللهُ  
بقَاءَكَ الزَّنادِقَةُ ، ورَوَى عن حمادِ بنِ سلمةَ رضى اللهُ عنه أَنَّهُ مُكَاتِبَةُ  
المُسلمينَ كانتِ مِنْ فلانٍ الى فلانٍ . أمَّا بعدُ : سلامٌ عليك فإني أَحمدُ إليك اللهُ  
الذي لا إِلَهَ إِلاَّ هو وأَسألهُ أَنْ يُصَلِّيَ على محمدٍ وعلى آلِ محمدٍ . ثُمَّ أَحَدَثَ  
الزَّنادِقَةُ هذه المُكَاتِبَاتِ التي أولها أَطَالَ اللهُ بِقَاءِكَ

﴿ فصل ﴾ المذهبُ الصحيحُ المُختارُ أَنه لا يُكرَهُ قولُ الإنسانِ  
لغيرِهِ فِدَاكَ أَبِي وأُمِّي أوْ جَعَلَنِي اللهُ فِدَاكَ : وقد تظاهرتْ على جَوَازِ ذلكِ  
الأحاديثُ المشهُورَةُ التي في الصَّحِيحَيْنِ وغيرِهِما وسَوَاءٌ كانَ الأَبَوَانِ  
مُسْلِمَيْنِ أوْ كَافِرَيْنِ ، وَكَرِهَ ذلكَ بعضُ العلماءِ إذا كانا مُسلمَيْنِ : قال النُّحَّاسُ  
وَكَرِهَ مالِكُ بْنُ أَنَسٍ جَعَلَنِي اللهُ فِدَاكَ وَأَجَازَهُ بعضهم : قال القاضي عِيَّاضُ  
ذَهَبَ جُهورُ العلماءِ إلى جَوَازِ ذلكِ سَوَاءً كانَ المُفَدَّى بِهِ مُسْلِمًا أوْ كَافِرًا . قلتُ  
وقد جاءَ مِنَ الأحاديثِ الصَّحِيحَةِ في جَوَازِ ذلكِ ما لا يُحصى . وقد نَبَّهْتُ  
على جُمْلٍ منها في شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ

﴿ فصل ﴾ ومِمَّا يُدْخِلُ مِنَ الأَلْفَاظِ المِرَاءَ والجَدَالَ والخُصُومَةَ ، قال

واختارَ أن الدِّماءَ بذلكِ لأهلِ الدينِ والعلمِ وولاةِ العدلِ قربةً ولغيرِهِم مَكْرُوهٌ بل حَرَامٌ \*  
( قوله المذهبُ الصحيحُ المُختارُ أَنه لا يُكرَهُ قولُ الإنسانِ لغيرِهِ فِدَاكَ أَبِي وأُمِّي ) وقد  
تقدمَ في ترجمةِ سعدِ بنِ أبي وقاصٍ أَنَّ النبيَّ ﷺ قالَ له وقالَ للزبيرِ أيضًا فِدَاكَ  
أَبِي وأُمِّي ولا يَحصى تَقْرِيرُهُ الصَّحَابَةَ على قولِهِم ذلكَ له ﷺ ( قوله وسواءُ كانَ  
الأبوانِ مُسلمَيْنِ أوْ كَافِرَيْنِ ) أي لَأنه ليسَ القصدُ به ظاهره وحقيقته بل التَّوادُّ والمُلاطفةُ  
معِ المُخاطَبِ ( قوله من الأحاديثِ الصَّحِيحَةِ ) يَبيانُ لما في قولِهِ ما لا يَحصى \* ( قوله

الإمام أبو حامد الغزالي : المراد طعنك في كلام الغير لإظهار خلل فيه لغير غرض سوى تحقير قائله وإظهار مزيتك عليه ، قال : وأما الجدال فعبارة عن أمر يتعلق بإظهار المذهب وتقريرها ، قال وأما الخصومة فلججاج في الكلام ليستوفي به مقصوده من مال أو غيره وتارة يكون ابتداء وتارة يكون اعتراضاً ، والمراد لا يكون إلا اعتراضاً . هذا كلام الغزالي ، وأعلم أن الجدال قد يكون بحق وقد يكون بباطل ، قال الله تعالى : ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ، وقال تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن ، وقال تعالى : ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا ، فإن كان الجدال للوقوف على الحق وتقريره كان محموداً وإن كان في مدافعة الحق أو

لإظهار خلل فيه (علة للطعن وكذا قوله لغير غرض) قوله تحقير قائله (أي بإظهار الخلل في كلامه (قوله مزيتك) بفتح الميم وكسر الزاي وتشديد التحتية أي ارتقاءك عليه (قوله وأما الجدال الخ) فهو أخص من المراء وفي التهذيب الجدل والجدال والمجادلة مقابلة الحجة بالحجة قال وأصله الخصومة الشديدة سمي جدلاً لأن كل واحد يحكم خصومته وحجته إحكاماً بليغاً على قدر طاقته تشبيهاً بجدل الخيل وهو لإحكام قتله (قوله وأعلم أن الجدال قد يكون بحق) أي قد يكون قصده إقامة الحق وإظهاره لالتحقير غيره وحينئذ فإطلاق الجدال عليه مجاز لأنه صورته (قوله وقد يكون بباطل) بأن يكون قصده تحقير غيره أو إقامة باطل (قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن) أي من الملاطفة في الدعاء إلى الله والتنبية على آياته (قوله ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا) (١) (قوله فإن كان الجدال للوقوف على الحق الخ) وعليه ينزل ما جاء من مدح الجدال وعلامة ذلك أن لا يغضب من ظهور الحق على لسان خصمه ولذا قال إمامنا الشافعي رضي الله عنه ما نظرت أحداً

كَانَ جِدَالًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ مَذْمُومًا ، وَعَلَى هَذَا التَّفْصِيلِ تُنْزَلُ النُّصُوصُ  
الْوَارِدَةُ فِي إِبَاحَتِهِ وَذَمِّهِ وَالْمُجَادَلَةُ وَالْجِدَالُ بِمَعْنَى ، وَقَدْ أَوْضَحْتُ ذَلِكَ  
مَبْسُوطًا فِي تَهْنِيبِ الْأَسْمَاءِ وَاللُّغَاتِ ، قَالَ بَعْضُهُمْ : مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَذْهَبَ  
لِلدِّينِ وَلَا أَنْقَصَ لِلْعُرْوَةِ وَلَا أَضْيَعَ لِلنَّدَى وَلَا أَشْغَلَ لِقَلْبٍ مِنَ الْخُصُومَةِ ،  
فَإِنْ قُلْتَ لَا بُدَّ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْخُصُومَةِ لِاسْتِيفَاءِ <sup>(١)</sup> حُقُوقِهِ فَالْجَوَابُ مَا أَجَابَ  
بِهِ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ أَنَّ الدَّمَ الْمَتَأَكَّدَ إِنَّمَا هُوَ لِمَنْ خَاصَمَ بِالْبَاطِلِ أَوْ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَوَكِيلِ  
الْقَاضِي فَإِنَّهُ يَتَوَكَّلُ فِي الْخُصُومَةِ قَبْلَ أَنْ يَعْرِفَ أَنَّ الْحَقَّ فِي أَى جَانِبٍ هُوَ  
فِيُحَاصِمُ بِغَيْرِ عِلْمٍ ، وَيَدْخُلُ فِي الدَّمَ أَيْضًا مَنْ يَطْلُبُ حَقَّهُ لِيَكُنَّهُ لَا يَقْتَصِرُ  
عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ بَلْ يُظْهِرُ الْأَدَدَ وَالْكَذِبَ لِلْإِيذَاءِ وَالتَّسْلِيطِ عَلَى خَصْمِهِ  
وَكَذَلِكَ مَنْ خَلَطَ بِالْخُصُومَةِ كَلِمَاتٍ تُؤْذِي وَائِسَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةٌ فِي تَحْصِيلِ  
حَقِّهِ وَكَذَلِكَ مَنْ يَحْمِلُهُ عَلَى الْخُصُومَةِ نَحْضُ الْعِيَادِ لِقَهْرِ الْخَصْمِ وَكُسْرِهِ  
فَهَذَا هُوَ الْمَذْمُومُ وَأَمَّا الْمَظْلُومُ الَّذِي يَنْصُرُ حُجَّتَهُ بِطَرِيقِ الشَّرْعِ مِنْ

الْأَوْرَجُوتِ أَنْ يَظْهَرَ الْحَقُّ عَلَى يَدِهِ ( قَوْلُهُ وَعَلَى هَذَا التَّفْصِيلِ الْخ ) قَالَ فِي التَّهْنِيبِ  
وَقَدْ ذَكَرَ الْخَطِيبُ فِي كِتَابِهِ كِتَابَ الْفَقِيهِهِ وَالْمُتَّفَقَهُ جَمِيعَ مَا جَاءَ فِي الْجِدْلِ وَنَزَلَهُ عَلَى هَذَا  
التَّفْصِيلِ وَكَذَلِكَ كَرَّيْهِهِ ( قَوْلُهُ مَا رَأَيْتُ أَذْهَبَ لِلدِّينِ الْخ ) وَجِهَ كَوْنُ الْخُصُومَةِ مَذْهَبًا  
لَهُ أَنَّهُ قَلَّ مَنْ يَضْبُطُ مِنْ مَحْرَمَاتِ نَحْوِ الْخُصَامِ مِنْ غِيْبَةٍ وَسَعَايَةٍ وَحَقْدٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ عِنْدَ  
الْخُصَامِ الْأَمِنْ حِفْظُهُ اللَّهُ تَعَالَى ( قَوْلُهُ الدَّمَ الْمَتَأَكَّدَ إِنَّمَا هُوَ لِمَنْ خَاصَمَ بِالْبَاطِلِ ) أَى  
فَهُوَ حَرَامٌ حِينَئِذٍ لِمَا فِيهِ مِنْ تَقْوِيَةِ الْبَاطِلِ وَالْخُصُومَةِ فِي أَقَامَتِهِ ( قَوْلُهُ وَلَيْسَ لَهُ إِلَيْهَا  
حَاجَةٌ ) أَمَّا عِنْدَ الْحَاجَةِ فَظَاهِرُ كَلَامِهِ جَوَازُ الْإِيذَاءِ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ بِأَنْ عَرَفَ مِنْ طَائِفَةِ  
الْخَصْمِ أَنَّهُ لَا يَقْرَبُ بِالْحَقِّ الْإِبْرَدَةَ بِيَعْمُضِ الْكَلِمَاتِ الْمُؤْذِيَةِ لَهُ فَلَا بَأْسَ بِهَا حِينَئِذٍ ( قَوْلُهُ  
فَهَذَا هُوَ الْمَذْمُومُ ) أَى فَيُحْرَمُ كَمَا يَفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ الْآتَى فَقَعْلُهُ هَذَا أَى الْجَامِعُ لَتِلْكَ الشَّرُوطِ  
لَيْسَ حَرَامًا ( قَوْلُهُ أَمَّا الْمَظْلُومُ الَّذِي يَنْصُرُ حُجَّتَهُ بِطَرِيقِ الشَّرْعِ مِنْ غَيْرِ لَدَدٍ وَاسْرَافٍ

غير لدِّي وإسرافٍ وزيادةٍ لجاجٍ على الحاجةٍ من غير قصدٍ عنادٍ ولا إنداءٍ  
ففعله هذا ليس حراماً وليكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلاً لأنَّ ضبطَ  
اللسانِ في الخُصومةِ على حدِّ الاعتدالِ مُتَعَدِّرٌ والخُصومةُ تُؤْغِرُ الصدورَ  
وتُهَيِّجُ الغضبَ وإذا هاجَ الغضبُ حصلَ الحقدُ بينهما حتى يفرحَ كلُّ واحدٍ  
بمساءةِ الآخرِ ويحزنُ بمسرتِهِ ويُطْلِقُ اللسانَ في عريضِهِ ، فمن خاصَمَ  
فقد تعرَّضَ لهذهِ الآفاتِ ، وأقلُّ ما فيه اشتغالُ القلبِ حتى إنه يكونُ

وزيادة لجاج على الحاجة من غير قصد عناد ولا ايذاء) أى غير محتاج اليه والا كارسال  
رسول القاضي ليحضره لا حرج فيه وان تأذى به (فعله ليس حراما) ، أفهم أنه متى  
وجد شيء مما نفاه حرمت الخصومة أما حرمتها في نصرة حجته بغير طريق الشرع  
فواضحة جلية وأما حرمتها فيما اذا نصرها بالشرع لكن مع الداد وإسراف أو عناد  
أوزيادة لجاج على قدر الحاجة للايذاء وقوله (لغير حاجة) (١) ظاهره يجوز اللجاج للحاجة  
وكذا ما قبله لكن ان أدي اللدد وما بعده الى نحو كذب أو تمويه باطل ضمه لحجته  
حرم ذكره ابن حجر في تنبيه الاخيار ثم قوله «فعله ليس حراما» صريح في تحريم  
ما قبله من المراء والجدال بغير الحق ونحریم الخصومة اذا وجد فيها شيء مما نفاه، وقد  
وقع للجلال السيوطي في أذكار الأذكار أنه أطلق القول بكرهية المراء والجدال  
والخصومة ولم يقيد بما ذكره المصنف وتعقبه ابن حجر بقوله كيف ساغ له الجزم  
بكرهية المراء مع تفسيره له بأنه ليس المقصد منه الاتحاق بالغير الذي هو محرم اجماعا  
فالصواب أنه حرام غليظ التحريم وبكرهية الجدال بغير حجة مع تفسير النووى  
له بأنه الجدال في مدافعة الحق والجدال بغير الحق في كل من هذين تحريمه ظاهر  
جلي فمن أظهر مذهبه بما يعلم بطلانه فقد جادل بغير حجة وارتكب عظيم الإثم  
لنصرة الباطل أو ترويضه على السامع وبكرهية الخصومة من غير قيد مع اشتراط  
النوى لعدم تحريمها ان ينصر حجته بطريق الشرع الخ (قوله) ولكن الاولى  
تركه ( فكثرة الخصومات عدها صاحب العدة من الصغائر وان كان الشخص

(١) عله وقوله (وزيادة لجاج على الحاجة) . ع

فِي صَلَاتِهِ وَخَاطِرُهُ مُعَلَّقٌ بِالْحَاجَةِ وَالْخُصُومَةِ فَلَا يَبْقَى حَالُهُ عَلَى الْإِسْتِقَامَةِ ،  
وَالْخُصُومَةُ مَبْدَأُ الشَّرِّ ، وَكَذَا الْجِدَالُ وَالْمِرَاةُ فَيَنْبَغُ ، أَلَّا يَفْتَحَ عَلَيْهِ  
بَابَ الْخُصُومَةِ إِلَّا لِضَرُورَةٍ لَا بُدَّ مِنْهَا وَعِنْدَ ذَلِكَ يَحْفَظُ لِسَانَهُ وَقَلْبَهُ عَنْ  
آفَاتِ الْخُصُومَةِ . رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَفَى بِكَ إِثْمًا أَنْ لَا تَزَالَ مُخَاصِمًا ، وَجَاءَ عَنْ عَلِيٍّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : إِنْ لِلْخُصُومَاتِ قُحْمًا ، قَلْتُ الْقُحْمُ بِضَمُّ الْقَافِ وَفَتْحُ  
الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ هِيَ الْمَهَالِكُ

﴿ فُصِّلْ ﴾ يُكْرَهُ التَّعْيِيرُ فِي الْكَلَامِ بِالتَّشْدِيقِ وَتَكْلُفِ السَّجْعِ وَالْفَصَاحَةِ .  
وَالْتَّصِيعُ بِالْمُقَدَّمَاتِ الَّتِي يَعْتَادُهَا الْمُتَفَاصِحُونَ وَزُخَارِفِ الْقَوْلِ فَكُلُّ ذَلِكَ  
مِنَ التَّكْلُفِ الْمَذْمُومِ وَكَذَلِكَ تَكْلُفُ السَّجْعِ وَكَذَلِكَ التَّحَرُّى فِي دَقَائِقِ

مَحَقَّا كَمَا نَقَلَهُ عَنْهُ الشَّيْخَانِ ثُمَّ بَعْضُهُمْ قَالَ أَرَادَ بِالصَّغِيرَةِ مَا يُقَابِلُ الْكَبِيرَةَ فَيَأْتِي بِذَلِكَ  
وَاسْتَشْكَلَ بِأَنَّهُ يَبْعَدُ تَأْتِيهِ الْحَقُّ فِي خُصُومَتِهِ إِلَّا أَنْ يُقَالَ مِنْ أَكْثَرِ الْخُصُومَاتِ  
وَقَعَ فِي الْإِثْمِ وَبَعْضُهُمْ قَالَ أَرَادَ بِالصَّغِيرَةِ مَا يُشَبِّهُهَا فِي رَدِّ الشَّهَادَةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ  
إِثْمٌ وَاعْتَرَضَ بَأَنِ إِطْلَاقِ الصَّغِيرَةِ عَلَى ذَلِكَ خَارِجٌ عَنْ أَصْطِلَاحِ الْفُقَهَاءِ ( قَوْلُهُ  
وَكَذَا الْجِدَالُ ) أَيِ الْمَذْمُومِ ( قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَنَّهُ  
حَدِيثٌ غَرِيبٌ ( قَوْلُهُ وَجَاءَ عَنْ عَلِيٍّ ) فِي كِتَابِ الْإِمَامِ لِلشَّافِعِيِّ عَنْ عَلِيٍّ ( ١ ) أَنَّهُ  
وَكُلٌّ فِي خُصُومَةٍ وَهُوَ حَاضِرٌ وَكَانَ يَقُولُ أَنَّ الْخُصُومَةَ لَهَا قُحْمٌ ( ٢ ) ( قَوْلُهُ الْقُحْمُ بِضَمِّ  
الْقَافِ وَفَتْحُ الْحَاءِ هِيَ الْمَهَالِكُ ) فِي النِّهَايَةِ الْقُحْمُ هِيَ الْأُمُورُ الْعَظِيمَةُ الشَّاقَّةُ وَاحِدَتُهَا  
قُحْمَةٌ أَوْ وَعْدُ الْمَطْرُزِيِّ فِي الْمَغْرِبِ فَتَحِ الْحَاءُ خَطَأً \* ( قَوْلُهُ وَتَكْلُفُ السَّجْعِ وَالْفَصَاحَةِ )  
أَيِ وَأَمَّا الْبَلَاغَةُ مَا لَمْ تَصِلْ إِلَى حَدِّ الْأَسْهَابِ فَمَحْمُودَةٌ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ فَإِنْ وَصَلَتْ  
إِلَيْهِ فَذَمُّومَةٌ وَكَذَا إِذَا كَانَ مِنْ مَجَادِلٍ بِهَا تَرْيِينٌ ( ٣ ) الْبَاطِلُ وَتَحْسِينُهُ بِلَفْظِهِ وَيُرِيدُ أَقَامَتَهُ

( ١ ) فِي النُّسخِ اسْقَاطُ ( عَنْ ) ( ٢ ) عَلَيْهِ ( أَنْ لِلْخُصُومَةِ قُحْمًا ) ( ٣ ) فِي النُّسخِ

١ هَا تَرْيِينٌ . ع .

الْأَعْرَابِ وَوَحْشِي الْأَعْتَةِ فِي حَالِ مُخَاطَبَةِ الْعَوَامِّ بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَقْصِدَ فِي مُخَاطَبَتِهِ لَفْظًا يَفْهَمُهُ صَاحِبُهُ فَهَمًّا جَلِيًّا وَلَا يَسْتَنْقِلُهُ ، رَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

فِي صُورَةِ الْحَقِّ فَهَذَا هُوَ الْمَدْمُومُ الَّذِي وَرَدَ فِيهِ التَّغْلِيظُ الشَّدِيدُ ، وَفِي كِتَابِ مَعِيدِ النِّعَمِ لِلْقَاضِي تَاجِ الدِّينِ السَّبْكِ فِي ذِكْرِ طَوَائِفِ الْعُلَمَاءِ وَمِنْهُمْ طَائِفَةُ اسْتَعْرِقِ حُبِّ النُّحُوِّ وَاللُّغَةِ عَلَيْهَا وَمَلَأَ فِكْرَهَا فَادَاها إِلَى التَّقَرُّعِ فِي الْأَلْفَاظِ وَمِلَازِمَةِ وَحْشِي اللُّغَةِ بِحَيْثُ خَاطَبَتْ بِهِ مَنْ لَا يَفْهَمُهُ وَنَحْنُ لَا نَنْكَرُ أَنَّ الْفَصَاحَةَ مِنْ مَطْلُوبِ اسْتِعْمَالِ غَرِيبِ اللُّغَةِ عَزِيزِ حَسَنِ لَكِنْ مَعَ أَهْلِهِ وَمَعَ مَنْ يَفْهَمُهُ كَمَا حَكَى ابْنُ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ قَصْدَهُ طَالِبَ لِيَقْرَأَ عَلَيْهِ فَصَادَفَهُ بِكَلَامِ الْبَصْرَةِ ٧ وَهُوَ مَعَ الْعَامَّةِ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِهِمْ لَا يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَتَقْصُصُ عَنْ عَيْنِهِ ثُمَّ لَمَّا نَجَزَ شُغْلَ أَبِي عَمْرٍو مِمَّا هُوَ فِيهِ تَبِعَهُ الرَّجُلُ إِلَى أَنْ دَخَلَ الْجَامِعَ فَاخَذَ يَخَاطِبُ الْفُقَهَاءَ بِغَيْرِ ذَلِكَ اللَّسَانِ فَعَظِمَ فِي عَيْنِهِ وَعَلِمَ أَنَّهُ كَلَّمَ كُلَّ طَائِفَةٍ بِمَا يَنْسَبُهَا مِنْ الْأَلْفَاظِ فَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ فَإِنْ كُلُّ وَاحِدٍ يَكَلِّمُ عَلَى قَدْرِ فِهْمِهِ وَمَنْ اجْتَنَبَ اللَّحْنَ وَارْتَكَبَ الْعَالِي مِنَ اللُّغَةِ وَالْغَرِيبِ مِنْهَا وَتَحَدَّثَ بِذَلِكَ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ فَهُوَ نَاقِصُ الْعَقْلِ وَرَبَّمَا أَتَى بَعْضُ هَذِهِ الطَّائِفَةِ مِنْ مِلَازِمَتِهِ هَذَا الْفَنِّ بِحَيْثُ اخْتَلَطَ بِأَحْمَمِهِمْ وَدَمَعَهُمْ فَسَبَقَ لِسَانُهُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانُوا يَخَاطَبُونَ مَنْ لَا يَفْهَمُهُ ثُمَّ أَخْرَجَ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْوَرَّاقِ أَنَّهُ قَالَ أَزْدَحِمُ النَّاسَ عَلَى عِيْسَى بْنِ عَمْرٍو النَّحْوِيِّ وَقَدْ سَقَطَ عَنْ حِمَارِهِ وَغَشِيَ عَلَيْهِ فَلَمَّا أَفَاقَ وَأَخَذَ فِي الْإِسْتِوَاءِ لِلْجُلُوسِ قَالَ مَا بِالْكَمِّ تَكَاكَتُمْ عَلَى وَلَا تَكَاكَتُمْ عَلَى ذِي جَنَّةٍ أَفَرْتَقَعُوا عَنِّي ، وَافَرْتَقَعُوا بِلُغَةِ أَهْلِ الْيَمَنِ تَنْحُوا فَهَذَا الرَّجُلُ كَانَ إِمَامًا فِي اللُّغَةِ وَكَانَتْ هَذِهِ الْحَالَةُ مِنْهُ لَا تَقْتَضِي أَنْ يَقْصِدَ هَذِهِ الْأَلْفَاظَ بَلْ هِيَ دَائِبَةٌ فَسَبَقَ إِلَيْهَا لِسَانُهُ ، ثُمَّ أَخْرَجَ حِكَايَاتٍ عَدِيدَةً مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ قَالَ وَلَا يَنْكَرُ أَنَّهُمْ يَأْتُونَ بِالْأَلْفَاظِ لِكثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِمْ لَهَا وَغَلِبَتِهَا عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ ظَنًّا مِنْهُمْ أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَعْرِفُهَا وَالْأَفْكَيفُ يَذْكُرُونَهَا فِي وَقْتٍ لَا يَظْهَرُ فِيهِ لَاسْتِعْمَالُهَا سَبَبٌ غَيْرُ ذَلِكَ وَوَحْشِي اللُّغَةِ هِيَ الْكَلِمَةُ الْغَرِيبَةُ فِي الْإِسْتِعْمَالِ وَذَلِكَ نَحْلُ بِالْفَصَاحَةِ (قَوْلُهُ بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَقْصِدَ فِي مُخَاطَبَتِهِ النَّحْ) أَيِ فِي خَاطَبِ كَلَامًا بِمَا يَلِيقُ بِهِ كَمَا تَقْدَمُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ) وَكَذَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ كَمَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَأُورِدَ



ﷺ قال : إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْبَيْلِغَ مِنَ الرُّجَالِ الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ كَمَا  
تَتَخَلَّلُ الْبَقْرَةُ ، قال الترمذي حديث حسن ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ  
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : هَلَاكَ الْمُتَنَطِّعُونَ ، قَالَهُ تَائِلًا ، قَالَ الْعُلَمَاءُ  
يَعْنِي بِالْمُتَنَطِّعِينَ الْمُبَالِغِينَ فِي الْأُمُورِ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنْ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي بِجَلِيسًا

في النهاية وقال في آخر كما تتخلل البقرة الكلام بلسانها قال العاقولي ضرب المثل  
بالبقرة لأنها تأخذ نبات الأرض والعلف بألسنتها دون سائر الدواب فانها تأخذ ذلك  
باسنانها فنبه بذلك على أن أولئك لا يهتمون إلى ما كل إلا بهذه الطريق كما أن  
البقرة لا تتمكن أن تأكل إلا بهذه الطريق وانهم في فعلهم هذا لا يفرقون بين قول  
الحق والباطل بل انهم يصدد تحصيل شيء سواء كان بقول باطل أو بحق والبقرة  
جمع البقر واستعماله بالتاء قليل ( قوله يتخلل بلسانه ) هو الذي يتشدد بالكلام  
ويقحم به لسانه ويلفه كما تلف البقرة الكلام بلسانها لها ( قوله وروينا في صحيح  
مسلم ) ورواه أحمد وأبو داود كلهم من حديث ابن مسعود ( قوله هلك المتنطعون )  
بتقديم المثناة القوفية على التون هم المتعمقون المغالون في الكلام المتكلمون بأقصى طرقهم  
ماخوذ من النطع وهو الغار الأعلى من النعم ثم استعمل في كل تعمق قولاً وفعلًا  
قال العاقولي ويدخل في هذا الذم ما يكون القصد فيه مقصوداً على مراعاة اللفظ  
وحجى المعنى تابعا للفظ اما اذا كان بالعكس فهو الممدوح وهو أن يدع الرجل  
نفسه تجرى على سجيته فيما يروم التعبير عنه من المعاني كما قال

أرسلت نفسي على سجيته وقلت ما قلت غير محتشم

( قوله المباليغين في الأمور ) ودخل فيها المبالغة في الكلام والتكلف في الفصاحة  
وهذا وجه إيراده هنا ( قوله وروينا في كتاب الترمذي ) (١) ( قوله إن من  
أحبكم الخ ) مبنى على قاعدة وهي أن المؤمن من حيث الإيمان محبوبون ثم قد

(١) كذا - فهنا يياض بالأصل . ع

يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 الثَّرَائِرُونَ وَالتَّشْدِقُونَ وَالتَّفِيهِقُونَ ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْنَا الثَّرَائِرُونَ  
 وَالتَّشْدِقُونَ فَمَا التَّفِيهِقُونَ ؟ قَالَ الْمُتَكَبِّرُونَ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ  
 قَالَ وَالثَّرَائِرُ هُوَ الْكَثِيرُ الْكَلَامِ وَالتَّشْدِقُ مَنْ يَتَطَاوَلُ عَلَى النَّاسِ فِي  
 الْكَلَامِ وَيَبْدُو عَلَيْهِمْ ، وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِي الدَّمِّ تَحْسِينُ الْفَظِّ الْخُلْبِ  
 وَالْمَوَاعِظِ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا إِفْرَاطٌ وَإِغْرَابٌ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهَا تَهْيِيجُ الْقُلُوبِ  
 إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِحُسْنِ الْفَظِّ فِي هَذَا أَثَرٌ ظَاهِرٌ

يتفاضلون في صفات الخير وشعب الايمان فيتميز الفاضل بزائد محبة وقد يتفاوتون  
 في الرذائل فيصبرون مبغوضين (٢) من حيث هم كذلك ويصير بعضهم أبغض  
 من بعض وقد يكون الشخص الواحد محبوبا من وجهه مبغوضا (٣) من وجهه  
 آخر وعلى هذه القاعدة فرسول الله ﷺ يحب المؤمنين كافة من حيث هم مؤمنون  
 وأحسنهم أخلاقا من أشدهم حبا عنده ويبغض العصاة من حيث هم عصاة  
 واسوءهم أخلاقا من أشدهم بغضا عنده (قوله لما المتفهيقون قال المتكبرون) أي  
 ومن كبرهم يذشأ تشدقهم بالكلام اذ المتفهيق الذي يتوسع في الكلام ويفتح به فاه  
 مأخوذ من الفهق وهو الامتلاء والاتساع يقال أفهقت الاناء فهق فها والثرثار  
 هو الكثير الكلام قال العاقولي الثرثار هو الذي يكثر الكلام تسكفا وخروجا  
 عن الحق والثرثرة كثرة الكلام وترديده (قوله والمتشديق ... في الكلام الخ) وقال  
 آخرون المتشديق المتوسع في الكلام من غير احتياط واحتراز وقيل المتشديق  
 المستهزئ بالناس يلوى شذقه بهم وعليهم (قوله افراط) أي مجاوزة الحد الذي  
 ينبغى (قوله واغراب) أي اتيان اللفظ الغريب الوحشى (قوله ولحسن اللفظ  
 في هذا) أي تهيج القلوب الى الطاعة (أثر ظاهر) ولذا استحب كونها بليغة أي في غاية من

﴿ فصل ﴾ وَيُكْرَهُ لِمَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ أَنْ يَتَحَدَّثَ بِالْحَدِيثِ الْمُبَاحِ فِي غَيْرِ هَذَا الْوَقْتِ وَأَعْنَى الْمُبَاحِ الَّذِي أَسْتَوَى فِيهِ لَهُ وَتَرْكُهُ ، فَأَمَّا الْحَدِيثُ الْمُحَرَّمُ فِي غَيْرِ هَذَا الْوَقْتِ أَوِ الْمَكْرُوهُ فَهُوَ فِي هَذَا الْوَقْتِ أَشَدُّ تَحْرِيمًا وَكَرَاهَةً وَأَمَّا الْحَدِيثُ فِي الْخَيْرِ كَمَا كَرَّةَ الْعِلْمِ وَحِكَايَاتِ الصَّالِحِينَ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْحَدِيثُ مَعَ الضَّيْفِ فَلَا كَرَاهَةَ فِيهِ بَلْ هُوَ مُسْتَحَبٌّ وَقَدْ تَظَاهَرَتِ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ بِهِ ، وَكَذَلِكَ الْحَدِيثُ لِإِعْذَارِ وَالْأُمُورِ الْعَارِضَةِ لَا بِأَسَبَبٍ ، وَقَدْ

الفصاحة ورصانه (١) السبك وجزالة اللفظ وعلو ذلك بأنها حينئذ تكون أوقع في النفس بخلاف المبتذلة الركيكة كالمشتبهة على الالفاظ المألوفة أى في كلام العوام أو نحوهم فلا ينافي قولهم فيها مفهومة أى قرينة الفهم لأكثر الحاضر من خالية عن الغريب لأن الغريب الوحشى لا ينتفع به \* (قوله ويكره لمن صلى العشاء الآخرة) أى لمن دخل وقتها وفعلها فيه أو قدره ان جمعها تقديمها لا قبل ذلك على الأوجه وانما كرهلانه ربما فوت صلاة الليل وأول وقت الصبح أو جميعه وليختم عمله بأفضل الأعمال ومقتضى الاول كراهته قبلها أيضا (٢) لكن فرق الاسنوى بأن اباحة الكلام قبلها ينتهى بالامر بأيقاعها في وقت الاختيار وأما بعدها فلا ضابط له فكان خوف الفوات فيه أكثر وحينئذ فيكره الكلام قبلها ان فوت وقت الاختيار أى انه خلاف الاولى والا فلا ووصف العشاء بالآخرة بعد الهمزة وكسر المعجمة للتأكيذا واحتراز أمن المغرب فان العرب كانت تسميه العشاء ولذا جاء النهى عن تسميته بذلك ولا كراهة في وصفها بذلك خلافا للاصمعى (قوله الحديث المحرم) أى كالغيبية ونحوها (قوله والمكروه) كالمباح الذى لا يعنى ويخشى منه أن يجر الى المكروه (قوله فلا كراهة) بل هو مستحب لما صح فيه من فعله ﷺ ذلك ولان هذا خير ناجز

(١) في بعض النسخ (ورسالة) وفي بعضها (ورزاة) والصواب ما ذكرناه أخذنا

من كتب اللغة (٢) أى قبل الصلاة بعد دخول الوقت . ع

أَشْتَهَرَتِ الْأَحَادِيثُ بِكُلِّ مَا ذَكَرْتُهُ وَأَنَا أَشِيرُ إِلَى بَعْضِهَا مُخْتَصَرًا وَأَرْمُزُ إِلَى كَثِيرٍ مِنْهَا . رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي بَرزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا، وَأَمَّا

ولا يترك لمفسدة متوهمة ( قوله بكل ما ذكرته ) أي من الكراهة تارة وعدمها أخرى ( قوله رويناه في صحيحي البخاري ومسلم ) أي من جملة حديث وقد أخرج الحديث بجملة أحمد والشيخان وأصحاب السنن الأربعة وابن خزيمة والطبراني والاسماعيلي وأبو عوانة والدارقطني والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم كذا في شرح العمدة للعلامة شمس الدين زباد السخاوي وأخرجه الدارمي قال وأخرج الدارقطني في الأفراد هذا الحديث عن ابن عباس قال نهى النبي ﷺ عن النوم قبلها والحديث بعدها يعني العشاء وقال إنه غريب من هذا الوجه اهـ ( قوله كان يكره النوم قبل العشاء ) أي قبل صلاتها لأنه قد يكون سببا لفوات وقتها وتأخيرها عن وقتها المختار ولئلا يتساهل الناس في ذلك فينامون عن صلاتها جماعة وقد اختلف العلماء في ذلك فمنهم من كرهه ونقل عن عمر وابنه وابن عباس وأبي هريرة وقال به مالك والشافعي ومنهم من رخص فيه ونقل عن علي وابن مسعود وأبي موسى وذهب إليه بعض الكوفيين ومنهم من قيد الرخصة بربطها بالذي له من يوقظه أو عرف من عادته أنه لا يستغرق وقت الاختيار بالنوم وقال ابن الصلاح هذا الحكم ليس خاصا بالعشاء بل جميع الصلوات كذلك وقال الاسنوي في المهمات سياق كلامهم يشعر بأن الكراهة بعد دخول الوقت ويحتمل قبل دخوله بعد فعل المغرب لخوف فوات الوقت وإن كان غير مخاطب بها وتبعه بعض من تأخر عنه ومحل جواز النوم بعد دخول الوقت إن غلبه بحيث صار لا يميز له ولم يمكنه دفعه أو غلب على ظنه أنه يستيقظ وقد بقي من الوقت ما يسعها وطهرها وإلا حرم قال كثيرون ولو قبل دخول الوقت إلا أنه كما قال أبو زرعة خلاف المنقول ( قوله والحديث بعدها ) لما تقدم ولأن الله جعل الليل سكنا وهذا يخرج من ذلك ولأن السهر في الليل سبب للكسل في النهار عما يتوجه من الطاعات والمصالح

الأجاديثُ بالترخيص في الكلامِ الأُمور التي قَدَّمْتُها فكثيرةٌ، فَمِنْ ذَلِكَ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ فِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْعِشَاءُ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ الْيَوْمَ أَحَدٌ، وَمِنْهَا حَدِيثُ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي صَحِيحَيْهِمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَعْتَمَ بِالصَّلَاةِ حَتَّى أَتَاهَا اللَّيْلُ ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لِمَنْ حَضَرَهُ عَلَى رَسُولِهِمْ أَعْلَمَكُمْ وَأَبْشَرُوا أَنْ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ يُصَلِّي

الدينية وقد يقع فيه من اللفظ والفحش ما لا يليق ختم اليقظة به وكان عمر رضى الله عنه يضرب الناس على الحديث بعد العشاء أسمراً أول الليل ونوما آخره أريحوا كتابكم وهذا محمول على الحديث المباح الذي لا مصلحة فيه (قوله فمن ذلك حديث ابن عمر الخ) قال السخاوي بعد تحريمه بهذا اللفظ حديث صحيح أخرجه أحمد والشيخان وأبو عوانة والترمذي والنسائي (قوله صلى العشاء في آخر حياته) في رواية جابر أنه كان قبل موته بشهر (قوله أرايتكم) بفتح التاء ضمير مخاطب والكاف كذلك ولا محل لها من الاعراب والهمزة الاستفهام والرؤية بمعنى العلم أو البصر والجواب محذوف أى قالوا نعم قال احفظوها واحفظوا تأنيدها (قوله على رأس) أى عند رأس (قوله لا يبقى ممن هو على وجهه) الأرض اليوم أجد (أى بعد المائة) قوله ومنها حديث أبي موسى الأشعري الخ) وكذا رواه أبو عوانة وأبو نعيم في المستخرج قاله السخاوي (قوله أعتم بالعشاء) أى أخرها حتى اشتدت عتمة الليل أى ظلمته (قوله ابهار الليل) بأسكان الموحدة تشديد الراء أى انتصف (قوله على رسلكم) بكسر الراء وفتحها لغتان الكسر أفصح أى تأنوا (قوله أن من نعمة الله الخ) بفتح الهمزة معمول لقوله أعلمكم وكذا قوله انه (١) بفتح الهمزة هي ومعمولاها في تأويل مصدر (٢) اسم أن الأولى وفي الحديث جواز الكلام بعد

هَذِهِ السَّاعَةُ غَيْرَ كُمْ أَوْ قُلْ مَا صَلَّى أَحَدٌ هَذِهِ السَّاعَةَ غَيْرَ كُمْ ، وَمِنْهَا حَدِيثُ  
 أَنَسٍ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّهُمْ أَنْتَظَرُوا النَّبِيَّ ﷺ فَجَاءَهُمْ قَرِيباً مِنْ  
 شَطْرِ اللَّيْلِ فَصَلَّى بِهِمْ يَعْنِي الْعِشَاءَ قُلْ ثُمَّ خَطَبَنَا فَقَالَ أَلَا إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا  
 ثُمَّ رَقَدُوا وَإِنكُمْ أَنْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ ، وَمِنْهَا حَدِيثُ ابْنِ  
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي مَبْنِيِّهِ فِي بَيْتِ خَالَتِهِ مَيْمُونَةَ قَوْلُهُ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ

صلاة العشاء اذا كان في خير (قوله ومنها حديث أنس في صحيح البخاري) قال  
 السخاوي بعد تخريج الحديث بهذا اللفظ - الا أنه قال محل انتظرتهم : ما انتظرتهم ٧  
 وزاد في آخره : فكأنني انظر الى و يبص خاتمه في يده - حديث صحيح رواه أحمد  
 والبخاري موصولاً ومعلقاً وأخرجه مسلم من طريق حماد بن سامة عن ثابت عن  
 أنس نحوه . والحديث عند الطحاوي من حديث أنس بن عياض وعبد الله بن  
 بكر السهمي . وعبد الله بن عمر وعند المخلص في الاول من حديثه من حديث حميد  
 عن أنس اهـ (قوله لا) حرف استفتاح (قوله ان الناس) أى اليهودين (قوله  
 ما انتظرتهم الصلاة) أى مدة انتظاركم اياها (قوله ومنها حديث ابن عباس النخ)  
 رواه البخاري في باب السمر من كتاب العلم وغيره وقال السخاوي بعد أن أخرجه  
 بتمامه والفظه عن ابن عباس قال بت في بيت ميمونة ليلة كان رسول الله ﷺ  
 عندها ليعلم كيف صلاته ﷺ بالليل فتحدث مع أهله ساعة ثم رقد فلما بقي ثلث  
 الليل الآخر أو نصفه قعد فنظر في السماء فقال ان في خلق السموات والارض  
 حتى قرأ هذه الآيات ثم قام فتوصلاً واستن ثم صلى احدى عشرة (١) ركعة ثم أذن  
 بلال بالصبح فصلى ركعتين ثم خرج فصلى بالناس الصبح أخرجه البخاري في  
 تفسير سورة آل عمران والتوحيد بتمامه وفي الأدب ورواه مسلم وأبو عوانة والطحاوي  
 وترجم البخاري لهذا الحديث في العلم بالسمر في العلم وأورده من طريق الحكم  
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بلفظ بت في بيت خالتي ميمونة وكان ﷺ

صلى العشاء ثم دخل فحدث أهله وقوله نام الغليم ، ومنها حديث عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنهما في قصة أضيافه واحتباسه عنهم حتى صلى العشاء ثم جاء وكلمهم وكلم امرأته وأبنته وتكرر كلامهم ، وهذان الحديثان في الصحيحين ، ونظائر هذا كثيرة لا تنحصر وفيما ذكرناه أبلغ كفاية والله الحمد ﴿فصل﴾ يكره أن تسمى العشاء الآخرة العتمة الأحاديث الصحيحة المشهورة

عندها في ليلتها فصلى العشاء ثم جاء الى منزله فصلى أربع ركعات ثم نام ثم قام ثم قال نام الغليم أو كلمة تشبهها ثم قام فقمت عن يساره وذكر الحديث فتكلف غير واحد من الأئمة لمطابقته للترجمة غافلين عن كونه كما أفاده شيخنا أشار بإيراده الى ما في الرواية التي أوردتها وهو قوله فتحدث مع أهله ساعة ﴿فائدة﴾ روي الطبراني في الدعاء هذا الحديث من وجه آخر وفيه أنه صلى الله عليه وسلم لما دخل منزله قال ياميمونة قالت لبيك يا رسول الله قال ما أتاك ابن أختك قالت بلي هو هذا قال أفلا عشتيه ان كان عندك شيء قالت قد فعلت قال فوطأت له قالت نعم فقال رسول الله ﷺ الى فراشه ، يحتمل ان يفسر به مأهمه في قوله فتحدث مع أهله ساعة في روايتنا ولكن الظاهر أنه إنما أراد أخص من ذلك اهـ (قوله نام الغليم) بضم المعجمة تصغير غلام وفي بعض نسخ البخاري، يأم الغليم قال الحافظ ابن حجر هو تصحيف لم يثبت به رواية (قوله ومنها حديث عبد الرحمن) رواه الشيخان وتقدم الكلام عليه في كتاب الأسماء \* (قوله يكره أن تسمى العشاء الآخرة عتمة) أى بفتح المهملة والقوية والميم وهى شدة الظلمة (قوله للأحاديث الصحيحة المشهورة) منها حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم ألا إنها العشاء وهم يعتمون بالابل رواه مسلم ورواه الشافعي وزاد في روايته وكان ابن عمر اذا سمعهم يقولون العتمة صاح وغضب وجاء من حديث أنى هريرة مرفوعا نحوه أخرجه ابن ماجه بسند حسن وجاء من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعا لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم فانها في كتاب الله العشاء وانما سميتها الاعراب العتمة من أجل ابلها لخلابها

في ذلك ، ويُكرهه أيضاً أن تُسمى المغربُ عِشاءً ، روينا في صحيح البخاري عن عبد الله بن مغفل المزني رضي الله عنه وهو بالغين المعجمة قال : قال رسول الله ﷺ لا تغلبنكم الأعرابُ على اسمِ صلاتكم المغرب ، قال ويقول الأعرابُ العِشاء ، وأما الأحاديث الواردةُ بِتسمية العِشاء عتمةً كحديث أو يعلمون ما في الصبح والعتمة لا توها وأوحوا ، فالجوابُ عنها من وجهين (أحدهما) أنها

أخرجها أبو يعلى وأبو نعيم والبيهقي وآخرون وفي سند الحديث رجل مبهم (قوله روينا في صحيح البخاري الخ) قال السخاوي بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه أحمد والبخاري والاسماعيلي في مستخرجه ومن طريقه أخرجه البيهقي في السنن لكن قال لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم فان الأعراب تسميها عتمة وهو بهذا اللفظ عند الطبراني وعند أبي نعيم (١) في مستخرجه رواه من حديث علي بن عبد العزيز البغوي عن أبي معمر شيخ البخاري فيه وقال الاسماعيلي عقبه إنه يدل على أنه في صلاة عشاء الآخرة ولذا روى عن ابن عمر أي شيخ أبي معمر عن عبد الوارث بن عبد الصمد عن أبيه قال البيهقي إلا أن الذين روه عن عبد الصمد على اللفظ الاول وكذا قال السخاوي وصدق فيما قال فقد رواه عنه الأكثر كذلك فلذلك كانت روايتهم أرجح لكن الذي جنيح اليه شيخنا يعني الحفاظ كونها حديثين أحدهما في المغرب والآخر في العشاء وكانا جميعا عند عبد الوارث بسند واحد اه (قوله لا يغلبنكم) بالتحية وفي نسخة بالقوية (الأعراب) كما تقدم في باب أذكار المساجد سكان البوادي (قوله صلاتكم المغرب) بحر المغرب صفة لصلاة وبالرفع خبر مبتدا محذوف وبالنصب بأعني والمعنى لا تتبعوا الأعراب في تسميتهم المغرب عشاء لأن الله تعالى سماها مغرباً وتسمية الله أولى من تسميتهم والمغرب النهي خوف الإشتباه على غيرهم من المسلمين كذا في تحفة القاري والنهي فيه للتنبيه لا للتحريم لما سيأتى عقبه في التفصيل (قوله كحديث أو يعلمون الخ) رواه أحمد والشيخان والنسائي وابن خزيمة وغيرهم (قوله ولو حيوا) أي كان محيهم حيوا (قوله وإنما



وَقَعَتْ بَيَانًا لِكَوْنِ النَّهْيِ لَيْسَ لِلتَّحْرِيمِ بَلْ لِلتَّنْزِيهِ (وَالثَّانِي) أَنَّهُ خُوطِبَ  
بِهَا مَنْ يُخَافُ أَنَّهُ يَلْتَمِسُ عَلَيْهِ الْمُرَادُ لَوْ سَمَّاهَا عِشَاءً ، وَأَمَّا تَسْمِيَةُ الصُّبْحِ  
غَدَاةً فَلَا كَرَاهَةَ فِيهِ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ ، وَقَدْ كَثُرَتِ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ  
فِي اسْتِعْمَالِ غَدَاةٍ ، وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا كَرَاهَةَ ذَلِكَ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ ،

وَقَعْتُ بَيَانًا (أَخ) وَمِثْلُ ذَلِكَ وَاجِبٌ عَلَيْهِ ﷺ يَثَابُ عَلَيْهِ ثَوَابُ الْوَاجِبِ (قَوْلُهُ الثَّانِي)  
أَنَّهُ خُوطِبَ بِهَا (أَخ) أَيْ فَيَكُونُ عَلَى طَبَقِ حَدِيثِ حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَفْهَمُونَ وَذَلِكَ أَنَّهُ  
لَوْ ذَكَرَ الْعِشَاءَ بِلَفْظِهِ لَمَا فَهَمَ ذَلِكَ الْخَاطِبُ إِلَّا أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا الْمَغْرِبَ إِذْ هُوَ الْمُسَمَّى  
بِالْعِشَاءِ عِنْدَهُمْ فَلَدَفَعَ ذَلِكَ عِبْرَ بِلَفْظِ الْعَتَمَةِ عَنْهَا قَالَ الْمَصْنِفُ وَقَوَاعِدُ الشَّرْعِ  
مُتَظَاهِرَةٌ عَلَى إِحْتِمَالِ اخْفِافِ الْمَقْسِدَيْنِ لِدَفْعِ اعْظَمَهُمَا وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ كَوْنُ  
ذَلِكَ قَبْلَ النَّهْيِ عَنْهُ وَقَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ فِي الْهُدَى قَالَ ﷺ لَا يَغْلِبُكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى  
اسْمِ صَلَاتِكُمْ إِلَّا وَأَنَّهَا الْعِشَاءُ وَأَنَّهُمْ يَسْمُونَهَا الْعَتَمَةَ وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَوْ يَعْلَمُونَ  
مَا فِي الْعَتَمَةِ الْخَفِيلُ هَذَا نَاسَخَ الْمَنعَ وَقِيلَ بِالْعَكْسِ وَالصَّوَابُ خِلَافُ الْقَوْلَيْنِ  
فَإِنَّ الْعِلْمَ بِالتَّارِيخِ مُتَعَذِّرٌ وَلَا تَعَارُضُ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ فَانَّهُ لَمْ يَنْهَ عَنْ إِطْلَاقِ اسْمِ الْعَتَمَةِ  
بِالسَّكِيَّةِ إِنَّمَا نَهَى عَنْ هَجْرَانِ اسْمِ الْعِشَاءِ وَهُوَ الْاسْمُ الَّذِي سَمَّاهَا اللَّهُ بِهِ فِي كِتَابِهِ  
وَيَغْلِبُ عَلَيْهَا اسْمُ الْعَتَمَةِ فَإِذَا سَمِيَ الْعِشَاءُ وَاطْلُقَ عَلَيْهَا الْعَتَمَةُ أَحْيَانًا فَلَا بَأْسَ  
وَهَذَا مَحَافِظَةٌ مِنْهُ ﷺ عَلَى الْأَسْمَاءِ الَّتِي سَمَى اللَّهُ تَعَالَى بِهَا الْعِبَادَاتِ فَلَا تَهْجُرُ وَيُؤْثَرُ  
غَيْرُهَا كَمَا فَعَلَهُ الْمُتَأَخِّرُونَ فِي هَجْرَانِ الْفَاطِ النَّصُوصِ وَإِثَارِ الْمَصْطَلَحَةِ الْحَادِثَةِ عَلَيْهَا  
وَنَشَأَ بِسَبَبِ ذَلِكَ مِنَ الْفَسَادِ مَا لِلَّهِ بِهِ عَلِيمٌ وَهَذَا كَمَا يَحَافِظُ عَلَى تَقْدِيمِ مَا قَدَّمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى وَتَأْخِيرِ مَا أَخْرَاهُ كَمَا بَدَأَ بِالْصِفَا وَقَالَ أَبَدُهُ وَأَبَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ وَبَدَأَ فِي الْعِيدِ  
بِالْصَّلَاةِ ثُمَّ نَحَرَ بَعْدَهَا وَأَخْبَرَانِ مِنْ ذَبْحِ قَبْلِهَا فَلَا نَسْكَ لَهُ تَقْدِيمًا لَمَّا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ  
فِي قَوْلِهِ فَصَلَ لِرَبِّكَ وَانْحَرِ وَنَظَائِرُهُ كَثِيرَةٌ اهـ (١) ثُمَّ مَا جَزَمَ بِهِ هُنَا وَفِي الْمَنْهَاجِ  
وَالرُّوضَةِ مِنَ السَّكْرَاهَةِ خَالَفَهُ فِي الْمَجْمُوعِ فَقَالَ نَصُّ الشَّافِعِيِّ عَلَى أَنَّهُ بِسَبَبِ أَنْ  
لَا يَسْمَى بِذَلِكَ وَذَهَبَ إِلَيْهِ الْمُحَقِّقُونَ مِنْ أَصْحَابِنَا وَقَالَ طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ يَكْرَهُ اهـ  
(قَوْلُهُ) وَقَدْ كَثُرَتِ الْأَحَادِيثُ فِي اسْتِعْمَالِ الْغَدَاةِ أَيْ كَحَدِيثِ أَبِي قَتَادَةَ الطَّوِيلِ

ولا بأس بتسمية المغرب والعشاء عشاءين ، ولا بأس بقول العشاء الآخرة وما نقل عن الأصمعي أنه قال لا يقال العشاء الآخرة فغلط ظاهراً فقد ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال : أيما امرأة أصابت بخوراً فلا تشهد معنا العشاء الآخرة وثبت ذلك من كلام خلائق لا يخصصون من الصحابة في الصحيحين

في نومهم عن الصبح حتى طلعت الشمس ففيه فصل رسول الله ﷺ ركعتين ثم صلى الغداة وكحديث عمران بن حصين في ذلك أيضاً ففيه فصل بنا الغداة وكلاهما في مسلم وكحديث أبي هريرة كان ﷺ ينقل من صلاة الغداة حين يعرف الرجل حليسه متفق عليه ( قوله ولا بأس بتسمية المغرب والعشاء عشاءين ) أي على سبيل التغليب كما قال في الظهر والعصر الظهرين والعصرين ( قوله فقد ثبت في صحيح مسلم ) ورواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان كلهم من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : أيما امرأة أصابت بخوراً الخ قال السيحاوي بعد أن ذكر أن مدار الحديث عند هؤلاء على أبي علقمة قال حدثني يزيد بن خصيفة عن بشر بن سعيد عن أبي هريرة فذكر قال النسائي لا نعلم أحداً تابع ابن خصيفة على قوله عن أبي هريرة وقد خالفه يعقوب بن عبد الله بن الأشج فرواه عن بشر بن سعيد فقال عن زينب الثقفية يعني بدل أبي هريرة وكذا رواه بكير بن عبد الله ابن الأشج أخو يعقوب والزهرى لكنه غير محفوظ من حديثه خاصة كلاهما عن بشر ورواية بكير في صحيح مسلم أيضاً واختلف على كل من الأخوين فيه أما يعقوب فقد روى عنه كرواية ابن خصيفة أخرجه المحاملى في الثاني عشر من فوائده ولفظه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لزينب امرأة عبد الله إذا خرجت إلى المسجد لصلاة المغرب فلا تطيبين ، وأما بكير فقد روى عنه أيضاً عن بشر عن زيد بن خالد الجهني رفعه لا تمنعوا إماء الله مساجد الله وليخرجن ثقلات أي تاركات للطيب أهـ والبخور بفتح الموحدة وتخفيف المعجمة في الحديث نهى من أرادت شهود المسجد من الطيب ومنع المتطية من حضوره وفيه دليل على جواز قول الناس العشاء الآخرة وأما ما نقل عن الأصمعي أنه قال من الحال قول العامة

وغيرهما ، وقد أوضحت ذلك كله بشواهده في تهذيب الأسماء واللغات  
وبالله التوفيق

﴿ فصل ﴾ ومما ينهى عنه إفشاء السر، والأحاديث فيه كثيرة وهو

العشاء الآخرة لانه ليس لنا إلا عشاء واحدة فلا توصف بالآخرة فهذا القول غلط  
لهذا الحديث قال في شرح مسلم فقد صح ذلك عن رسول الله ﷺ ومائشة  
وأنس والبراء وآخرين اه وحديث أنس عند البخاري أخر ﷺ (١)  
العشاء الآخرة (قوله وقد أوضحت ذلك الخ) لم أجده في نسختي من التهذيب (٢)  
واعلم سقط من الكتاب \* (قوله ومما ينهى عنه افشاء السر) اى اذاعة واشاعة مايسر  
به اليك انسان ويستتره عندك يترتب على افشائه مضرة عليه أولا (قوله والاحاديث فيه  
كثيرة) اى فمنها ما أخرجه البيهقي بسند حسن عن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن  
حزم مرسلانما يجالس المتجالس بالامانة فلا يحل لاحدهما ان يفشى على  
صاحبه ما يكره وأخرجه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود  
ومنها ما أخرجه الديلمي في مسنده عن أسامة مرفوعا الجالس امانة فلا يحل لمؤمن  
ان يرفع على مؤمن قبيحا ومنها ما أخرجه أبوداود من حديث ابن أبى ذؤيب عن ابن  
اخى جابر عن عمه ان النبي ﷺ قال الجالس بالامانة الا ثلاثة بجالس سفك دم حرام  
أو فرج حرام أو اقتطاع مال بغير حق وأوله عند العسكري والديلمي عن علي، ومنها ما  
أخرجه ابويعلی والطبرانی وغيرهما عن أنس ان النبي ﷺ قال له يا أنس اكنتم سرى تكن  
مؤمنا، ومنها ما أخرجه مسلم عن أنس قال بعد : ولقد سألتني عنه أم سليم فما أخبرتها  
وأخرج مسلم عن أنس أيضا ان النبي ﷺ بعثه في حاجة فقالت له ما حاجتك فقلت  
انها سرقات لا تحدثني بسر رسول الله ﷺ قال أنس والله لو حدثت به أحد ألدتكم  
يأثابت (٣) وأخرج هذا الحديث البخاري في الادب المفرد كما سبقت الاشارة اليه  
في كتاب السلام ومنها ما أخرجه مسلم وأبوداود عن أبي سعيد مرفوعا إن من أعظم

(١) نسخة (أنه صلى ﷺ) (٢) وكذا لم نجده في نسختنا (٣) ينظر هذا

حَرَامٌ إِذَا كَانَ فِيهِ ضَرَرٌ أَوْ إِيْذَاءٌ ، رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِالْحَدِيثِ ثُمَّ التَفَتَ فِيهِ أَمَانَةٌ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ

﴿فصل﴾ يُكْرَهُ أَنْ يُسْأَلَ الرَّجُلُ فِيهِ ضَرْبَ امْرَأَتِهِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ ، قَدْ رَوَيْنَا فِي أَوَّلِ هَذَا الْكِتَابِ حِفْظَ اللِّسَانِ الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ فِي السُّكُوتِ عَمَّا لَا تَظْهَرُ فِيهِ الْمَصْلَحَةُ وَذَكَرْنَا الْحَدِيثَ الصَّحِيحَ : مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ ، وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يُسْأَلُ الرَّجُلُ

الْأَمَانَةُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يَفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتَفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا ذَكَرَ ذَلِكَ السَّخَاوِيُّ (قوله ضرر) أى فى النفس أو المال أو غيرها (قوله أو إيذاء) أى يتأذى بأشاعة ذلك وإن لم يحصل منه ضرر فإن لم يترتب عليه أذى ولا ضرر كره (قوله) رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالضَّيَاءُ كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ وَرَوَاهُ أَبُو يَعْلَى فِي مُسْنَدِهِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ كَذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (قوله) إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِالْحَدِيثِ ثُمَّ التَفَتَ فِيهِ أَمَانَةٌ قَالَ الْمَظْهَرُ أَيْ إِذَا حَدَّثَ أَحَدٌ عِنْدَكَ حَدِيثًا ثُمَّ غَابَ عَنْكَ صَارَ حَدِيثُهُ أَمَانَةً عِنْدَكَ وَلَا يَجُوزُ أَضَاعَتُهَا قَالَ الطَّبْطَبِيُّ وَظَاهِرُ أَنَّ اللَّفْظَ هُنَا عِبَارَةٌ عَنِ التَّفَاتِ خَاطِرُهُ إِلَى مَا تَكَلَّمَ بِهِ فَالْتَفَتَ يَمِينًا وَشِمَالًا اسْتِطَاعًا وَكَذَا قَالَ الْعَاقِلِيُّ الْمُرَادُ مِنَ الْإِلْتِفَاتِ الْإِلْتِفَاتُ بِوَجْهِهِ وَالْمَعْنَى أَنَّ حَدِيثَهُ عِنْدَكَ أَمَانَةٌ إِذَا التَفَتَ بِوَجْهِهِ فَلَا تَضِيعُ أَمَانَتُهُ فَكَيْفَ إِذَا غَابَ (قوله فهو) أى الحديث وفى نسخة فهي وأنته مع عودته إِلَى الْحَدِيثِ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى الْحِكَايَةِ ﴿قوله﴾ قَدْ رَوَيْنَا فِي أَوَّلِ هَذَا الْكِتَابِ حِفْظَ اللِّسَانِ بِالْجُرْ بَدَلٍ مِنْ أَوَّلٍ أَوْ نَعْتَ لَهُ وَيَصِحُّ فِيهِ الِرْفَعُ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ عَنْ مَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ وَالنَّصَبُ بِتَقْدِيرِ أَعْنَى (قوله) وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ (الخ) وَكَذَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ كَمَا فِي تَسْدِيدِ الْقَوْسِ وَالْحَدِيثُ صَحِيحٌ كَمَا قَالَ ابْنُ حَبَّشٍ فِي تَنْبِيهِهِ الْأَخْيَارِ (قوله) لَا يُسْأَلُ الرَّجُلُ أَيْ لَاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ سَبَبٌ ذَلِكَ مِمَّا يَسْتَحْيِي مِنْ ذَكَرَهُ

فِيمَ ضَرَبَ أَمْرَاتَهُ

﴿فصل﴾ أما الشعرُ فَقَدَرُونَا فِي مُسْنَدِ أَبِي يَعْلَى الْمُوصِلِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشَّعْرِ فَقَالَ : هُوَ كَلَامٌ حَسَنُهُ حَسَنٌ وَقَبِيحُهُ قَبِيحٌ ، قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَاهُ أَنَّ الشَّعْرَ كَالنَّثْرِ لَيْسَ كَالْتَجَرُّدِ لَهُ وَالْإِقْتِصَارُ عَلَيْهِ

كلام متناع من المطاوعة والتمكين \* (قوله اما الشعر النخ) الشعر كلام موزون قصدا بوزن عربي وخرج بقيد المقصد أى قصد كونه شعرا ما جاء موزونا من الآيات والاحاديث نحو قوله تعالى ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ونحو قوله ﷺ انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وبقولنا بوزن عربي أى وهو ما كان على وزان أحد البحور الخمسة عشر أو الستة عشر ما كان على غيرها من باقى الأبحر المولدة فلا يقال فيه شعر بل نظم فالنظم اعم عن الشعر (قوله فقدرونا النخ) قال فى الامتاع أخرجه البيهقى فى السنن الكبير مرفوعا من عدة طرق وقال الصحيح انه مرسل اه ورواه فى الجامع الصغير بلفظ الشعر بمنزلة الكلام لحسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام وقال رواه البخارى فى الادب المفرد والطبرانى فى الاوسط عن ابن عمر وعبد الرزاق فى الجامع عن عائشة مرفوعا وروى عن الشافعى عن عروة مرسلا أى والمرسل حجة عند الشافعى اذا اعتضدوه وهنا كذلك للمسنند قبله قال ابن عبد البر وجاء موقوفا عن ابن سيرين والشعبي وروى عن الشافعى (قوله حسنه) (١) أى كالمشتمل على التوحيد والزهديات فى الدنيا والترغيب فى الآخرة ومدح النبي ﷺ ومدح الاسلام وذم الكفر وهجاء الكفرة وعلى جميع فوائد علمية أو نحو ذلك مما يعود نفعه فهذا حسن لحسن مائده وجميل فائده (قوله وقبيحه) كهجاء المسلمين والتشبيب بامرأة أو أمرء معين أو مدح الخمر أو مدح ظالم أو نحوه أو المغالاة فى المدح أو نحو ذلك قال الفقهاء المميز للشعر الجائز من غيره انما جاز فى النثر جاز فى الشعر (٢) (قوله ان الشعر كالنثر) أى والمدح والذم انما يدوران مع المعنى ولا عبرة باللفظ موزونا كان أو لا (قوله لكن التجرد له والاقتصار عليه) أى

مَذْمُومٌ ، وَقَدْ ثَبَّتَ الْإِحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ الشَّعْرَ  
وَأَمَرَ حَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ بِهَجَاءِ الْكُفَّارِ

بحيث يكون الشعر مستوليا عليه بحيث يشغله عن القرآن وغيره من العلوم الشرعية  
وذكر الله تعالى قال المصنف في شرح مسلم فهذا مذموم في أي شيء كان فأما  
إذا كان القرآن والحديث وغيرهما من العلوم الشرعية هو الغالب عليه فلا يضره حفظ  
اليسير من الشعر أي الخالي عن الفحش والقبح مع هذا لأن جوفه ليس ممتلئا  
شعرا (قوله) وقد ثبتت الأحاديث بأن رسول الله ﷺ سمع الشعر) أخرج أحمد  
من رواية جابر بن سمرة قال شهدت رسول الله ﷺ أكثر من مائة مرة في  
المسجد ومحابه يتذاكرون الشعر وأشياء من أمر الجاهلية فرأيت تبسم ﷺ  
وأخرجه الترمذي وصححه وأخرجه الطبراني في معجمه الكبير والأحاديث في  
ذلك كثيرة منتشرة قال ابن عبد البر وما استشهد به رسول الله ﷺ وأنشد بين يديه  
أكثر من أن يحفظ (قوله) وأمر حسان بن ثابت بهجاء الكفار) في رواية هاجمهم  
وفي رواية صحيحة هاجمهم وجبريل معك رواه البخاري في الصحيح عن سليمان  
ابن حرب ورواه مسلم من أوجه عن شعبة وتقدم في باب إذا كان المساجد حديث  
أبي هريرة عند البخاري لما استشهد به حسان هل سمعت رسول الله ﷺ يقول  
يا حسان أجب عن رسول ﷺ اللهم ائده بروح القدس فقال أبو هريرة نعم  
وكان يوضع لحسان بن ثابت منبر في المسجد بهجو الكفار عليه وقال له ﷺ  
لما استأذنه في هجو المشركين كيف تعمل بحسبي ونسبي فقال لاسنك منهم كما  
نسل الشعرة من العجين وأنشد حسان في ذلك قصيدته المشهورة التي فيها

هيجوت عهدا فأجبت عنه      وعند الله في ذاك الجزاء  
فإن أبي ووالدتي وعرضي      عرض محمد منكم وقاء  
اتهمجوه ولست له بكف\*      فشركا لحيركا الفداء

وذلك (١) ثابت في الصحيح ثم اعلم أن هجو الكافر إن كان بصيغة عامة فلا خلاف في  
جوازه كما يجوز لعن الكافرين على العموم وإن كان في معين فإن كان حريبا أو مشركا جاز وإن  
كان ذميا فالمتجه المنقول الحرمة قياسا على غيبته \* وحسان بن ثابت هو أحد شعراء النبي

وَبَيَّنَتْ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِنَّ مِنَ الشُّعْرِ حِكْمَةً ،

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كما تقدم في باب الحداء وهو أبو عبد الرحمن ويقال أبو الوليد ويقال أبو الحسام لما ضلته عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وتقطيعه الكفار بشعره وتمزيق أعراضهم حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام بالراء ابن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو ابن مالك بن النجار الانصارى النجارى المدنى وامه الفريضة بنت خالد رونا عن محمد بن اسحق وآخرين بأسانيد قالوا عاش حسان بن ثابت وأبوه ثابت وأبوه المنذر وأبوه حرام كل واحد من الاربعة مائة وعشرين سنة وهذه طرفة عجيبة لا تعرف في غيرهم كذا قاله أبو نعيم وجماعة من الأئمة وعاش حسان ستين سنة في الجاهلية وستين سنة في الاسلام وتوفى بالمدينة سنة أربع وخمسين وشاركه في هذا حكيم بن حزام فانه أيضا عاش ستين في الجاهلية وستين في الاسلام وتوفى سنة أربع وخمسين ولا يعرف لها ثالث في هذا والمراد بالاسلام من حيث انشر وشاع في الناس وذلك قبل هجرة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بنحو ست سنين روى عنه ابنه عبد الرحمن وسعيد بن جبير قال العلماء كان المشركون يهجون الصحابة والاسلام فانتدب لهجوم ثلاثة من الانصار حسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة يعيرونهم بالكفر وبعبادة الاوثان فكان قوله أهون عليهم من قول صاحبيه فلما أسلموا وفقهوا كان قول عبد الله أشد عليهم وقال أبو عبيد اجتمعت العرب على ان أشعر أهل المدن أهل يثرب ثم عبد القيس ثم ثقيف وعلى ان اشعر أهل المدر حسان وهب له النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جارية اسمها سيرين وهى أخت مارية القبطية كذا في التهذيب للمصنف ( قوله وثبت أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال ان من الشعر لحكمة ٧ ) رواه مالك وأحمد وأبو داود من حديث ابن عباس مرفوعا وقال حكما أى بصيغة الجمع وضبطه في المرقاة بضم فسكون قال أى حكمة قال تعالى وآتيناها الحكم صبيا أى الحكمة ورواه أبو داود أيضا من حديث بريدة (١) كذا في الجامع الصغير وهو عند البخارى في الصحيح من حديث ابن كعب بلفظ ان من الشعر لحكمة قال الجوهرى الحكمة الكلام المحكم لفظه الواقع معناه قال شارح الانوار

السنية ولندكر شيئاً من الشعر (١) الذي فيه حكمة على جهة الامثلة للحديث فمن ذلك ما أنشد القرطبي قال أبو العباس الجاني (٢) فأحسن

ليس في (٣) كل ساعة وأوان تنهيا صنائع الاحسان  
فاذا أمكنت فيادر إليها حذرا من تعذر الامكان  
وأنشد الباجي في الصبر

ان الامور اذا انسدت مسالكها فالصبر يفتح منها كل ما ارتتجى (٤)  
لاتيأسن وان طلالت مطالبه اذا استعنت بصبر ان ترى فرجا  
وأنشد بعضهم في الشكر

ان لله غليشا أنعماء عجز الوصف عن الحصر لها  
فلما الحمد على انعامه وله الشكر على الشكر لها

وفي العمل الصالح

واذا افتقرت الى الذخائر لم تجد ذخرا يكون كصالح الاعمال  
وفي التقوى الله عز وجل

فوض (٥) الله لا تترك الى أحد دعها سماوية تجري على قدر  
وهو الذي ينجي للضر والبوس لا تفسدنها برأى منك منكوس  
وفي التوكل على الله عز وجل

توكل على الرحمن في كل حاجة ولم تؤثرن العجز يوما على الطلب  
ألم تر ان الله قال لمريم ولو شاء ادنى الجذع من غير هزها (٦)  
وهزى اليك الجذع بساقط الرطب اليها ولكن كل شيء له سبب  
وفي التقوى لابي الدرداء

يريد المرء ان يعطي مناله ويأتي الله الا ما أراد  
يقول المرء فاندتى ومالى وتقوى الله اولى ما استفاد

وفي الافتقار الى الله سبحانه

(١) في النسخ (الأشعار) (٣) عله الحماسي (٣) في النسخ (لى) (٤) نسخة (ارتجى) (٥) في النسخ استعانت (الى) (٦) أى هزها الجذع، والاولى (هزه) ع



إلهى لك الحمد العظيم حقيقة وما للورى مهما منعت فقير  
وقالو فقير وهو عندى ٧ حاله نعم صدقوا انى اليك فقير  
وفى التوبة قال ابن عبد البر فى التمهيد احسن محمود الوراق حيث يقول  
قدم لنفسك توبة مرجوة قبل المات وقبل قبض (١) الالسن  
بادر بها غلق النفوس فانها اجر وغنم للمنيب المحسن  
وفى التحدث بالنعيم  
الحمد لله حمدا دائما أبدا الله خسي كفى بالله لي سنداً  
كم نعمة سبقت من فضل رحمته منه الى فلا احصى لها عددا  
وفى للبادة الى الخير  
سابق الى الخير وبادر به فائما خلقتك ما تعلم  
وقدم الخير فنكل امرى على الذى قدمه يقدم  
وفى ترك الظلم  
لا تظلمن اذا ما كنت مقتدرا فالظلم مصدره يفضى الى الندم  
تنام عيناك والمظلوم اعينه تدعو عليك وعين الله لم تنم  
وفى ذم البغى  
يا صاحب البغى ان البغى مصرعة فاعدن فخير فعال المرء اعدله  
فلو بغى جبل يوما على جبل لاندك منه أعالىه وأسفله  
وفى اليأس من روح الله  
توقع صنع ربك كيف يأتي بما تهواه من قرج قريب  
ولا تيأس اذا ما تلاب خطيب فكم في الغيب من عجب عجيب  
وأشد بعضهم فى التحذير من الدنيا حذار حذار من بطشى وفتكى  
هي الدنيا تقول بعل فيها فقولي مضحك والفعل مبكى  
وفى فضل العلم قال سابق

العلم يحى قلوب العالمين كما تحيا البلاد اذا مامسها المطر  
والعلم يجلى العمى عن قلب صاحبه كما يجلى سواد الظلمة القمر  
وللفقيه الزاهد ابراهيم بن مسعود التبوكى (١)

ان اولى العلم بها فى القنن تهيئوها من قديم الزمن  
واستعصموا الله فكان التقى أوقى لهم فيها من اقوى الجن (٢)  
 واجتمعوا فى حسن توفيقه وافترقوا فى كل معنى حسن  
 فعالم مستبحر طامل يسلك بالناس سواء السنن  
 وبهمة (٣) مخترط سيفه يغمده فى هام أهل الوثن  
 وحابس فى بيته نفسه معتزل مستمسك بالسنن  
 وهارب شحا على دينه الى البرارى ورءوس القنن  
 وتائب من ذنبه مشفق يبكي بكاء الواكفات الهنن  
 وصامت فى قلبه مقول بالذكر لله طويل اللسن  
 تراه كالأبله (٤) فى ظاهر وهو من اذكي الناس فيما بطن  
 فهم خصوص الله فى أرضه حقا بهم تدرا عنا الحن  
 فليتني كنت لهم خادما وليتني إذ لم أكن لم أكن  
 ومن سوام فرجال رجوا ان يعبروا البحر بغير السفن

انتهى ملخصا ، وفى البحر للرواى الشعر ينقسم الى محرم ومباح ومستحب والمستحب على  
قسمين الاول ما حذر من الآخرة كقول على رضى الله عنه

ولو انا اذا متنا تركنا لكان الموت راحة كل حى  
ولكننا اذا متنا بعثنا ونسأل بعدذا عن كل شى

وكقول الحسن بن على رضى الله عنهما:

الموت خير من ركوب العار والعار خير من دخول النار

---

(١) من بحر السربيع والنونات ساكنة (٢) بحذف همزة (أقوى) ، وقوله (أوقى)  
بالقاف وفى النسخ با وهو تصحيف (٣) بضم الباء أى شجاع لا بهتدى خصمه  
من أين يأتيه (٤) فى النسخ ( تراه لابله ) ع

وَنَبَتْ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَأَنْ يَمْتَلِي جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِي شِعْرًا  
وَكُلُّ ذَلِكَ عَلَى حَسَبِ مَا ذَكَرْنَاهُ

﴿ فصل ﴾ وَمِمَّا يَنْهَى عَنْهُ الْفُحْشُ وَبَذَاهُ اللِّسَانُ وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ  
فِيهِ كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ ، وَمَعْنَاهُ : التَّعْبِيرُ عَنِ الْأُمُورِ الْمُسْتَقْبَحَةِ بِعِبَارَةٍ صَرِيحَةٍ  
وَإِنْ كَانَتْ صَحِيحَةً وَالمُتَكَلِّمُ بِهَا صَادِقٌ وَيَقَعُ ذَلِكَ كَثِيرًا فِي أَلْفَاظِ الْوَقَائِعِ  
وَنَحْوِهَا ، وَيَذْبَحُنِي أَنْ يُسْتَعْمَلَ فِي ذَلِكَ السِّكَنَايَاتُ وَيُعْبَرُ عَنْهَا بِعِبَارَةٍ جَمِيلَةٍ  
يُفْهَمُ بِهَا الْغَرَضُ وَهَذَا جَاءَ الْقُرْآنُ الْعَزِيزُ وَالسُّنَنُ الصَّحِيحَةُ الْمُسْكِرَةُ قَالَ  
اللَّهُ تَعَالَى : أَحْلَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ، وَقَالَ تَعَالَى : وَكَيْفَ  
تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ ، وَقَالَ تَعَالَى : وَإِنْ طَلَقْتُمْوهُنَّ مِنْ

فَاللَّهُ مِنْ هَذَا وَهَذَا جَارِي

والقسم الثاني ما حث على مكارم الاخلاق كما حكي عن مالك انه مر باب قوم  
فسمع رجلا يشد

أنت أخي وأنت حرمة جاري      وحقيق على حفظ الجوار  
ان للجار ان تغيب عنا      حافظا للمغيب في الاسرار  
ما أبالي اكان بالباب ستر      مسبل ام بقى بغير ستر

فدق مالك الباب وقال علموا صبيانكم مثل هذا الشعر اه ومن المستحب  
مدح النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والصحابة وأهل العلم والتقوى كما لا يخفى والقسمان الاخير ان  
ستأتى أمثلتهما (قوله) وثبت انه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال لان يمتليء جوف أحدكم قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ  
من ان يمتليء شعرا) رواه البخاري من حديث ابن عمر هكذا ورواه أحمد  
والشيخان والاربعة من حديث أبي هريرة وقالوا لان يمتليء جوف أحدكم حتى  
يريه الخ ويريه بفتح التحتية وكسر المهمله من الورى داء يفسد الجوف وقيل ان  
يصل الى الرئة ويفسدها ورد بأن المشهور في الرواية الهمز ٧ قال المصنف الصواب ان  
هذا محمول على من يكون الشعر غالبا عليه حتى يشغله عن القرآن وغيره من العلوم

قَبْلَ أَنْ تَمْشَوْهُنَّ، وَالْآيَاتُ وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ، قَالَ الْعُلَمَاءُ  
فَيَنْبَغِي أَنْ يُسْتَعْمَلَ فِي هَذَا وَمِثْلِهِ مِنَ الْعِبَارَاتِ الَّتِي يُسْتَحْيَا مِنْ ذِكْرِهَا  
بِصَرِيحٍ أَسْمِهَا الْكِنَايَاتُ الْمَفْهُومَةُ فَيُكْنَى عَنْ جَمَاعِ الْمَرَأَةِ بِالْإِفْضَاءِ وَالِدُخُولِ  
وَالْمُعَاشَرَةِ وَالْوِقَاعِ وَنَحْوِهَا وَلَا يُصْرَحُ بِالنِّكَاحِ وَالْجَمَاعِ وَنَحْوِهِمَا، وَكَذَلِكَ يُكْنَى  
عَنِ الْبَوْلِ وَالتَّغَوُّطِ بِقَضَاءِ الْحَاجَةِ وَالدَّهَابِ إِلَى الْخَلَاءِ وَلَا يُصْرَحُ بِالْمُرَءَاةِ

الشرعية وذكر الله تعالى كما تقدم، وقال الابن الحديث انما يدل على ذم الاكثر منه  
والمائة والمائتان ليس من الاكثر وقال ابن الجوزي هذا الحديث محمول على من  
جعل جميع شغله حفظ الشعر ولم يحفظ شيئا من القرآن ولا من العلم لانه اذا امتلأ الجوف  
بالشيء لم يبق فيه سعة لغيره وكان النبي ﷺ يسمع الشعر ويستنشد وقد مدحه  
يقوله ان من الشعر لحكمة وكان الخلفاء الراشدون الاربعة يقولون الشعر وكان على  
رضي الله عنه اشعرهم اهـ (تنمية) ذكر ابن حزم في رسالته في مراتب العلوم انه اذا طانى  
الانسان الشعر فليكن فيما فيه الحكم والخير قال وينبغي ان يجتنب من الشعر أربعة  
أضرب «أحدها» الاغزال فانها العون على عدم الصيانة وتدعو الى الفتن وتصرف  
النفس الى الخلاعة «الثاني» الاشعار المقولة في التصعك وذكرا الحروب فانها تهيج  
الطبع وتسهل على المرء موارد التلف «الثالث» اشعار التغرب وصفات المفاوز والبلدان  
فانها تسهل التغرب والتحول «الرابع» الهجاء، وصنفان من الشعر لا ينهى عنهما  
نهي تام ولا يحض عليهما بل هما عندنا من المباح المكروه وهما المدح والثناء، قال  
الاذفوى وما قاله غير جيد وهو مردود بعمل الناس في كل ورد وصدر وهو يأتي  
باليسر والذرة والتمزق والحجر (١) وقد سلك في هذا الباب التعليل لا ما يدعيه  
من اقامة الدليل وهو خلاف طريقته اهـ (فائدة) ورد الامر بالاشتغال بأشعار  
العرب لان بها يعرف معاني الكتاب والسنة ويحفظ الشرع وفي الروضة يكره  
اشعار المولدين المشتعلة على الغزل والبطالة ويباح منها ما ليس فيه سب وخلف ولا شيء مما

والبول ونحوهما، وكذلك ذكر العميوب كالبرص والبخر والصدان وغيرهما بمنزلة  
عنها بعبارة جملة يفهم منها الغرض، ويحقق بما ذكرناه من الأمثلة ما سواه،  
وأعلم أن هذا كله إذا لم تدع حاجة إلى التصريح بصريح اسمه، فإن دعت  
حاجة إغراض البيان والتعليم وخيف أن المخاطب يفهم المجاز أو يفهم  
غير المراد صرح حينئذ باسمه الصريح ليحصل الإفهام الحقيقي وعلى هذا  
يحمل ما جاء في الأحاديث من التصريح بمثل هذا فإن ذلك محمول على  
الحاجة كما ذكرنا فإن تحصيل الإفهام في هذا أولى من مراعاة مجاز الأدب  
وبالله التوفيق \* رويننا في كتاب الترمذي عن عبد الله بن مسعود

يكراه ولا يؤدي إلى شر أو تثبيط عن الخير قال الجلال السيوطي وفيه بحث من جهة  
أن أشعارهم يستشهد بها في المعاني والبيان والبدع كما صرحوا به وهي من العلوم الواجبة التي  
يطلع بها على غرائب القرآن ويدرك إعجازه فينبغي أن تكون في رتبة أشعار العرب من  
هذه الحثية اهـ ولكرده بان المكروه من أشعارهم إنما هو المشتمل على السخف والبطالة  
كما صرح به في كلام الروضة المفسرة بالسخف والاداء إلى الشر والتثبيط عن الخير وهذا  
شيء قليل بالنسبة إلى بقية أشعارهم فلا يلزم من كراهة ذلك القليل عدم الاستشهاد  
به في تلك العلوم فالبحث المذكور ليس في محله قاله ابن حجر في تنبيهه قال ويباح  
إنشاد الشعر إلا ما فيه هجو محرم فيحرم وإن صدق فيه كالغيبة بل هو من جزئياتها  
والتشبيب بغير معين يباح وكذا بهمين من حليلة لكنه ظارم للمروعة التي كان مما  
ينبغي إخفاؤه واجنبية وأمرد فسق والأشادة حكيم إنشائه الله (قوله) فإن دعت  
حاجة لغرض البيان الخ (و يكون التصريح حينئذ سنة بل ربما يجنب لأن مراعاة  
الإفهام أولى من مراعاة الأدب اللفظي) (قوله) وعلى هذا يحمل ما جاء في الأحاديث (أى  
كحديث ما عز لما كرر عليه النبي ﷺ قوله لعلي لمست عليك فاختدت أنكتها  
قال نعم قال انهبوا به فارجموه) (قوله) رويننا في كتاب الترمذي الخ في الجامع  
الصغير ورواه الامام أحمد والبخاري في الادب المفرد وابن حبان والحاكم في

رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي ، قال الترمذي حديث حسن ، وروينا في كتابي الترمذي وابن ماجه عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ما كان الفحش في شيء إلا شانه وما كان الحياء في شيء إلا زانه ، قال الترمذي حديث حسن

المستدرک کلهم من حديث ابن مسعود وفي المشكاة ورواه البيهقي في الشعب من حديثه أيضا وفي رواية للبيهقي ولا الفاحش البذي ( قوله ليس المؤمن ) أى الكامل ( قوله بالطعان ) أى كثير الطعن في الانساب النابتة ( قوله ولا اللعان ) أى كثير اللعن بل قد يقع منه لمن يجوز لعنه من الشيطان ونحو الكافر ( قوله ولا الفاحش ) من الفحش أى فاعله أو قائله ففي النهاية البذاءة بالمد الفحش في القول وهو بذي اللسان وقد يقال بالهمز وليس بكثير اه وبمعناه البذي هو (١) من عطف الرديف ولا زائدة وتأنيده الرواية الثانية عند البيهقي وقيل بل يحمل الفحش على العموم ويكون البذي تخصيصا بعد تعميم لزيادة الاهتمام به لانه متعدد، وقيل البذي لاحياء (٢) له وقيل الفحش النطق بما لا ينبغي من القول والبذاءة سوء الخلق ( قوله قال الترمذي البخ ) قال ميرك رجاله رجاء الصحيحين سوي محمد بن يحيى شيخ الترمذي وثقه ابن حبان والدارقطني ( قوله وروينا في كتابي الترمذي وابن ماجه ) وكذا رواه الامام أحمد والبخاري في الأدب المفرد كلهم من حديث أنس ( قوله ما كان الفحش في شيء إلا شانه ) يحتمل أن تكون كلمة في شيء متعلق به (٣) وأن يكون الفحش في شيء يتصف بشيء من الاوصاف الاصفة الشين والشيء عام في الاعراض والذات ومثله في هذا الاعراب الجملة الثانية وقد تقدم في المتن تعريف الحياء وما يتعلق به

(١) قوله (وبمعناه البذي هو) المناسب ان يقال (فبمعناه البذي فهو) . (٢) عله (من لاحياء) (٣) كذا ولا بد أن يكون هذا سقط والاصل «متعلق بها وناقصة وفي

﴿فَصَلِّ﴾ بِحَرْمِ أَنْتِهَارِ الْوَالِدِ وَالْوَالِدَةِ وَشَبِيهِمَا تَحْرِيمًا غَلِيظًا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفًا

### ﴿باب تحريم انتهار الوالد والوالدة تحريمًا مغلظًا﴾

وفي نسخة «فصل بحرم انتهار الوالد الخ» ولفظ تحريم (٤) يدل على أنه من الكبائر وتقديم الوالد في الذكر لأنه أشرف ولذا أقدم في الفطرة الملحوظ فيها تقديم الأشرف وكذا في الحج بعد الموت وقوله تحريمًا منصوب على المفعولية المطلقة بالمصدر قبله فهو من باب أن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا (قوله وقضى ربك) قال ابن عباس رضي الله عنهما أي أمر (أن لا تعبدوا إلا إياه) أن مفسرة قال أبو البقاء ويجوز أن تكون في موضع نصب أي الزم ربك عبادته (٥) ولا زائدة اه قال أبو حيان وهو وهم بدخول الا على مفعول تعبدوا فلزم أن يكون منفيًا أو منفيًا ولا تعبدوا نهى واحسانا مصدر بمعنى الامر عطف ما معناه أمر على نهى كما في قوله: يقولون (٦) لا تهلك أسي. وتحمل وقد (٧) اعتنى تعالى بالامر بالاحسان إلى الوالدين حيث قرنه بقوله لا تعبدوا إلا إياه بتقديمهما اعتناء بهما على قوله احسانا ومناسبة اقتران بـ الوالدين بأفراد الله تعالى بالعبادة من حيث أنه تعالى هو الموجد حقيقة والوالدان وساطة في انشائه وهو تعالى المنعم بإيجاده ورزقه وهما ساعيان في مصالحه (وقوله اما يبلغن) قال في الكشف إما هي أن الشرطية زيدت عليها ما توكيدا لها ويبلغن فعل الشرط وعندك متعلق به وأحدهما فاعل يبلغن أو كلاهما معطوف على أحد وقرئ يبلغان فالألف للثنائية والفاء في فلا تقل لهما جواب الشرط وأحدهما على هذا يدل من الضمير، أو كلاهما، وفي هذه القراءة الثانية كلام لصاحب الكشف في توجيه الأعراب المذكور ولابن عطية فيها كلام بعضه معترض وقد بينه في النهر، وأف اسم فعل بمعنى أتضجر ولم يأت اسم فعل بمعنى المضارع إلا قليلا وإذا نهى أن يستقبلها

شيء خبرها والاستثناء من عموم الأحوال أي ما يكون الفحش الخ» (٤) عله (تحريمًا مغلظًا) (٥) في النسخ (عباده) . (٦)، (٧) في النسخ (يقول) (قوله وقد) . ع

وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ  
وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا الْآيَةَ ،

بهذه اللفظة الدالة على الضجر والتبرم بهما فالنهي عما هو أشد كالشتم والضرب  
هو بجهة الاولى وفي أف لغات نظمها الجلال السيوطي وأوردها في فرائد القوائد فقال

أف لغات خدير، ثم ثلث. مبتداه. مشدد أو مخفف

وبتنوينه (١) وبأتركه أف (٢) لا مالا وبالا مالة مضعف

وببكره البسند وأبني مثلك وزد اللام في أف أطلق لا أف،

ثم مد بكسر أف واف ثم أفوه احفظ (٣) ودع ما يزيغ

ولما (٤) نهى تعالى أن يقول لها ما مدلوله الضجر منه ارتقى الى ما هو من جهة الوضع أشد  
من أف وهو نهريها وان كان النهي عن نهريها اشتمل عليه النهي عن (ه) قول أف  
أى لانه اذا نهى عن الادنى كان ذلك نهيا عن الاعلى بجهة الاولى والمعنى لا ترجعها  
عما يتعاطيانها مما لا يعجبك (وقل لها) بدل قول أف ونهريها (قولا كريما) أى جامعاً  
للمحاسن من المبرة وجودة اللفظ ثم أمر تعالى بالمبالغة في التواضع معها بقوله (واخفض  
لها جناح الذل من الرحمة) قال الففال في تقريره وجهان أحدهما ان الطائر اذا ضم  
فرخه للتر يبعثه خفض الجناحه فخفض الجناح كناية عن فعل التواضع من هذا الوجه اه  
ثم أمره تعالى أن يدعو الله لها بان يرحمها برحمته الباقية اذ رحمته لافناء لها ثم نهى  
على الغلة الموجبة للاحسان اليها والبر بها واسترحام الله تعالى لها بتر بينهما صغيرا  
وتلك الحالة مما تزيده اشفاقا لها ورحمة اذ هي تذكير لها بحالة احسانها له وقت  
أن لا يقدر بالاحسان (٦) لنفسه والظاهر أن الكاف في كما للتعليل أى رب ارحمها

(١) ، (٢) ، (٣) في النسخ (وتنوينه) ، (اتى) ، (افو فاحفظ) ولم يمكننا

الا اصلاح هذه الشكبات الثلاث وبقى تصحيف في الايات ، وقد ذكر في القاموس

أربعا وأربعين لغة منها ثنتان وعشرون بضم الهمزة وست عشرة في أف بكسرهما

وست بفتحهما . (٤) في النسخ (قوله ولما) (٥) في النسخ (من) . (٦) عله (على

الاحسان) . ع



روينا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله  
عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من السكبان يشتم الرجل  
والذي، قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والذي؟ قال نعم يسب أب الرجل  
فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه، وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن  
ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان تحي امرأة وكنت أحياها وكان عمر  
يكرهها يقال لي طلقها فأبئت فأبى عمر رضي الله عنه النبي ﷺ فذكر  
ذلك له فقال النبي ﷺ طلقها، قال الترمذي حديث حسن صحيح

لتربيتها لي واجسامها إلى حالة الصغر والافتقار كذا في النهر (قوله) روينا في  
صحيح البخاري ومسلم (قال في الترغيب ورواه أبو داود والترمذي أي كلهم  
من حديث ابن عمر وابن العاص قال وفي رواية للبخاري ومسلم إن من أكبر الكبائر  
أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب أب  
الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه (١) (قوله) من أكبر الكبائر (٢) أي  
لأنه من أبلغ العقوق الذي هو من الكبائر (قوله) أن يلعن الرجل والديه (هذا من  
الاسناد المجازي لأنه سب للين والديه وإذا نهى عن التسبب لئلا يؤذي أحدهما  
أو سبه فانهى عن مباشرة ذلك بالاولي (قوله) وروينا في سنن أبي داود والترمذي  
في الترغيب ورواه ابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم بتقديم وتأخير وقال  
صحيح الاسناد (قوله) فقال النبي ﷺ طلقها (أخذه من الخطأ: أن المراد من قوله  
ﷺ انقض الحلال إلى الله تعالى الطلاق أسباب الطلاق من سوء العشرة وأما  
الطلاق فبإباح وقد وقع منه ﷺ فعلموا بآية أنه أمر به ابن عمر ولا يهر بالمغوض  
إلى الله تعالى اهـ ورأيت منقولاً عن صحيح ابن حبان يستحب أن يطبع أباه في  
طلاق زوجته إلا إذا كان في الطلاق قطعة رجم أو علم من نفسه أنه لا يصبر عنها اهـ

(١) في النسخ سقط وتصحيف صحيح من الترغيب (٢) هذا لفظ الرواية الثانية

﴿ بابُ النُّهْيِ عَنِ الْكَذِبِ وَبَيَانِ أَقْسَامِهِ ﴾

قَدْ تَظَاهَرَتْ نُصُوصُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ عَلَى تَحْرِيمِ الْكَذِبِ فِي الْجُمْلَةِ وَهُوَ مِنْ قَبَائِحِ الذُّنُوبِ وَقَوَاحِشِ الْعُيُوبِ ، وَإِجْمَاعُ الْأُمَّةِ مُنْعَقِدٌ عَلَى تَحْرِيمِهِ مَعَ النُّصُوصِ الْمَتَّظَاهِرَةِ فَلَا ضَرُورَةَ إِلَى نَقْلِ أَفْرَادِهَا ، وَإِنَّمَا الْمُهْمُّ بَيَانُ مَا يُسْتَنْقَى مِنْهُ وَالتَّذْيِيقُ عَلَى دَقَائِقِهِ وَيَكْفِي فِي التَّنْفِيرِ مِنْهُ الْحَدِيثُ الْمُتَّفَقُ عَلَى صِحَّتِهِ ، وَهُوَ مَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أَوْثِمْنَ خَانَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَامِصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ

﴿ بابُ النُّهْيِ عَنِ الْكَذِبِ وَبَيَانِ أَقْسَامِهِ ﴾

(قوله في الجملة) أي فلا يرد جواز بل وجوب بعض الكذب كما سيأتي (قوله وهو من أقبح القبائح ٧) أي وإن تفادت رتب الإفحجية بتفاوت الأثر المترتب على الكذب فإن كان فيه حد أو كان كذباً على الأنبياء أو أحدهم أو يترتب عليه ضرر فهو كبيرة والافصغرية وصرح الرويانى بأنه كبيرة مطلقاً وإن لم يضر فقال من كذب قصدا ردت شهادته وإن لم يضر بغيره لأن الكذب حرام بكل حال وروى فيه حديثاً قال ابن حجر في الزواجر وظاهر الأحاديث أو صريحها يوافقه وكانت وجه عدولهم عن ذلك ابتلاء أكثر الناس به فكان كالغنية على مامر فيها عن جماعة وقال الأذرى قد تكون الكذبة الواحدة كبيرة (قوله وهو ما روينا في صحيحيهما) سبق الكلام على تخريج الحديث وما يتعلق به في باب الوفاء بالوعد (قوله وروينا في صحيحيهما) قال في الجامع الصغير ورواه أحمد وأبو داود والترمذى والنسائي (قوله أربع) أي خصال أربع أو أربع من خصال فأربع مبتدأ جاز الابتداء به لما ذكر والجملة الشرطية خبر عن

كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصَلَةٌ مِنْهُمْ كَانَتْ فِيهِ خَصَلَةٌ مِنْ نِفَاقٍ حَتَّى يَدَّعِيَهَا : إِذَا أَوْثَمِنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ ، وَفِي رَوَايَةٍ مُسْلِمٍ : إِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ بَدَلًا إِذَا أَوْثَمِنَ خَانَ أَمَّا الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ فَقَدْ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ

الْمُبْتَدَأُ ( قَوْلُهُ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا ) أَيْ نِفَاقٍ عَمَلٍ أَوْ أَنْ الْمَرْءَ إِذَا اعْتَدَى ذَلِكَ (١) خَشِيَ أَنْ يَجْرَهُ إِلَى النِّفَاقِ الْحَقِيقِيِّ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ فَالْمَعَاصِي بِرِيدِ الْكُفْرِ ( قَوْلُهُ وَأَمَّا الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ ) أَيْ مِنْ تَحْرِيمِهِ وَالْأَفْهَمُ مِنْ جَمَلَةِ أَفْرَادِ الْكَذِّبِ لِذَلِكَ هُوَ إِخْبَارٌ عَنِ الشَّيْءِ بِخِلَافِ مَا هُوَ عَلَيْهِ فِي الْوَاقِعِ لَكِنْ لَتَرْتَبِ الْمَصْلَحَةُ عَلَى ذَلِكَ جَازِ تَارَةً وَوَجِبَ أُخْرَى ( قَوْلُهُ فَقَدْ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ ) وَرَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ كَذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ ( قَوْلُهُ عَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ ) هُوَ بَضْمُ الْكَافِ كَمَا صَرَحَ بِهِ فِي الْمَعْنَى وَفِي نَسْخَةِ بَفَتْحِهَا وَفِي الْقَامُوسِ أُمُّ كَلْثُومٍ كَزُبُورَاهُ \* وَهِيَ بَذَتْ عَقِبَةَ بْنِ أَبِي مَعِيطٍ الْقُرَشِيَّةِ الْأُمَوِيَّةِ أُخْتُ عُمَانَ بْنِ عِفَانَ لَامَهُ أَسَامَتْ قَدِيمًا وَهَاجَرَتْ سَنَةَ سَبْعٍ وَيُقَالُ لَهَا أَوَّلُ قُرَشِيَّةٍ بَايَعَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَزَوَّجَهَا زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ وَاسْتَشْهَدَ يَوْمَ مَوْتِهِ ثُمَّ الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَامِ وَطَلَّقَهَا ثُمَّ تَزَوَّجَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَمَاتَ عَنْهَا ثُمَّ تَزَوَّجَهَا عُمَرُو بْنُ الْعَاصِ فَمَاتَتْ عَنْهُ قَلِيلٌ أَقَامَتْ عَنْدهُ شَهْرًا ثُمَّ مَاتَتْ وَهِيَ أُمُّ حَمِيدٍ وَابْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّابِعِيِّ الْمَشْهُورِ خَرَجَ حَدِيثُهَا السِّتَةُ غَيْرَ ابْنِ مَاجَهٍ وَلَيْسَ لَهَا فِي الصَّحِيحَيْنِ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ رَوَى عَنْهَا أَبْنَاؤُهَا إِبْرَاهِيمُ وَحَمِيدٌ وَبَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ مَاتَتْ فِي خِلَافَةِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ( قَوْلُهُ لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ ) مَعْنَاهُ لَيْسَ الْكَذَّابُ الْمَذْمُومُ مَنْ يَفْعَلُ مَا يَأْتِي بِهِ هَذَا مُحْسِنًا فَالْكَذَّابُ مَرْفُوعُ اسْمٍ لَيْسَ وَفِي نَسْخَةِ بِنْتِصَبٍ عَلَى أَنَّهُ خَبَرُهَا مُقَدِّمٌ قَلِيلٌ وَهُوَ أَظْهَرُ رَوَايَةٍ لِأَنَّهُ مُحْكَمٌ بِهِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْفِعَالَ هُنَا لِلنِّسْبَةِ كَلْبَانَ وَتَمَارَ أَيْ ذُو كَذِبٍ كَمَا قِيلَ بِهِ فِي قَوْلِهِ وَمَا رُبَّكَ بِظُلَامٍ لِلْعَبِيدِ أَيْ بِذِي

فَيَنْمَى خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا ، هَذَا الْقَدَرُ فِي صَحِيحَيْهِمَا ، وَزَادَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةٍ لَهُ : قَالَتْ أُمُّ كَلْثُومٍ وَلَمْ أَسْمَعْهُ يَرْخُصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ ، يَعْنِي : اجْتَرَبَ وَالْإِصْلَاحَ بَيْنَ النَّاسِ وَحَدِيثَ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَالْمَرْأَةِ زَوْجَهَا ، فَهَذَا حَدِيثٌ صَرِيحٌ فِي إِبَاحَةِ بَعْضِ الْكَذِبِ لِلْمَصْلَحَةِ ، وَقَدْ ضَبْطَ الْعُلَمَاءُ مَا يُبَاحُ مِنْهُ ، وَأَحْسَنُ مَا رَأَيْتُهُ فِي ضَبْطِهِ مَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ ، فَقَالَ : الْكَلَامُ وَسِيلَةٌ إِلَى الْمَقَاصِدِ فَكُلُّ مَقْصُودٍ تَحْتَوِيهِ يُمْكِنُ التَّوَصُّلُ إِلَيْهِ بِالصِّدْقِ وَالْكَذِبِ جَمِيعًا فَالْكَذِبُ فِيهِ حَرَامٌ لِسَدِّمِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ وَإِنْ أُمِكنَ التَّوَصُّلُ إِلَيْهِ بِالْكَذِبِ وَلَمْ يُمْكِنَ بِالصِّدْقِ

ظَلِمَ إِذْ لَا يَلْزَمُ مَنْ نَفَى الْمُبَالَغَةَ نَفَى أَصْلِ الْفِعْلِ وَالْمَعْنَى مِنْ كَذِبٍ لِلْإِصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ لَيْسَ كَاذِبًا مَذْمُومًا ( قَوْلُهُ فَيَنْمَى خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا ) أَيْ يَقُولُ قَوْلًا مَتَضَمِّنًا لِلْخَيْرِ دُونَ الشَّرِّ كَأَن يَقُولُ لِلْإِصْلَاحِ بَيْنَ زَيْدٍ وَعُمَرَ وَيَا عُمَرُ بِسَلَامٍ عَلَيْكَ زَيْدٌ وَيَمْدَحُكَ وَيَقُولُ أَنَا أَحِبُّهُ وَيَجِيءُ إِلَى زَيْدٍ وَيَقُولُ لَهُ كَمَا قَالَ لِعُمَرَ قَالَ فِي النَّهَايَةِ يُقَالُ نَمَيْتَ الْحَدِيثَ أَتَمَمْتُهُ إِذَا بَلَغْتَهُ عَلَى وَجْهِهِ الْإِصْلَاحَ وَطَلَبَ الْخَيْرَ فَإِذَا بَلَغْتَهُ عَلَى وَجْهِهِ الْإِفْسَادَ وَالنَّمِيمَةَ قُلْتَ نَمَيْتَهُ بِالْتَشْدِيدِ هَكَذَا قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ وَابْنُ قَتَيْبَةَ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْعُلَمَاءِ قَالَتْ فَقَوْلُهُ خَيْرًا أَيْ حَدِيثُ خَيْرٍ لِلتَّأْكِيدِ أَوْ عَلَى إِمْرَادَةِ التَّجْرِيدِ وَقَالَ الْحَرَبِيُّ مُشَدَّدَةٌ وَأَكْثَرُ الْحَدِيثِينَ يَقُولُونَهَا مُخَفَّفَةٌ وَهَذَا لَا يَجُوزُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَلْحَنُ وَمَنْ خَفَفَ لَزِمَهُ أَنْ يَقُولَ خَيْرٍ بِالرَّفْعِ وَهَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ يَنْتَصِبُ بِنَمَى كَمَا يَنْتَصِبُ بِقَالَ وَكِلَاهُمَا عَلَى زَعْمِهِ لِأَزْمَانٍ وَأَمَّا نَمَى مُتَعَدٍّ يُقَالُ نَمَيْتَ الْحَدِيثَ أَيْ رَفَعْتُهُ وَأَبْلَغْتُهُ أَهْوَى فِي الْقَامُوسِ نَمَا يَنْمُو نَمَوْا زَادَ كُنَمَى يَنْمَى نَمِيًا وَأَنَمَى وَنَمَى وَالْحَدِيثُ ارْتَفَعَ وَنَمِيَّتُهُ وَنَمِيَّتُهُ رَفَعْتُهُ وَعَزَوْتُهُ وَأَنَمَاهُ أَذَاعَهُ عَلَى وَجْهِ النَّمِيمَةِ ( قَوْلُهُ ) وَلَمْ أَسْمَعْهُ يَرْخُصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ ( الخ ) قَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ لَا اخْتِلَافَ فِي جَوَازِ الْكَذِبِ فِي هَذِهِ الصُّوَرِ وَاخْتَلَفَ فِي الْمَرَادِ بِالْكَذِبِ الْمُبَاحِ فِيهَا مَا هُوَ فَقَالَتْ طَائِفَةٌ هُوَ عَلَى إِطْلَاقِهِ وَأَجَازُوا قَوْلَ مَا لَمْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ لِلْمَصْلَحَةِ

فَالْكَذِبُ فِيهِ مُبَاحٌ إِنْ كَانَ تَحْصِيلُ ذَلِكَ الْمَقْصُودِ مُبَاحًا وَوَاجِبٌ إِنْ كَانَ الْمَقْصُودُ وَاجِبًا ، فَإِذَا اخْتَفَى مُسْلِمٌ مِنْ ظَالِمٍ وَسَأَلَ عَنْهُ وَجَبَ الْكَذِبُ بِإِخْفَائِهِ ، وَكَذَا إِنْ كَانَ عِنْدَهُ أَوْ عِنْدَ غَيْرِهِ وَدِيعةٌ وَسَأَلَ عَنْهَا ظَالِمٌ يُرِيدُ أَخْذَهَا وَجَبَ عَلَيْهِ الْكَذِبُ بِإِخْفَائِهَا حَتَّى لَوْ أَخْبَرَهُ بِوَدِيعةٍ عِنْدَهُ فَأَخَذَهَا الظَّالِمُ قَهْرًا وَجَبَ صَمْتُهَا عَلَى الْمُودَعِ

وقالوا الكذب المذموم ما فيه مضرة واحتجوا بقول ابراهيم عليه السلام بل فعله كبيرهم هذا وإني سقيم وقوله انها أختي وقول منادى يوسف أيتها العير انكم لسارقون قالوا لا خلاف أنه لو قصد ظالم قتل رجل هو عنده مختف وجب عليه الكذب في أنه لا يعلم أين هو قال آخرون منهم الطبري لا يجوز الكذب في شيء أصلا قالوا وما جاء من الاباحة في هذا فالمراد التورية واستعمال (١) المعارض لا صريح الكذب مثل أن يعد زوجته أن يحسن اليها ويتوى إن قدر الله تعالى كذلك وحاصله أنه يأتي بكلمات محتملة يفهم المخاطب منها ما يطيب قلبه واذا سعى في الاصلاح نقل عن هؤلاء الى هؤلاء كلاما جميلا ومن هؤلاء الى هؤلاء كذلك ووري وكذا في الحرب بأن يقول لعدوه مات إمامكم الاعظم وينوى إمامهم في الازمان الماضية ونحوه من المعارض المباحة فهذا جائز وتأولوا قصة ابراهيم ويوسف وما جاء على هذا من المعارض وأما كذبه لزوجته وكذبها له فالمراد به اظهار الود والوعد بما لا يازم ونحو ذلك فأما المخادعة في منع حق عليه أو عليها أو أخذ ما ليس له أو لها فهو حرام بأجماع المسلمين اه قال ابن حجر في الزواجر الذي يتجبه عدم وجوب التورية لان العذر المجوز للكذب يجوز لتترك التورية لما فيها من الحرج ثم رأيت الغزالي صرح بذلك بقوله والاحسن أن يورى (قوله) فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المقصود مباحا ( أى كالصالح بين اثنين أو رجل وامرأته ) (قوله) وواجب ان كان المقصود واجبا كالثال الذي ذكره في قوله واذا اختفى مسلم من ظالم أى يريد قتله وسأل عنه وجب الكذب بإخفائه لوجوب عصمة دم المعصوم (قوله) وجب ضمانها على المودع ( بفتح الدال اسم

المخبر واو استخلفه عليها لزمه أن يحلف ويورى في يمينه فإن حلف ولم يور حنث على الأصح وقيل لا يحنث، وكذلك أو كان مقصود حرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه في المفور عن الجناية لا يحصل إلا بالكذب فالكذب ليس بجرائم، وهذا إذا لم يحصل الغرض إلا بالكذب، والاحتياط في هذا كله أن يورى ومعنى التورية أن يقصد

مفعول (المخبر) بكسر الموحدة اسم فاعل وذلك لأنه عرضها للتلف فضمنها، في شرح الروض وإن أعلم بها هولا غيره من يصادر الملك وعين له موضعها فصاحت بذلك ضمن لتناقضه للحفظ بخلاف ما إذا أعلمه بها غيره لأنه لم يلتزم حفظها وبخلاف ما إذا ضاعت بغير ذلك أو به ولم يعين موضعها وقضية كلامه كأصله أنه يضمن ولو أعلمه بها كرها لكان نقل الماوردي عن مذهب الشافعي أنه لا يضمن حينئذ كالحرم إذا دل على صيد لم يضمنه تقدما للمباشرة وقال غيره يضمن لأنه بالدلالة مضيق لها قال السبكي وهذا يجب القطع به للبد والتزام الحفظ بخلاف المحرم وقال الزركشى الظاهر أن مراد السبكي أن لا يكون قرار الضمان عليه لأن لا يكون ضامنا أصلا قال في الاستقصاء لو أكره حتى دل عليها فهو على الوجهين اهـ (قوله ولو استخلفه عليه لزمه أن يحلف) ولذا أطلق الغزالي وجوب حلقه كاذبا لأن الكذب ليس محرما لعينه قال ابن حجر في الزواجر هذا ضعيف والأصح عدم وجوبه بل له ذلك وله تركه وفي شرح الروض قال الأذرعى يتجه وجوب الحلف إذا كانت الودعة رقيقا والظالم يريد قتله أو التجور به (قوله ويورى في يمينه) أى وجوبا إذا أمكنه التورية وكان يعرفها لئلا يحلف كاذبا وذلك بأن ينوى بقوله ماله عندى حق أى متعلقا بالبدن أو لازما لذمتى ونحو ذلك (قوله فإن حلف ولم يور حنث في الأصح) أى لأنه كاذب فيها وعليه أن يكفر لذلك (قوله والتورية أن يقصد الخ) هو قريب من قول علماء البلاغة اطلاق لفظ له معنيان قريب وبعيد واردة البعيد منها (قوله

بِعِبَارَتِهِ مَقْصُوداً صَحِيحاً لَيْسَ هُوَ كَاذِباً بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ كَاذِباً فِي ظَاهِرِ اللَّفْظِ وَلَوْ لَمْ يَقْصِدْ هَذَا بَلْ أَطْلَقَ عِبَارَةَ الْكَذِبِ فَلَيْسَ بِحَرَامٍ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ، قَالَ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ : وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا أَرْتَبَطَ بِهِ غَرَضٌ مَقْصُودٌ صَحِيحٌ لَهُ أَوْ لغيرِهِ فَالَّذِي لَهُ مِثْلُ أَنْ يَأْخُذَهُ ظَالِمٌ وَيَسْأَلُهُ عَنْ مَالِهِ لِيَأْخُذَهُ فَلَهُ أَنْ يُنْكِرَهُ ، أَوْ يَسْأَلُهُ السُّلْطَانُ عَنْ فَاحِشَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى أَرْتَكِبُهَا فَلَهُ أَنْ يُنْكِرَهَا وَيَقُولَ مَا زَنْيْتُ أَوْ مَا شَرَبْتُ مَثَلاً ، وَقَدْ اشتهرت الأحاديثُ بتلقيّن الذين أقرّوا بالحدود الرجوع عن الإقرار ، وأما غرضُ غيره فَمِثْلُ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ سِرِّ أَخِيهِ فَيُنْكِرَهُ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَيَنْبَغِي أَنْ يُقَابَلَ بَيْنَ مَفْسَدَةِ الْكَذِبِ وَالْمَفْسَدَةِ الْمُتَرْتِبَةِ عَلَى الصُّدُقِ فَإِنْ كَانَتِ الْمَفْسَدَةُ فِي الصُّدُقِ أَشَدَّ ضَرراً فَلَهُ الْكَذِبُ

مَقْصُوداً صَحِيحاً) أَيْ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ تَدُلُّ عَلَيْهِ الْعِبَارَةُ لِأَنَّهُ بَعِيدٌ مِنْ ظَاهِرِهَا (قَوْلُهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ) أَيْ مَقْصُودُهُ (قَوْلُهُ وَإِنْ كَانَ كَاذِباً فِي ظَاهِرِ اللَّفْظِ) أَيْ بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهِ الْقَرِيبِ (قَوْلُهُ فَلَيْسَ بِحَرَامٍ) أَيْ لِرُجْحَانِ الْمَصَابَحَةِ الْمُتَرْتِبَةِ عَلَيْهِ عَلَى وَصْمَةِ الْكَذِبِ (وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا أَرْتَبَطَ بِهِ غَرَضٌ مَقْصُودٌ) أَوْ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَقْصِدَ صَحِيحاً أَوْ جَائِزاً شَرعاً (قَوْلُهُ وَيَقُولُ مَا زَنْيْتُ) سَتَرًا عَلَى نَفْسِهِ (قَوْلُهُ وَقَدْ اشتهرت الأحاديثُ بتلقيّن الذين أقرّوا بالحدود الرجوع عن الإقرار) كَقَوْلِهِ فِي الْخَبَرِ الصَّحِيحِ لَمَّا عَزَّ لَعَلَّكَ لَمْ تَقْبَلْ قَبْلَهُ جَوَازَ الْكَذِبِ بِذَلِكَ سَتَرًا عَلَى نَفْسِهِ ثُمَّ تَلْقَيْنَ مَصْدَرًا مَضَافًا لِمَقْوَلِهِ الْأَوَّلِ وَالرَّجُوعُ مَفْعُولُهُ الثَّانِي (قَوْلُهُ عَنْ سِرِّ أَخِيهِ) أَيْ مَا أَسْرَهُ وَأَخْفَاهُ أَخُوهُ مِمَّا يَتَرَبَّعُ عَلَيْهِ إِذَا عَتَاهُ (١) ضَرَرُ (قَوْلُهُ فَإِنْ كَانَتِ الْمَفْسَدَةُ فِي الصُّدُقِ) أَيْ بِسَبَبِ الصُّدُقِ فِي مَعْنَى الْبَاءِ وَيَصِحُّ ابْتِغَاؤُهَا عَلَى مَعْنَى الظَّرْفِيَةِ لِأَنَّهَا ظَرْفِيَّةٌ مُجَازِيَّةٌ كَالنَّجَاقَةِ فِي الصُّدُقِ أَيْ بِاعْتِبَارِ الْغَالِبِ فَلَا يَنَافِي مَا ذَكَرْنَا مِنْ كَوْنِ مَفْسَدَتِهِ أَشَدَّ ضَرراً مِنْ مَفْسَدَةِ الْكَذِبِ (قَوْلُهُ فَلَهُ الْكَذِبُ) أَيْ جَائِزٌ وَالْمُرَادُ مِنَ الْجَوَازِ عَدَمُ الْامْتِنَاعِ فَيَشْمَلُ وَجُوبَهُ تَارَةً وَإِبَاحَتَهُ

وَأَمَّا كَانَ عَكْسُهُ أَوْ شَكَّ حَرْمَ عَلَيْهِ الْكَذِبُ ، وَمَتَى جازَ الْكَذِبُ فَإِنْ كَانَ الْمُبَيِّحُ غَرَضًا يَتَعَلَّقُ بِنَفْسِهِ فَيُسْتَحَبُّ أَلَّا يَكْذِبَ وَمَتَى كَانَ مُتَعَلِّقًا بغيرِهِ لَمْ تَجْزِ الْمُسَامَحَةُ بِحَقِّ غَيْرِهِ . وَالْحَزْمُ تَرْكُهُ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ أَيْبَحُ إِلَّا إِذَا كَانَ وَاجِبًا ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَذْهَبَ أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّ الْكَذِبَ هُوَ الْإِخْبَارُ عَنِ الشَّيْءِ بِخِلَافِ مَا هُوَ سَوَاءٌ تَعَمَّدَتْ ذَلِكَ أَمْ جَهَلَتْهُ لَسَكَنَ ذِيائُمْ فِي الْجَهْلِ وَإِنَّمَا يَأْتُمُ فِي الْعَمْدِ وَدَلِيلُ أَصْحَابِنَا تَقْيِيدُ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ كَذِبٍ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

أُخْرَى (قوله وان كان عكسه أو شك حرم عليه الكذب) بقي ما إذا تساوت مفسدتا الكذب والصدق (١) ومصلحتاهما (قوله فيستحب له أن لا يكذب) أي وان كان فأنه بالصدق بعض المصالح (قوله لم تجز المسامحة) أي فيحرم الصدق حينئذ أي ان كان يترتب عليه إضرار بالغير (قوله والحزم) أي الجدل الذي ينبغي التمسك به (قوله في كل موضع أيبح) بأن ترتب على الكذب مصلحة تعود عليه من غير ضرر بأحد كالكذب لإرضاء الزوجة كما تقدم فالحزم أن يترك الكذب حينئذ ويتكلم بالصدق والله المهيمن (قوله واعلم أن مذهب أهل السنة) قال في شرح مسلم إنه مذهب المتكلمين من أصحابنا قال وهو مذهب أهل السنة وقالت الميرتلة شرطه العمل به ففول مذهب أهل السنة من أخير شيء على خلاف ما هو عليه وهو يظنه كذلك فهو كاذب وليس باسم فيتقيد كون الكذب صغيرة أو كبيرة بالعلم (قوله لا يأتُم في الجمل) بالاجماع والنصوص المتظاهرة من الكتاب والسنة ومثله الغلط والنسيان (قوله ودليل أصحابنا الخ) قال في شرح مسلم فانه قيده بالعمل لئلا يكونه قديكون الغلط عمد او قد يكون سهوا مع أن الاجماع والنصوص المتظاهرة من الكتاب والسنة على أنه لا يأتُم على الناسي وألغاه (قوله من كذب على متعمدا) فليتبوأ مقعده من النار (هذا الحديث رواه أحمد والشيخان والترمذي وصححه والنسائي (٢) وابن ماجه كانهم من حديث أنس ورواه أحمد والبخاري وأبو داود والنسائي

(١) في النسخ (قوله والصدق) (٢) في النسخ (النسائي) بحذف الواو ع



وابن ماجه من حديث الزبير ورواه مسلم من حديث أبي هريرة ورواه الترمذى من حديث علي ورواه أحمد وابن ماجه من حديث جابر وأبي سعيد ورواه الترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود ورواه أحمد والحاكم في المستدرک من حديث خالد بن عرفطة ومن حديث زيد بن أرقم ورواه أحمد من حديث سلمة بن الأكوع ومن حديث عقبة (١) بن عامر ومن حديث معاوية بن أبي سفيان ورواه الطبرانی في الكبير من حديث السائب بن يزيد ومن حديث سلمان بن خالد الخزازي ومن حديث صهيب ومن حديث طارق بن شهاب ومن حديث طلحة بن عبيد الله ومن حديث ابن عباس ومن حديث ابن عمر ومن حديث عتبة بن غزوان ومن حديث العرس بن عميرة ومن حديث عمار بن ياسر ومن حديث عمران بن حصين ومن حديث عمرو بن حريث (٢) ومن حديث عمرو بن عبسة (٣) ومن حديث عمرو ابن مرة الجهني ومن حديث المغيرة بن شعبه ومن حديث يعلى بن مرة ومن حديث أبي عبيدة بن الجراح ومن حديث أبي موسى الأشعري ورواه الطبرانی في الأوسط من حديث البراء ومن حديث معاذ بن جبل ومن حديث نبط بن شريط ومن حديث أبي ميمون ورواه الدارقطني في الأفراد من حديث أبي رزمة ومن حديث ابن الزبير (٤) ومن حديث أبي رافع ومن حديث أم أيمن ورواه الخطيب من حديث سلمان الفارسي ومن حديث أبي أمامة ورواه ابن عساكر من حديث رافع بن خديج ومن حديث يزيد بن أسود ومن حديث عائشة ورواه ابن صاعد (٥) في طريقه من حديث أبي بكر الصديق ومن حديث عمر بن الخطاب ومن حديث سعد بن أبي وقاص ومن حديث حذيفة بن أسيد (٦) ومن حديث حذيفة بن اليمان ورواه أبو مسعود بن الفرات في جزئه من حديث عثمان بن عفان ورواه البزار من حديث سعيد بن زيد ورواه أصحاب السنن الأربعة (٧) من حديث أسامة بن زيد

(١) في النسخ (عتبة). (٢) قوله «ومن حديث العرس» - إلى قوله - عمرو بن حريث ه ساقط من النسخ وزدناه من الجامع الصغير (٣) في النسخ عنبة (٤) في النسخ (الزبير) بحذف الين (٥) في النسخ (ساعد) بالسين (٦) في النسخ اسقاط (ومن حديث حذيفة بن أسيد) (٧) رمز السنن الأربعة في الجامع الصغير هو رقم - ٤ - وفي نسخة الجامع الصغير

﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى التَّنَبُّثِ فِيمَا يَحْكِيهِ الْإِنْسَانُ وَالنَّهْيُ عَنِ التَّحْدِيثِ ﴾  
 ﴿ بِكُلِّ مَا سَمِعَ إِذَا لَمْ يَظُنْ صِحَّتَهُ ﴾

قال الله تعالى : وَلَا تَقْفُ مَا اُنْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ، وقال تعالى : مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ، وقال تعالى : إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ، وروينا في صحيح مسلمٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ النَّبَايُ الْجَلِيلِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ ،

ومن حديث بريدة ومن حديث سفينة ومن حديث أبي قتادة ورواه أبو نعيم في المعرفة من حديث جندع بن عمرو ومن حديث سعد بن المدحاس ومن حديث عبد الله بن زغب ورواه ابن قانع من حديث عبد الله بن أبي أوفى ورواه الحاكم في المدخل من حديث عفان بن حبيب ورواه العقيلي في الضعفاء من حديث عتبة ابن غزوان ومن حديث ابن أبي كبشة ورواه ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات عن أبي ذر وعن أبي موسى الغافقي ، ذكره في الجامع الصغير ، ثم الكذب على النبي ﷺ مع التعمد من الكبائر ومثله سائر الانبياء وقال أبو محمد الجويني الكذب عليه ﷺ كفر وهو هفوة ان لم يحمل على المستحل مع علم الحرمة والله أعلم ﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى التَّنَبُّثِ فِيمَا يَحْكِيهِ الْإِنْسَانُ وَالنَّهْيُ عَنِ التَّحْدِيثِ ﴾

﴿ بِكُلِّ مَا سَمِعَ إِذَا لَمْ يَظُنْ صِحَّتَهُ ﴾

تقدم الكلام على الآية الاولى في باب (٦) وعلى الثانية والثالثة في أول كتاب حفظ اللسان (قوله وروينا في صحيح مسلم) ورواه أبو داود في سننه أيضاً متصلاً ومرسلاً قال في المرقاة في كتاب الاسماء ورواه أبو داود والحاكم عن ابن عمر مرفوعاً كفي بالمرء انما أن يحدث بكل ما سمع (قوله كفي بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع) الباء زائدة في المفعول وكذا منصوب على التمييز وأن يحدث مؤول بالتحديث

التي بيدنا لفظ : عد . وهو رمز لابن عدى في الكامل فليحرر . (٦) يياض بالاصل . ع

ورواه مسلمٌ من طريقين أحدهما هَذَا والثاني عن حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا لَمْ يَذْكُرْ أَبَاهُ رِيرَةً فَتَقَدَّمَ رِوَايُهُ مِنْ أَثْبَتِ أَبَاهُ رِيرَةً فَإِنَّ الزِّيَادَةَ مِنَ الثَّقَةِ مَقْبُولَةٌ ، وَهَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ الْمُخْتَارُ الَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ الْفِقْهِ وَالْأُصُولِ وَالْمُحَقِّقُونَ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ أَنَّ الْحَدِيثَ إِذَا رُوِيَ مِنْ طَرِيقَيْنِ أَحَدِهِمَا مُرْسَلًا وَالْآخَرُ مُتَّصِلًا قَدَّمَ الْمُتَّصِلُ وَحُكِّمَ بِصِحَّتِهِ الْحَدِيثُ وَجَازَ الْإِخْتِجَاجُ بِهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْأَحْكَامِ وَغَيْرِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

فاعل كفى أى كفى المرء من حديث الكذب تحديته بكل ماسمعه وذلك لانه يسمع فى العادة الصدق والكذب فاذا حدث بكل ماسمع فقد كذب لاخباره بما لم يكن وقد قدمنا أن مذهب أهل الحق أن الكذب الاخبار عن الشيء بخلاف ماهو ولا يشترط التعمد فيه لكن التعمد شرط فى كونه إثماً فيكره الحديث بكل ماسمع لذلك فان قلت جاء فى رواية أخرى كفى بالمرء إثماً أن يحدث بكل ماسمع وهو يقتضى حرمة ذلك فكيف قالوا بكراهيته قلت المعنى أن كل من حدث بكل ماسمع وقع فى الكذب وهو لا يشعر فعبر عن الكذب بالاثم تجوزاً لكونه ملازماً له غالباً وقرينة التجوز ما عرف من القواعد أن لا يثبت فى الكذب الا مع التعمد (وقوله رواه مسلم) هذا تفصيل للاجمال فى قوله أولاً وروينا فى صحيح مسلم فليس تكراراً (قوله هكذا) أى متصلاً منذ كورافيه الصحابى ، رواه مسلم هكذا عن على بن حفصة عن شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن على بن حاصم (١) عن أبى هريرة (قوله والثانى عن حفص بن حاصم مرسلًا) رواه مسلم هكذا من رواية معاذ بن معاذ وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن شعبة عن خبيب عن على بن حاصم (١). وكذا رواه غندر عن شعبة فأرسله قال الدارقطنى الصواب المرسل عن شعبة كما رواه معاذ بن مهدي وغندر قال المصنف وقد رواه أبو داود فى سننه أيضاً مرسلًا ومتصلاً فرواه مرسلًا عن حفص بن عمر النخعي عن شعبة ورواه

ورويانا في صحيح مسلم عن عُمرَ بن الخطاب رضي الله عنه قال بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع ورويانا في صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مثله ، والآثار في هذا الباب كثيرة ورويانا في سنن أبي داود بإسناد صحيح عن ابن مسعود أو حذيفة بن اليمان قال سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول بُشِّرْ مَطِيَّةُ الرَّجُلُ زَعَمُوا . قال الإمام أبو سليمان الخطابي فيما رويناه عنه في معالم السنن : أصل هذا الحديث أن الرجل إذا أراد الظعن في حاجة والسَّيرَ إلى بلد ركب مَطِيَّةً وسارَ حتى يبلغ حاجته فشبهه النبي صلى الله عليه وسلم ما يقدم الرجلُ أمامَ كلامه ويتوصلُ به إلى حاجته من قولهم زعموا بالمطية وإنما يقال زعموا في حديث لا سند له ولا ثبت إنما هو شيء يحكى على

متصلا عن علي بن حفص عن شعبة اه والاصل أن الدارقطني رجح بالكثرة والقوة والمصنف نظر الى قبول زيادة الثقة مطلقا فقدم المتصل على المرسل وعليه الفقهاء وأصحاب الأصول وجماعة من أهل الحديث وقد أفصح المصنف بهذا الذي ذكرناه من البناء فقال ولا يضر كونه روى مرسلان الوصل زيادة ثقة وهي مقبولة اه ( قوله ورويانا في صحيح مسلم ) أي موقوفا على عمر ( قوله (١) بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع ) الباء فيه زائدة وهو مبتدأ وأن يحدث خبره أي يكفيه من خلال الكذب تحديته بكل ما سمع ( قوله والآثار في ذلك كثيرة ) فروى مسلم عن عبد الله يعني ابن مسعود قال بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع وهو الذي أشار اليه الشيخ بقوله ورويانا في صحيح مسلم عن عبد الله الخ وكذا روى مسلم عن مالك بن أنس اعلم أنه ليس يسلم رجل حدث بكل ما سمع ولا يكون اماما أبدا وهو يحدث بكل ما سمع وجاء عن غيره بنحوه ( قوله ورويانا في سنن أبي داود ) ورواه الامام أحمد وأبو داود عن حذيفة أي من غير شك

(١) في النسخ اسقاط ( قوله ) وايصال الكلام بكلام منقول عن موضعه . ع

سبيل البلاغ فندم النبي صلى الله عليه وسلم من الحديث ما هـذا سبيله  
وأمر بالتوثق فيما يحكيه والتثبت فيه فلا يرويه حتى يكون معزواً إلى  
ثبوت. هـذا كلام الخطابي والله أعلم

### ﴿باب التعريض والتورية﴾

أعلم أن هـذا الباب من أهم الأبواب فإنه مما يكثر استعماله  
وتعم به البلوى فينبغي لنا أن نعتني بتحقيقه ، وينبغي لأواقف عليه أن يتأمله  
ويعمل به ، وقد قدمنا ما في الكذب من التحريم الغامض وما في إطلاق  
الأسان من الخطر وهذا الباب طريق إلى السلامة من ذلك وأعلم أن  
التورية والتعريض معناهما أن تطلق لفظاً هو ظاهر في معنى وتريد به معنى  
آخر يتناول ذلك اللفظ ولكنه خلاف ظاهره ، وهذا ضرب من التفسير  
والخداع . قال العلماء : فإن دعت إلى ذلك مصالحة شرعية راجحة على

(قوله (١) فندم النبي ﷺ الخ) قال بعضهم في الحديث مبالغة في الاجتناب من  
إخبار الناس كيلاً يقع في الكذب لأن الرجل إذا كان مذموماً مع قوله زعموا أن  
الأمر كذا وكذا حيث أسند إلى الناس ولم يجعله انشاء من تلقاء نفسه ولا جزم به  
بل عبر بالزعم الذي هو بمعنى الادعاء والافتراء فكيف لا يكون مذموماً إذا أسند  
إليه القول على وجه التحقيق أو نسب إلى نفسه من غير اسناد إلى من سمعه منه أو  
كذب عليه ﷺ والحاصل من الحديث أنه ينبغي تبديل هذه اللفظة وهذه الإضافة  
فأما أن يحقق الكلام فينسبه إلى قائله أو يسكت كما قال ﷺ من كان يؤمن بالله  
واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت اهـ ورواه (٢)

### ﴿باب التعريض والتورية﴾

(قوله ويريد به معنى آخر يتناول ذلك اللفظ) فإن كان ذلك المعنى مما وضع له اللفظ  
الأنه بعيد الفهم منه فتورية وإن لم يكن كذلك فتعريض وتقدم الفرق بين السكناية

(١) كانت هذه القولة في غير موضعها . (٢) يياض . ع

خِدَاعِ الْمُخَاطَبِ أَوْ حَاجَةٍ لَا مَذْذُوحَةٌ عَنْهَا إِلَّا بِالْكَذِبِ فَلَا بَأْسَ بِالْتَعْرِيضِ، وَإِنْ  
لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ مَكْرُوهٌ وَلَيْسَ بِحَرَامٍ إِلَّا أَنْ يُتَوَصَّلَ بِهِ إِلَى  
أَخْذِ بَاطِلٍ أَوْ دَفْعِ حَقٍّ فَيَصْمِيرُ حِينَئِذٍ حَرَامًا. هَذَا ضابطُ البابِ. فَأَمَّا الْآثَارُ  
الْوَارِدَةُ فِيهِ فَقَدْ جَاءَ مِنَ الْآثَارِ مَا يُبَيِّحُهُ وَمَا لَا يُبَيِّحُهُ وَهِيَ تَحْمُولُهُ عَلَى  
هَذَا التَّفْصِيلِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ، فَمِمَّا جَاءَ فِي الْمَنْعِ مَا رَوَيْنَاهُ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ -  
يَا سَنَادَ فِيهِ ضَعْفٌ لَكِنْ لَمْ يُضَعِّفْهُ أَبُو دَاوُدَ فَيَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ حَسَنًا عِنْدَهُ  
كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ - عَنْ سَفْيَانَ بْنِ أَسَدٍ <sup>(١)</sup> بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ  
لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ وَأَنْتَ بِهِ كَاذِبٌ، وَرَوَيْنَا عَنْ ابْنِ سِيرِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ

وَالْتَعْرِيضُ فِي أَبْوَابِ الْغِيَةِ (قوله فلا بأس بالتعريض) وكذا التورية لانه ليس  
في كل منها كذب فلا ضرورة به - وقد تمكن منهما - الى الكذب الصراح (قوله  
فهو مكروه) لما فيه من التفرير والخذاع (قوله الا أن يتوصل به الخ) -  
أى لأن للوسائل حكم المقاصد (قوله فمما جاء في المنع ما روينا في سنن أبي داود)  
وكذا رواه البخاري في الأدب المفرد من حديث سفیان بن أسد وأخرجه أحمد  
والطبراني في الكبير من حديث النّوّاس بن سميان كذا في الجامع الصغير (قوله  
كبرت) بضم الموحدة و (خيانة) تميز محول عن الفاعل و (أن تحدث الخ) هو المخصوص  
بالذم وقوله (هولك به مصدق الخ) في محل الحال من المفعول (قوله عن سفیان بن  
أسد) قال في أسد الغابة ويقال ابن أسيد أى بضم الهمزة وفتح المهملة بعدها  
تحتية بصيغة المصغر للفظ الاسد وعلى الاول بلفظ أسد الحيوان المعروف وهو  
الحضرمي الشامي روي عنه جبير بن نفير ثم أخرج من طريقه هذا الحديث  
وقال أخرجه الثلاثة يعني أبا نعيم وابن منده وابن عبد البر اه (قوله وروينا عن  
ابن سيرين) هو محمد ابن سيرين قيل أصله شيرين بالمعجمة اسم أعجمي ومحمد بن سيرين

(١) في النسخ (أسيد) وهو تصحيف . ع

الكلامُ أَوْسَعُ مِنْ أَنْ يَكْذِبَ ظَرِيفٌ \* مِثَالُ التَّعْرِيضِ الْمُبَاحِ مَا قَالَهُ  
النَّخَعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا بُلِّغَ لِرَجُلٍ عَنْكَ شَيْءٌ قُلْتَهُ قُلِ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا قُلْتُ مِنْ  
ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ فَيَتَوَهَّمُ السَّامِعُ النِّفَى وَمَقْصُودُكَ اللَّهُ يَعْلَمُ الَّذِي قُلْتَهُ . وَقَالَ  
النَّخَعِيُّ أَيْضًا لَا تَقُلْ لِابْنِكَ أَشْتَرَى لَكَ سَكْرًا بَلْ قُلْ أَرَأَيْتَ لَوْ أَشْتَرَيْتَ لَكَ  
سَكْرًا . وَكَانَ النَّخَعِيُّ إِذَا طَلَبَهُ رَجُلٌ قَالَ لِلْجَارِيَةِ قُولِي لَهُ اطْلُبْهُ فِي الْمَسْجِدِ ،  
وَقَالَ غَيْرُهُ خَرَجَ أَبِي فِي وَقْتٍ قَبْلَ هَذَا ، وَكَانَ الشَّعْبِيُّ يَحْطُطُ دَائِرَةً وَيَقُولُ  
لِلْجَارِيَةِ ضَعِي أُصْبِعْكِ فِيهَا وَقُولِي لَيْسَ هُوَ هُنَا ، وَمِثْلُ هَذَا قَوْلُ النَّاسِ <sup>(١)</sup>  
فِي الْعَادَةِ لِمَنْ دَعَاهُ لِطَعَامٍ أَنَا عَلَى نِيَّةٍ مُوْهِمًا أَنَّهُ صَائِمٌ وَمَقْصُودُهُ عَلَى  
نِيَّةٍ تَرْكِ الْأَكْلِ وَمِثْلُهُ أَبْصَرْتُ فَلَانًا فَيَقُولُ مَا رَأَيْتُهُ أَيُّ مَا ضَرَبْتُ رِثَّتَهُ  
وَنَظَائِرُ هَذَا كَثِيرَةٌ ، وَلَوْ حَكَّفَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ هَذَا وَوَرَّى فِي يَمِينِهِ لَمْ

تَابِعِي جَلِيل (قوله الكلام) أي طرق (٢) الكلام لكثرة أنواعها ( أوسع من أن يكذب  
ظريف ) اذله مندوحة عنه بالتورية والكناية والمعارضة ( قوله من ذلك ) بيان لما  
الموصول (قوله من شيء) بدل من ذلك باعادة الخافض (قوله ومقصودك الله يعلم الذي  
قلته من كذا ) أي وأنت تتيقن ان الامر كما قلت فتصدق (٣) اما مع الشك في ذلك  
فتقدم في أوائل الباب ما فيه ( قوله أشتري لك سكرًا ) أي لانه محتمل (٤) للوعد وقد  
لا يتيسر وفاؤه (قوله وكان الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة هاجر بن شراحيل  
نسبة الى شعب بطن من همدان وقيل من حمير وروى الشعبي عن مائة وخمسين  
صحابيا ولد سنة عشرين وقيل سنة احدى وثلاثين وتوفي سنة تسع ومائة وقيل  
سنة خمسين وقيل سنة اربع ومائة كذا في لب اللباب ( قوله فيقول ما رأيت اية أي  
ما ضربت رثته ) ومن هذا القبيل قول الشاعر

(١) عله ( قول بعض الناس ) . ( ٢ ) في النسخ ( قوله أي طريق ) وفيها  
تحريف وسقط ( ٣ ) في النسخ حذف الفاء (٤) في النسخ (يحتمل). ع

يَحْنَثُ سَوَاءَ حَلَفَ بِاللَّهِ تَعَالَى أَوْ حَلَفَ بِالطَّلَاقِ أَوْ بغيرِهِ فلا يَقَعُ عَلَيْهِ طَلَاقٌ ولا غَيْرُهُ وهذا إذا لم يُحْلَفْهُ الْقَاضِي فِي دَعْوَى فَإِنْ حَلَفَهُ الْقَاضِي فِي دَعْوَى فَالِإِعْتِبَارُ بِنِيَّةِ الْقَاضِي إِذَا حَلَفَهُ بِاللَّهِ تَعَالَى، فَإِنْ حَلَفَهُ بِالطَّلَاقِ فَالِإِعْتِبَارُ بِنِيَّةِ الْحَالِفِ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْقَاضِي تَحْلِيفُهُ بِالطَّلَاقِ فَهُوَ كغيرِهِ مِنَ النَّاسِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، قَالَ الْغَزَالِيُّ وَمِنَ الْكُذِبِ الْحَرِّمِ الَّذِي يُوجِبُ الْفُسْقَ مَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ فِي الْمُبَالَغَةِ كَقَوْلِهِ قُلْتُ لَكَ مِائَةٌ مَرَّةً وَطَلَمْتُكَ مِائَةً مَرَّةً وَنَحْوَهُ فَإِنَّهُ لَا يُرَادُ بِهِ تَفْهِيمُ الْمَرَّاتِ بَلْ تَفْهِيمُ الْمُبَالَغَةِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ طَلِبُهُ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً كَانَ كَاذِبًا وَإِنْ طَلِبَهُ مَرَّاتٍ لَا يُعْتَادُ مِثْلُهَا فِي الْكُثْرَةِ لَمْ يَأْتُمْ ، وَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ مِائَةً مَرَّةً وَبَيْنَهُمَا دَرَجَاتٌ يَتَعَرَّضُ الْمُبَالِغُ لِلْكَذِبِ فِيهَا ، قُلْتُ وَدَلِيلُ جَوَازِ الْمُبَالَغَةِ أَنَّهُ لَا يُعَدُّ كَذِبًا مَا رُوِيَنَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : أَمَّا أَبُو الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ الْعَصَا عَنْ عَاتِقِهِ وَأَمَّا مُمَارِئَةُ فَلَا مَالَ

أني رأيت عجيبا في محبتكم شيخا وجارية في بطن عصفور

أى قطع رئة (قوله وهذا إذا لم يحلفه القاضي) أى محل كونه إذا ورى لا يحنث مالم يحلفه الحاكم الشرعى فى دعوى صحيحة يمينا قد توجهت عليه باسم الله تعالى أو بشيء من صفاته (قوله لأنه لا يجوز للقاضى تحليفه بالطلاق) يؤخذ من العلة أنه لو جاز له ذلك بأن كان مذهبه يقتضى جواز التحليف قاعبة بنية القاضي قال ابن حجر وهو الظاهر وكلا لا يعتبر بنية الحاكم فى مسألة الماتن لتعديده لا تعتبر فيما إذا حلفه بالله تعالى فى غير دعوى صحيحة أو فيها ولم يتوجه عليه فإذا ورى فيهما اعتبرت نية الحالف (قوله وإن طلبه مرات لا يعتاد مثلها فى الكثرة لم يأت) أى لا يكون كاذبا لما ذكر من أنه لا يراد من هذا اللفظ تفهيم المرات بل تفهيم المبالغة (قوله ودليل الجواز الخ) تقدم الكلام على اسناد الحديث وما يتعلق بمعناه فى باب ما يباح فيه الغيبة قال الشيخ ابن حجر فى تنبيه الاختيار: فهم الجلال السيوطى أن قول



لهُ ومعلوم أنه كان له ثوبٌ يلبسه وأنه كان يضمُ العصا في وقتِ النومِ وغيره وبالله التوفيقُ

﴿باب ما يقوله ويفعله من تكلم بكلام قبيح﴾  
قال الله تعالى : وإما يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ، وقال تعالى  
إِنَّ الدِّينَ أَتَقْوَا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ

المصنف قلت ودليل جواز المبالغة الخ اعتراض على تنصیل الغزالي - أى وانه لا تحرم المبالغة مطلقا - فلذا اطلق فقال (١) في اذكار الازكار وتكرمه المبالغة كقلت له مائة مرة وليس كما فهم بل هو تقرير له لانه وَاللَّهُ لَمَّا يَقُلْ عَنْهُمَا ذَلِكَ الْابْعَدُ علمه وقوعه منهما فاطلاق الجلال الكراهة ليس في محله اه وأما المبالغة في المدح والاطراء فلا يلحق بالكذب على الصحيح ولا ترد به الشهادة لان الكاذب يوهم الكذب بخلاف الشاعر انما ذكر صناعة قال في الزواجر وعلى هذا فلا فرق بين القليل والكثير قال الشيخان بعد نقلهما ذلك عن الثقال والصيدلاني وهذا حسن بالغ اه والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿باب ما يقوله ويفعله من تكلم بكلام قبيح﴾  
(قوله وإما ينزغنك الخ) تقدم الكلام عليها في باب ما يقول اذا عرض له شيطان أو خافه وفي باب ما يقول اذا غضب (قوله ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف (٢) من الشيطان تذكروا) قال ابن عطية قال الكسائي الطيف اللهم والطائف ما طاف حول الانسان وكيف هذا وقد قال الاعشى

و يصيح عن غيب السرى وكانها ألم بها من طائف الجن اولق  
اه قال في النهر لا يتعجب من تفسير الكسائي الطائف بما طاف حول الانسان بهذا البيت لانه يصح فيه معنى ما قاله الكسائي لانه ان كان تعجبه حيث خصص الانسان فالذى قاله الاعشى تشبيهه لانه قال كانها وان كان تعجبه من حيث فسر بانه ما طاف

(١) في النسخ (قال) (٢) كذا في نسخ الشرح وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وسهل ويعقوب وعلى ، وقرأ الباقر « طائف » على وزن فاعل . ع

وقال تعالى : وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا

حول الانسان فطائفة الجن يصح أن يقال ما طاف حول الانسان وشبهه هو الناقة في سرعتها ونشاطها وقطعها الفيا في عجلة بحالتها اذا ألم بها اوراق من طائف الجن وقرىء طيف مخفف، من طيف كما قالوا ميت في ميت ثم التزغ من الشيطان اخف من مس الطائف من الشيطان لان التزغ ادنى حركة والمس الاصابة والطائف ما يطوف به ويدور عليه فهو ابلغ لاحالة فحال المتقين في ذلك غير حال الرسول فحيث كان الكلام للرسول كان الشرط بلفظ ان الموضوع للتردد (١) وحيث كان المتقين كان بلفظ اذا (٢) الموضوع للتحقيق أو الترجيح وعلى هذا فالنزغ يمكن ان يقع وان لا يقع والمس واقع لاحالة أو مرجح (٣) وقوعه وهو إلصاق البشرة وهو هنا استعارة وفي تلك الجملة امره ﷺ بالاستعاذة وهنا جاءت الجملة خبرية في ضمنها الشرط وجاء الجزء (٤) تذكروا فدل على تمكن مس الطائف حتى حصل نسيان فتذكروا ما نسوه فالعنى تذكروا ما أمر به تعالى وما نهى عنه وبنفس التذكركم حصل إحصارهم وفاجأهم إحصارهم والسداد فاتبعوه وطردها عنهم مس الطائف واتقوا كل ما يتقى اه يسير تلخيص ( قوله والذين اذا فعلوا فاحشة ) قال في النهر تزلت بسبب نهان التمار أتمه امرأة تشتري تمرا فقبلها وضمها ثم ندم وقيل ضرب على عجزها قال ابن عباس الفاحشة الزنى وظلم النفس مادون ذلك من النظر واللمسة وقوله ( ولم يصروا ) معطوف على فاستغفروا والاصرار على الذنب المداومة عليه وعدم التوبة منه ويحدث نفسه انه ما قدر عليه فعله ولا ينوى توبة ولا يرجو وعدا لحسن ظنه ولا يخاف وعيدا على سوء عمله هذا حقيقة الاصرار ومقام هذا العتو والاستكبار ويخاف على مثل هذا سوء الخاتمة لانه سالك طريقها والعياذ بالله وفي الحديث ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم مائة مرة وقيل الاصرار اتيان الذنب عمدا اصرارا حتى يتوب منه ، وأصل الاصرار الثبات على الشيء وقيل الاصرار موافقة المعصية اذا هم العبد بها ذكره ابن رسلان في شرح جمع الجوامع ( وقوله ومن يغفر الذنوب الا الله ) من فيه استفهام بمعنى النفي والجملة اعتراض بين المتعاطفين

وَهُمْ يَعْلَمُونَ ، أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي  
هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي  
حَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعِزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

فيها ترفيق للنفس وداعية الى رجاء الله وسعة غفوه واختصاصه بغفران الذنب  
اه وقوله ( وهم يعلمون ) قال البيضاوي حال من يصروا أى لم يصروا على قبيح  
فعلهم طالين به وقوله ( اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم الخ ) خبر عن قوله والذين  
اذا فعلوا فاحشة إن اعرب الذين مبتدأ وجلة مستأنفة مبنية لما قبلها ان عطف على  
المتقين أو على الذين ينفقون ولا يلزم من اعداد الجنة المستقين والثائبين جزاء لهم ان  
لا يدخلها المصررون كما لا يلزم من اعداد النار للكافرين جزاء لهم ان لا يدخلها  
غيرهم وتنكير جنات على الاول يدل على ان ما لهم دون ما للمتقين الموصوفين بتلك  
الصفات المذكورة (١) في قوله الذين ينفقون في السراء والضراء الخ وكفاك فارقا بين القبيلين  
انه فصل آيتهم بان بين أنهم محسنون مستوجبون لحبة الله تعالى إذ حافظوا (٢) على حدود  
الشرع وتخطوا الى التخصيص بمكارمه وفصل هذه الآية بقوله ( ونعم أجر العاملين )  
لان المتدارك لتقصيره كالعامل لتحصيل بعض ما فوت على نفسه وكم بين الحسن  
والمتدارك والمحبوب والاجير ولعل تبديل لفظ الجزاء بالاجر لهذه النكتة  
والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم أجر العاملين ذلك يعنى المغفرة والجنان  
اه ( قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم ) ورواه أبو داود والترمذي  
والنسائي كما في تيسير الوصول ( قوله من حلف فقال في حلفه باللات والعزى  
فليقل لا اله الا الله ) قال المصنف انما أمر بقول لا اله الا الله لانه تعاطي صورة  
تعظيم الاصنام حين حلف قال أصحابنا اذا حلف باللات والعزى أو غيرها من  
الاصنام أو قال ان فعلت كذا فانا يهودى أو نصرانى أو برىء من دين الاسلام  
أو نحو ذلك لم تنعقد يمينه بل يجب عليه ان يستغفر الله تعالى ويقول لا اله الا الله

( ١ ) فى النسخ اسقاط ( المذكورة ) ( ٢ ) فى النسخ ( تعالى وحافظوا ) . ع

وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أَقَامَ رُكَّ فَلْيَتَصَدَّقْ ، وَأَعْلَمَ أَنَّ مَنْ تَكَلَّمَ بِحَرَامٍ أَوْ فَعَلَهُ  
جَوَّبَ عَلَيْهِ الْمُبَادَرَةُ إِلَى التَّوْبَةِ وَلَهَا ثَلَاثَةُ أَرْكَانٍ : أَنْ يَقْلَعَ فِي الْحَالِ عَنِ  
الْمَعْصِيَةِ وَأَنْ يَنْدَمَ عَلَى مَا فَعَلَ وَأَنْ يَعِزَّ أَلَّا يَعُودَ إِلَيْهَا أَبَدًا فَإِنَّ تَعَلَّقَ  
بِالْمَعْصِيَةِ حَقٌّ آدِمِيٌّ وَجَبَ عَلَيْهِ مَعَ

ولا كفارة عليه سواء فعله أم لا هذا مذهب مالك والشافعي وجهاهير العلماء وقال  
أبو حنيفة تجب الكفارة في كل ذلك الا في قوله انا مبتدع أو برىء من النبي  
ﷺ أو اليهودية (١) واحتج ان الله تعالى أوجب على المظاهر كفارة لانه منكر من  
القول وزور والحلف بهذه الاشياء منكر من القول وزور واحتج اصحابنا والجمهور  
بظاهر هذا الحديث فانه ﷺ انما أمره بقول لا إله إلا الله فلم يذكر الكفارة  
ولان الاصل عدمها حتى يثبت فيها شرع واما قياسهم على المظاهر فينتقض بما  
استثنوه اه وقد تقدم في أوائل باب في الفاظ يكره استعمالها فصل يتعلق بهذا  
المقام فليكن منك يبال والحاصل ان من حلف بما ذكر فان أراد تعظيمه كتعظيمه  
لله عز وجل أو الخروج مما علق الخروج عليه ولو في المآل كفر في الحال  
ويجب عليه الاسلام وان لم يرد ذلك كان حاصيا بهذا اللفظ الشنيع ووجب  
عليه التوبة منه (٢) ولا تجب عليه الكفارة في الحالين عند الجمهور (قوله ومن قال  
لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق) قال العلماء أمر بالصدقة تكفيرا لخطيئته  
في كلامه بهذه المعصية قال الخطابي معناه فليتصدق به مقدار ما أراد ان  
يقامر به والصواب الذي عليه المحققون وهو ظاهر الحديث انه لا يختص  
بذلك المقدار بل يتصدق بما تيسر مما ينطق عليه اسم الصدقة ويؤيده رواية لمسلم  
من طريق معمر فليتصدق بشيء قال القاضى عياض في الحديث دلالة لمذهب  
الجمهور ان العزم على المعصية اذا استقر في القلب كان ذنبا ويكتب عليه بخلاف  
الخطر الذي لا يستقر في القلب وقد سبق تحقيق المسألة (قوله ان من تكلم بحرام)  
أى بقول حرام صغيرة كان ككذب على غير النبي ﷺ ولا يترتب عليه حد

الثلاثة رابعٌ وهو ردُّ الظلامة إلى صاحبها أو تحصيل البراءة منها ؛ قد تقدّم  
 بيانُ هذا وإذا تابَ من ذنبٍ فينبغي أن يتوبَ من جميع الذنوب فليو  
 اقتصرَ على التوبة من ذنبٍ صحّت توبته منه ، وإذا تابَ من ذنبٍ توبةً  
 صحيحةً كما ذكرنا ثم عادَ إليه في وقتٍ أثمَ بالثاني وجبَ عليه التوبة منه  
 ولم تبطل توبته من الأول ، هذا مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة  
 في المسألتين وبالله التوفيقُ

ولا ضرر ولا مصلحة أو كبيرة من غيبة أو نسيمة وتقدم الكلام على ما يتعلق بالتوبة  
 في كفارة الغيبة والتوبة منها ( قوله وهو رد الظلامة ) أي المظلمة ان بقي عينها  
 وان تلفت فبدلها من مثل أو قيمة ( قوله فلو اقتصر على ... ذنب واحد ) أي مع  
 الاصرار على غيره ( صحّت التوبة ) عندنا معاشر الاشاعرة قالوا للاجماع على أن من  
 اسلم تائباً عن كفره مع اصراره على بعض معاصيه صح اسلامه وتوبته ولان حقيقة انها  
 ليس الا الاقلاع والندم والعزم وقد وجدت ( قوله توبة صحيحة ) بان وجد اركانها  
 من الندم والاقلاع والعزم على عدم العود الي مثل ذلك الذنب ( قوله لم تبطل  
 توبته من الاول ) أي لانها قد وجدت وتحققت بوجود حقيقةها والشئ بعد تحققه  
 لا يرتفع من أصله ( قوله خلافا للمعتزلة في المسألتين ) قال في شرح المقاصد شبهة  
 أبي هاشم أي من المعتزلة في قوله شرط صحة التوبة تعميمها لكل معصية ان  
 الندم عليها يجب أن يكون لقبحها وهو شامل للمعاصي كلها فلا يتحقق الندم على  
 قبيح مع الاصرار على قبيح ، وأجيب بان الشامل لكل هو القبيح لا لقبحها والتحقيق  
 على ما ذكره صاحب التيجان يدهو ان الدواعي (١) الى الندم عن القبايح وان اشتركت  
 في كون الندم على القبيح لكن يجوز أن يترجح بعض الدواعي بامور تنضم اليه  
 كعظم المعصية أو قلة غلبة الهوى فيها فيبعثه ذلك الترجيح على الندم عن هذا البعض  
 خاصة دون البعض الآخر لانتفاء ترجيح الداعي بالنسبة اليه ولا يلزم من ذلك

﴿ بَابٌ فِي الْأَفَاطِرِ حُكْمِيٍّ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ كَرَاهَتِهَا  
وَأَيْسَرَتْ مَكْرُوهَةً ﴾

اعلم أن هذا الباب مما تدعو الحاجة إليه إن شاء الله تعالى بقول

أن يكون الندم على ذلك البعض الذي يتحقق معه الترجيح لا لقبحه اذ لا يخرج الداعي بهذا الترجيح عن الاشتراك في كونه داعيا الى الندم على القبيح لقبحه وقال بعضهم هذا الذي ذكره المعتزلة خروج عن المعقول ومناب (١) الشرع فان من بدرت منه بوادر وصدرت منه عظام يصح في مجرى العادة التنصل من جماهيرها والا اعتذار عنهما مع الاصرار على شيء منها وقال غيره ومقالة المعتزلة مبني على أصلهم في التقييد والتحسين العقلي ويرد عليهم قوله تعالى خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وآيات اخرى في معنى ذلك ، وفصل بعض أصحابنا في ذلك فقال الحلبي تصح التوبة من كبيرة دون أخرى من غير جنسها ومقتضاها عدم الصحة اذا كانت من جنسها وبه صرح الاستاذ أبو بكر لكن قال الاستاذ أبو اسحق يصح حتى لو تاب عن الزنى بامرأة مع الإقامة على الزنى بمنزلها صح قال ابن القشيري وأباه الاصحاب قال وقال الامام ان كان يعتقد أن العقوبة على إحداها صححت التوبة من احدهما دون الاخرى ثم قال الصوفية لا تكون توبة السالك مفتاحا للمقامات حتى يتوب عن جميع الذنوب لان كدورة بعض القلب واسوداده يمنع من السير الى الله تعالى وقال في المقاصد التوبة الصحيحة عبادة لا يبطل ثوابها بمعاودة الذنب والتوبة ثانيا عبادة أخرى ولم يتعرض في الشرح لخلاف المعتزلة في هذه المسألة وسيأتي بسط لهذه المسألة في أوائل كتاب الاستغفار والخلاف في هذه المسألة لبعض أهل السنة نقل عن القاضي أبي بكر أنه ينقض توبته بواحد من الذنب الذي تاب منه وبهذا يعلم أن قول المصنف هذا مذهب أهل السنة مراده مذهب جمهورهم المعتمد عليه والله أعلم

﴿ بَابٌ فِي الْفَاطِرِ حُكْمِيٍّ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ كَرَاهَتِهَا وَأَيْسَرَتْ مَكْرُوهَةً ﴾

أى في نفس الامر ما استدلوا (٢) به للكرهية تارة وبطلانه أخرى ( قوله يفر بقول

(١) نسخة (ومناص) ولعل الصواب (ومقاصد) (٢) عله (لضعف ما استدلوا) ع

باطل ويعول عليه ، وأعلم أن أحكام الشرع الخمسة وهي الإيجاب والتدب والتحريم والكراهة والإباحة لا يثبت شيء منها إلا بدليل وأدلة الشرع معروفة ، فما لا دليل عليه لا يلتفت إليه ولا يحتاج إلى جواب لأنه ليس بحجة ولا يستغل بجوابه ، ومع هذا فقد تبرع العلماء في مثل هذا بذكر دليل على إبطاله ، ومقصودى بهذه المقدمة أن ما ذكرت أن قائل كراهه

باطل ويعول عليه ( يصح في كل من الفعلين أن يقرأ بصيغة المعلوم ومرجع الضمير ما دل عليه السياق وهو المكلف وان يقرأ بصيغة المجهول والظرف فيهما نائب الفاعل ) قوله وأعلم أن أحكام الشرع الخمسة ( ان قلت بقي من الأحكام خلاف الأولى والصحيح والباطل والفاسد قلت لعل المصنف جرى على مذهب المتقدمين من عدم الفرق في الإطلاق بين المكروه وخلاف الأولى فإن أول من ذكر الفرق كما قال السبكي هو امام الحرمين ومن قبله كانوا يقولون فيما انتهى فيه مقصود ومخصوص مكروه كراهة شديدة وفي غيره مكروه ، أو يقال خلاف الأولى داخل في كلامه بان يراد من الكراهة ما يشمل ( ١ ) بان يفسر بالخطاب المقتضى لترك ( ٢ ) الفعل اقتضاء غير جازم سواء كان بنهى مخصوص وهو المكروه أولا وهو خلاف الأولى وأما الصحيح والفاسد والباطل فن خطاب الوضع والكلام في أقسام خطاب التكليف ( قوله وهي الإيجاب الخ ) وجه الحصر في الأحكام الخمسة ان الخطاب ان اقتضى الفعل اقتضاء جازما فإيجاب أو اقتضاء غير جازم فتدب أو الترك اقتضاء جازما فتحریم أو غير جازم بنهى مخصوص أولا فكراهة وان لم يقتض فعلا ولا تركا فإباحة وقوله لا يثبت شيء منها الا بدليل خبر لان ( قوله وأدلة الشرع معروفة ) هي الكتاب والسنة والاجماع والقياس والاستصحاب ( قوله فما لا دليل عليه ) أي من الأدلة الشرعية ( قوله فقد تبرع العلماء ) أي تسكعوا في رده على وجه التبرع بالكلام اذ لم يحتاجوا الى ( ٣ ) الكلام فيه لإبطاله لعدم دليله

( ١ ) في النسخ ( بان يراد من الكراهة المراد من الكراهة ما يشمل ( ٢ ) في

النسخ ( بترك ) ( ٣ ) في النسخ ( في ) ع

ثُمَّ قُلْتُ لَيْسَ مَكْرُوهًا أَوْ هَذَا بَاطِلٌ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ فَلَا حَاجَةَ إِلَى دَلِيلٍ عَلَى  
إِبْطَالِهِ وَإِنْ ذَكَرْتُهُ كُنْتُ مُتَبَرِّعًا بِهِ ، وَإِنَّمَا عَقَدْتُ هَذَا الْبَابَ لِأَيِّ  
الْخَطَأِ فِيهِ مِنَ الصَّوَابِ لِثَلَاثِغَتٍ بِجَلَالَةٍ <sup>(١)</sup> مِنْ يُضَافُ إِلَيْهِ هَذَا الْقَوْلُ الْبَاطِلُ  
وَأَعْلَمُ أَنِّي لَا أُسَمِّي الْقَائِلِينَ بِكَرَاهَةِ هَذِهِ الْأَلْفَافِ لِثَلَاثِغَتٍ جَلَالَتُهُمْ  
وَيُسَاءُ الظَّنُّ بِهِمْ ، وَلَيْسَ الْغَرَضُ الْقَدْحُ فِيهِمْ وَإِنَّمَا الْمَطْلُوبُ التَّحْذِيرُ مِنْ  
أَقْوَالٍ بَاطِلَةٍ نُقِلَتْ عَنْهُمْ سِوَا مَا أَصَحَّتْ عَنْهُمْ أَمْ لَمْ تَصِحَّ فَإِنْ صَحَّتْ لَمْ  
تَقْدَحْ فِي جَلَالَتِهِمْ كَمَا عُرِفَ ، وَقَدْ أَضِيفُ بَعْضَهَا لَغَرَضٍ صَحِيحٍ بِأَنْ يَكُونَ  
مَا قَالَهُ مُحْتَمَلًا فَيَنْظَرُ غَيْرِي فِيهِ فَلَعَلَّ نَظْرَهُ يُخَالِفُ نَظْرِي فَيَعْتَصِدُ نَظْرَهُ  
بِقَوْلِ هَذَا الْإِمَامِ السَّابِقِ إِلَى هَذَا الْحُكْمِ وَاللَّهُ النَّوْفِيُّ ، فَمِنْ ذَلِكَ مَا  
حَكَاهُ الْإِمَامُ أَبُو جَعْفَرٍ النُّجَّاسُ فِي كِتَابِهِ شَرْحِ أَسْمَاءِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

الشرعي ( قوله أو هذا ) أى ما ذكره ذاك القائل ( قوله لا بين الخطأ فيه من  
الصواب ) أى أميزه منه ( قوله لثلاث يغتر بجلالة من يضاف إليه هذا القول الباطل )  
قال المصنف والرد على العالم بعض ما قاله لا ينافي جلالته فكل واحد يؤخذ من  
قوله ويرد لإصاحبه الشرع وكذا لا يمنع جلالة العالم من التكلم معه ومطابقتها  
بأثبات دليل ما ذكره والا لبطل الاحتجاج مع الاجلاء ( قوله لا اسمى القائلين )  
أى غالبا أو اذا كان غلط القول المنقول عنه أو ضعفه كالمحقق بدليل قوله بعد  
وقد أضيف بعضها الى (٢) القائل بها واسميه لاحتمال قوله للصواب ( قوله لثلاث تسقط  
جلالتهم ) أى عند الجاهل ( قوله لم تقدح في جلالته ) أى فى الحقيقة ولذا السيف  
ينبوه والحواد يكبو ولا يخل ذلك من شرفهما فالسكريم من عدت سقطاته وحسبت هفوانه  
ومن ذا (٣) الذي ترضى سجاياه كلها كفى المرء نبلا ان تعد معاياه  
( قوله وقد أضيف بعضها ) أى الاقوال المردودة لقائلها ( قوله محتملا ) بفتح الميم أى

(١) فى النسخ (بحاله) (٢) عله (أى لمي) ع (٣) فى النسخ اسقاط (ذا) ع



عن بعض العلماء أنه كرهه أن يقال تصدق الله عليك قال لأن المتصدق يرجو الثواب، قلت هذا الحكم خطأ صريح وجهل قبيح والاستدلال أشد فساداً وقد ثبت في صحيح مسلم عن رسول الله ﷺ أنه قال في قصر الصلاة : صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته

﴿ فصل ﴾ ومن ذلك ما حكاه النحاس أيضاً عن هذا القائل المتقدم

محمولاً على وجه صحيح على طريق الاحتمال ( قوله لان المتصدق ) أى من المسكين ( يرجو الثواب ) على صدقته فكره ذلك القائل اطلاق هذا اللفظ في حقه تعالى لثلاثتهم في (١) حقه لازم التصديق من المكلف وهو رجاء الثواب ( قوله والاستدلال أشد فساداً ) أى وما استدلل به أشد فساداً وذلك لان الالفاظ تختلف ملزوماتها بل ومعانيها بحسب ما تطلق فيه مثلاً الاستواء أى في حق المخلوق المتمكن من الحيز وفي حقه سبحانه الاستيلاء على الشئ على وجه القهر والغلبة وهو القاهر فوق عباده ، فدعوى ان لفظ تصدق يكره أن يقال في حقه تعالى - لانه يوم رجاء الثواب له (٢) تعالى لكرهه اذا وقع من المخلوق يكون لرجاء الثواب - ظاهر الفساد (٣) ذكر من اختلاف معاني الكلمات ولوازمها بحسب موارد ومواقفها ، فليس المراد من التصديق في حقه تعالى هذا المعنى بل التفضل والاحسان والله أعلم وانما كان الحكم خطأ صريحاً لمصادمته النص الصحيح الصريح باطلاق هذا اللفظ في حقه تعالى ولعل القائل بذلك لم يستحضر الخبر وقت بحثه ذلك والله أعلم ( قوله وقد ثبت في صحيح مسلم ) وكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي كما في التيسير والحديث عن يعلى بن أمية قال قلت لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا فقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فسأت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته \*

(١) في النسخ (من) . (٢) في النسخ اسقاط ( له ) (٣) في النسخ (ولما) . ع  
(٢٢ فتوحات - سابع)

أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يُقَالَ اللَّهُمَّ أَعْتَقْنِي مِنَ النَّارِ قَالَ لِأَنَّهُ لَا يُعْتَقُ إِلَّا مَنْ يَطْلُبُ  
النَّوَابَ، قُلْتُ وَهَذِهِ الدَّعْوَى وَالْإِسْتِدْلَالُ مِنْ أَقْبَحِ الْخَطَأِ وَأَرْدَلِ الْجَهَالَةِ  
بِأَحْكَامِ الشَّرْعِ، وَلَوْ ذَهَبَتْ أَتَدْبَعُ الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ الْمَصْرُوحَةَ بِإِحْتِاقِ  
اللَّهِ تَعَالَى مِنْ شَاءَ مَنْ خَلَقَهُ لَطَالَ السِّكْتَابُ طَوْلًا مُعِيلاً، وَذَلِكَ كَحَدِيثِ مَنْ  
أَعْتَقَ رَقَبَةً أَعْتَقَ اللَّهُ تَعَالَى بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ وَحَدِيثِ  
مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ  
﴿ فَصْل ﴾ \* وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ بَعْضِهِمْ يُكْرَهُ أَنْ يَقُولَ أَفْعَلْ كَذَا عَلَى

(قوله لانه لا يعتق) بضم التحتية وكسر الفوقية ودليله هذا (١) نظير ما تقدم فيما  
قبله (قوله كحديث من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من  
النار) رواه البخارى ومسلم وابن ماجه من حديث أبى هريرة وتتمته حتى فرجه  
قال المصنف في الحديث بيان فضل العتق وانه من أفضل الاعمال ومما يحصل به  
العتق من النار ودخول الجنة وفيه استحباب عتق كامل الاعضاء فلا يكون خصيا  
ولا فاقد غيره من الاعضاء وفي الخاص أيضا وغيره الفضل لكن الكامل اولى  
وأفضله اغلاؤه ثمنا وانفسه، وظاهر اطلاق الحديث حصول الاعتاق بعتق الكافر  
لكن جاء في حديث أى امرئ أعتق (٢) امرأ مسلما كان فكأ كماه من النار يحزى  
كل عضو منه عضوا منه رواه أبو داود والترمذي والنسائي ففيه التقييد بكون  
الرقبة مؤمنة قال المصنف فيدل على ان هذا الفضل الخاص انما هو في عتق المؤمنة  
أما غير المؤمنة ففيه أيضا فضل بلا خلاف لكن دون فضل المؤمنة ولذا اجمعوا على  
اشتراط الايمان في عتق كفارة القتل وحكى القاضى عياض عن مالك ان الأغلى ثمنا  
أفضل وان كان كافرا قال وخالفه غير واحد من أصحابه وغيرهم قال وهذا أصح  
اه (قوله وحديث ما من يوم أكثر ان يعتق الله فيه عبدا من النار من يوم عرفة)  
رواه مسلم والنسائي وابن خزيمة من حديث عائشة قال المصنف في الحديث دلالة

أَسْمِ اللَّهِ لِأَنَّ أَسْمَهُ سُبْحَانَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ وَغَيْرُهُ هَذَا  
الْقَوْلُ غَلَطٌ فَقَدْ ثَبَتَتْ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَصْحَابِهِ  
فِي الْأَضْحِيَّةِ : اذْبَحُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ أَيْ قَائِلِينَ بِاسْمِ اللَّهِ

﴿فصل﴾ وَمِنْ ذَلِكَ مَا رَوَاهُ النَّحَّاسُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى قُل  
وَكَانَ مِنَ الْفُقَهَاءِ الْأَثْبَاءِ الْعُلَمَاءِ قَالَ : لَا تَقُلْ جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَنَا فِي مُسْتَقَرٍّ  
رَحْمَتِهِ فَرَحْمَةُ اللَّهِ أَوْسَعُ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهَا قَرَارٌ ، قَالَ : وَلَا تَقُلْ

ظَاهِرَةٌ فِي فَضْلِ يَوْمِ عَرَفَةَ وَهُوَ كَذَلِكَ وَلَوْ قَالَ امْرَأَتِي طَاقٌ فِي أَفْضَلِ الْأَيَّامِ  
فَلَا ضِحَابَ فِيهِ وَجِهَانِ أَحَدُهُمَا تَطْلُقُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِحَدِيثِ خَيْرِ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ  
يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَصْحَبُهُمَا يَوْمَ عَرَفَةَ لِلْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ وَيَتَأَوَّلُ حَدِيثَ الْجُمُعَةِ  
عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ أَيَّامِ الْأَسْبُوعِ ﴿قَوْلُهُ هَذَا الْقَوْلُ غَلَطٌ﴾ أَيْ لَوْ رَوَدَ النَّصُّ بِخِلَافِهِ  
وَفَارَقَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ كِرَاهَةِ اجْتِلسَ عَلَى اسْمِ اللَّهِ بِأَنْ فِي اللَّفْظِ إِيهَامٌ اسْتِعْلَاءً عَلَى اسْمِ  
اللَّهِ بِالْجُلُوسِ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ مَرَادُهُ مِنْهَا مَعْنَى الْبَاءِ لِأَنَّ حُرُوفَ الْجَرِّ يَنْوِبُ بَعْضُهَا  
عَنْ بَعْضٍ إِلَّا أَنَّ اللَّفْظَ بِشَعٍّ وَذَلِكَ مَفْقُودٌ فِيمَا نَحْنُ فِيهِ (قَوْلُهُ فَقَدْ ثَبَتَ فِي  
الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَصْحَابِهِ فِي الْأَضْحِيَّةِ اذْبَحُوا عَلَى اسْمِ  
اللَّهِ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ الْمُصَنِّفُ قَوْلُهُ فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ هُوَ بِمَعْنَى رِوَايَةِ فَلْيَذْبَحْ  
بِاسْمِ اللَّهِ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ فِي مَعْنَاهُ وَقَالَ الْقَاضِي يَحْتَمِلُ أَرْبَعَةٌ أَوْجُهَ أَحَدُهَا أَنَّ  
يَكُونُ مَعْنَاهُ فَلْيَذْبَحْ لِلَّهِ وَالْبَاءُ بِمَعْنَى اللَّامِ وَالثَّانِي فَلْيَذْبَحْ بِسَنَةِ اللَّهِ وَالثَّلَاثُ بِتَسْمِيَةِ  
اللَّهِ عَلَى ذَبِيحَتِهِ أَظْهَارًا لِلْإِسْلَامِ وَخِلَافَةً لِمَنْ يَذْبَحُ لِإِيزِرِهِ وَقَعَا لِلشَّيْطَانِ وَالرَّابِعُ  
تَبَرُّكًا بِاسْمِهِ وَتَيْمَنًا بِذِكْرِهِ كَمَا يُقَالُ سِرٌّ عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ وَسِرٌّ بِاسْمِ اللَّهِ وَكَرِهَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ  
أَنْ يُقَالَ أَفْعَلْ كَذَا عَلَى اسْمِ اللَّهِ ائِطْ قَالَ الْقَاضِي لَيْسَ هَذَا بِشَيْءٍ وَهَذَا الْحَدِيثُ  
يَرُدُّ عَلَيْهِ وَالْحَاصِلُ أَنَّ مَا تَوَهَّمَهُ ذَلِكَ الْقَائِلُ مَبْنِيٌّ عَلَى بَقَاءِ عَلَى مَعْنَاهَا مِنَ الِاسْتِعْلَاءِ  
وَاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى عَالٍ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلَيْسَ كَمَا تَوَهَّمُ بَلْ عَلَى فِيهِ أَمَّا بِمَعْنَى الْبَاءِ أَوْ بِمَعْنَى  
اللَّامِ ﴿قَوْلُهُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى﴾ قَالَ فِي شَرْحِ الْعِبَابِ وَمَعْنَاهُ أَحْمَدُ أَيْضًا  
(قَوْلُهُ) قَالَ لَا تَقُلْ جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَنَا فِي مُسْتَقَرٍّ رَحْمَتِهِ (قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ فِي بَدِيعِ الْفَوَائِدِ

ارْحَمْنَا بِرَحْمَتِكَ ، قُلْتُ لَا نَعْلَمُ لِمَا قَالَهُ فِي اللَّفْظَيْنِ حُجَّةٌ وَلَا دَلِيلٌ لَهُ فِيمَا ذَكَرَهُ  
فَإِنْ مُرَادَ الْقَائِلِ بِمُسْتَقَرِّ الرَّحْمَةِ الْجَنَّةُ وَمَعْنَاهُ جَمَعَ بَيْنَنَا فِي الْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ

لا يمتنع الدعاء المشهور بين الناس قديماً وحديثاً اللهم اجعنا في مستقر رحمتك وذكره  
البخاري في كتاب الادب المفرد عن بعض السلف وحكي فيه الكراهة قال لان  
مستقر رحمة ذاته وهذا بناء على ان الرحمة هنا صفة وليس مراد الداعي ذلك  
بل مراده الرحمة المخلوقة التي هي الجنة ولكن الذين كرهوا ذلك لهم نظر دقيق  
جدا وهو انه اذا كان المراد بالرحمة الجنة نفسها لم يحسن اضافة المستقر اليها ولذا  
لا يحسن اجمعنا في مستقر رحمتك (١) فان الجنة نفسها هي دار القرار وهي المستقر نفسه  
كما قال تعالى حسنت مستقرا فكيف يضاف المستقر اليها والمستقر هو المكان الذي  
يستقر فيه الجنة (٢) فتأمله ولذا قال مستقر رحمة ذاته والصواب ان هذا لا يمتنع وحتى  
لو صرح بقوله اجمعنا في مستقر رحمتك لم يمتنع وذلك ان المستقر اعم من أن يكون  
رحمة أو عذابا فاذا اضيف الى أحد أنواعه اضيف الى مناسبه وغيره من غيره كانه  
قيل في المستقر الذي هو رحمتك لافي المستقر الآخر ونظير هذا ان يقال اجلس  
في مستقر المسجد أى المستقر الذي هو المسجد والاضافة في مثل ذلك غير ممتنعة  
ومستكرهة وأيضا فان الجنة وان سميت رحمة لا يمتنع ان يسمى ما فيها من أنواع  
النعم رحمة ولا ريب ان مستقر ذلك النعم هو الجنة فالداعي يطلب ان يجمعه الله  
ومن يجب في المكان الذي تستقر فيه تلك الرحمة المخلوقة في الجنة والله أعلم  
وحاصله ان الاضافة على الاول بيانية وعلى الاخير لامية وقال بعضهم موجهها  
للقول بالكراهة لعلة أراد ان الاستقرار يشعر بالانتهاء ورحمة الله لا انتهاء لها  
اه (قوله ارحمنا برحمتك) المراد من الرحمة هنا صفته تبارك وتعالى وهي المتوسل  
بها والباء للقسم الاستعطاقي وهو من باب سؤال الفضل بالفضل على أحد الوجوه  
التي ذكرت في قوله صل على سيدنا محمد كما صليت على ابراهيم ولعل وجه الكراهة  
توهم كون الباء تكون للاستعانة والظرف حال من فاعل ارحمنا أى حال كونك  
مستعينا برحمتك وهو عز وجل غني عن كل شيء لكن هذا الايهام لا عبرة به فقد

دارُ القرارِ ودارُ المقامةِ وتحلُّ الاستقرارِ وإنما يدخلها الداخلون برحمةِ الله تعالى ثم من دخلها استقرَّ فيها أبداً وأمنَ الحوادثَ والأكدارَ، وإنما حصلَ له ذلك برحمةِ الله تعالى فكأنَّه يقولُ: اجتمعَ بيننا في مُستقرٍّ ندألهُ بِرَحْمَتِكَ ﴿فصل﴾ رَوَى النحاسُ عن أبي بكرٍ المُتَقَدِّمِ قال: لا يَقِلُّ (١) اللَّهُمَّ أَجِرْنَا مِنَ النَّارِ وَلَا يَقِلْ (٢) اللَّهُمَّ أَرْزُقْنَا شَفَاعَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّمَا يَشْفَعُ لِمَنِ اسْتَوْجَبَ النَّارَ، قُلْتُ هَذَا خَطَأٌ فَاحْسُنْ وَجَهْلُهُ بَيِّنَةٌ وَلَوْ لَا خَوْفُ الْإِغْوَارِ بِهَذَا الْغَلْطِ وَكَوْنُهُ قَدْ ذُكِرَ فِي كِتَابِ مُصَنَّفَةٍ إِنَّمَا تَجَسَّسْتُ عَلَى حِكَايَتِهِ فَكَمْ مِنْ حَدِيثٍ فِي الصَّحِيحِ جَاءَ فِي تَرْغِيبِ الْمُؤْمِنِينَ الْكَامِلِينَ بِرِوَاغِهِمْ شَفَاعَةَ النَّبِيِّ ﷺ كَقَوْلِهِ (٣) ﷺ: مَنْ قَالَ مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَدِّنُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي

جاء النص الصحيح الصريح بجوازه فقد تقدم في ادعية الكرب يا حي يا قيوم برحمتك استغيث ولعل له ملحظ آخر والله أعلم (قوله) وإنما يدخلها الداخلون (إيماناً إلى أن الإضافة لازمة وانها لأدنى ملازمة) (قوله) لا تقل اللهم أجرنا من النار (هذا يردّه حديث مسلم عن أبي هريرة قال قال ﷺ ما استجار عبد من النار سبع مرات إلا قال النار يارب ان عبدك فلانا استجار مني فأجره الحديث فان الاستجارة طلب الاجارة ومن الفاظها اللهم أجرني من النار وتقدم في باب ما يقال بعد صلاة المغرب اللهم أجرني من النار (قوله) فإنما يشفع لمن استوجب النار (أي ان عذبه الله تعالى على ذنبه والا فالنار لا تجب البتة إلا لمن مات على الكفر ولذا قال بعضهم في رد هذا القول وزعم ان الشفاعة لا تكون إلا للمؤمنين فسؤالها سؤال للذنوب خطأ صريح لانها تكون في رفع الدرجات وقد أجمعوا على طلب سؤال المغفرة وان استدعت وقبر الذنوب وطلب العفو عنه اهـ (قوله) كقوله ﷺ من قال مثل ما يقول المؤذن حلت له شفاعتي (صريح وجوب الشفاعة للمسيب وان لم يسأل بعده

(١)، (٢) بالبناء للمجهول. أو لعله بالقوقية (٣) في النسخ التي بيدنا (أقوله)

وغير ذلك ، ولقد أحسن الإمام الحافظ الفقيه أبو الفضل عياض رحمه الله في قوله : قد عُرِفَ بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح رضي الله عنهم شفاعته نبيينا ﷺ ورغبتهم فيها ، قال وعلى هذا لا يلتفت إلى كراهة من كره ذلك لكونها لا تكون إلا للمذنبين لأنه ثبت في الأحاديث في صحيح مسلم وغيره إثبات الشفاعة لأقوام في دخولهم الجنة بغير حساب وقوم في زيادة درجاتهم في الجنة ، قال : ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج إلى العفو مشفق من كونه من المالكين ويلزم هذا القائل ألا يدعو بالشفاعة والرحمة لانهما<sup>(١)</sup> لأصحاب الذنوب وكل هذا خلاف ما عُرِفَ من دعاء السلف والخلف

﴿ فصل ﴾ ومن ذلك ما حكاه النحاس عن هذا المذكور قال : لا تقل توكلت على ربي الرب الكريم وقل توكلت على ربي الكريم قلت لا أصل لما قال

الوسيلة وقد تقدم في باب اجابة التوذن نقل ذلك عن بعضهم ولعل هذا من مستنده (قوله) انه قد ثبت في صحيح مسلم (ط) كحديث عكاشة لما سأله من النبي ﷺ أن يدعو له بأن يكون من السبعين النوا الذين يدخلون الجنة بلا حساب فقال انت منهم وهذا منع لقوله ان الشفاعة لا تكون الا للمذنبين (وقوله ثم قال كل عاقل ط) هذا انزل على تسليم ان الشفاعة لا تكون الا للمذنبين : فمن ذا الذي ماساء قط ، ومن له الحسن فقط ، والكامل كلما علت مرتبته وعظمت معرفته بربه كان أشد في الخوف من ربه والاعظام في الاتهام لنفسه وعدم الرضى بما يصدر عنها كما روى عن بعض العارفين انه كان يصلي في كل يوم الف ركعة ثم يقبل على نفسه ويقول يامأوى كل سوء والله ما ارضاك له ساعة واحدة\* (قوله لا تقل توكلت على ربي الرب الكريم) حذرا من توهم اضافة رب الى الرب لان الياء تحذف في اللفظ

(١) في النسخ (لأنها) وحذف الميم تصحيف . ع

﴿فصل﴾ ومن ذلك ما حكي عن جماعة من العلماء أنهم كرهوا أن يُسمى الطواف بالبيت شوطاً أو دوراً قالوا بل يُقال للمرّة الواحدة طوفةً والمرتين طوفتان وللثلاث طوفات ولل سبع طواف ، قلت وهذا الذي قالوه لا نعلم له أصلاً ولعلمهم كرهوه لكونه من ألفاظ الجاهليّة ، والصواب المختار أنه لا كراهة فيه ، فقد رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرملوا ثلاثة أشواط ولم يمنعه أن يأمرهم أن يرملوا إلا شواط كلهم إلا ألا يبقوا عليهم

﴿فصل﴾ ومن ذلك صمنا رمضان وجاء رمضان وما أشبه ذلك إذا

لالتقاء الساكنين لكن على هذا الإيهام لا يلتفت إليه ولا يعول عليه وإنه بعينه متأت فيما قاله من قوله وقل توكلت على ربي الكريم الآن يقال لفظ الرب مختص بالله تعالى ولا كذلك لفظ الكريم فالإيهام في ذلك انه والله أعلم (قوله ما حكي عن جماعة من العلماء) قال المصنف في ايضاح المناسك كره الشافعي ان يسمى الطواف شوطاً ودوراً وروى كراهته عن مجاهد قال ابن حجر في حاشية الايضاح تبع الشافعي على ذلك الاصحاب وروى كراهته عن مجاهد أي حيث قال وأكره ما كره مجاهد لان الله سماه طوافاً فقال وليطوفوا بالبيت العتيق (قوله والصواب المختار انه لا كراهة فيه) يوافقه قوله في المجموع وهذا استعمله ابن عباس تقدم في قول مجاهد ثم ان الكراهة انما تثبت بنهي الشرع ولم يثبت في تسميته شوطاً نهى فالمختار انه لا يكره واعترض بأن قول ابن عباس أمرهم ﷺ ان يرملوا ثلاثة أشواط من قوله فلاحجة فيه بل قوله ﷺ لو تعلمون ما في العتمة الحديث لا يدل على عدم كراهة تسمية العشاء بذلك لانه لبيان الجواز ويرد بأن الاصل عدم الكراهة الال دليل ولم يرد ، والمصنف انما ذكر ذلك استئناساً وكون الشوط الهلاك لا يقتضي

أريد به الشهر واختُلف في كراهته فقال جماعة من المتقدمين : يكره أن يُقال رمضان من غير إضافة إلى الشهر ، روى ذلك عن الحسن البصري ومجاهد قال البيهقي الطريق إليهما ضعيف ، ومذهب أصحابنا أنه يكره أن يُقال جاء رمضان ودخل رمضان وحضر رمضان وما أشبه ذلك مما لا قرينة تدل على أن المراد الشهر ولا يكره إذا ذُكر معه قرينة تدل على الشهر كقوله صمت رمضان وقمت رمضان ويجب صوم رمضان وحضر رمضان الشهر المبارك وشبه ذلك ، هكذا قاله أصحابنا ونقله الإمامان أقضى القضاة أبو الحسن الماوردي في كتابه الحاوي وأبو نصر بن الصبَّاح في كتابه الشامل عن أصحابنا وكذا

---

بمجرد كراهة والظاهر أن الشافعي لم يقصد بالكراهة إلا أنه ينبغي التنزه عن التلفظ بذلك لاشعاره بما لا ينبغي ونظيره كراهتهم تسمية المذبح عن المولود عقيقة ويؤيد ذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب القول الحسن ويكره ضده \* (قوله فقال جماعة من المتقدمين) قال المصنف في شرح مسلم وهذا قول أصحاب مالك زعم هؤلاء أن رمضان من أسماء الله تعالى فلا يطلق على غيره الابقيد اه ونازع الخطاب المالكي في شرح المختصر في ثبوت ذلك عندهم قال والعجب من الأبي في شرح مسلم والفاكهاني في شرح العمدة كيف اقرا النووي على ذلك مع كثرة تعقبهما له في أقل من هذا (قوله ومجاهد) قال القرطبي قال مجاهد رمضان اسم من أسماء الله تعالى وكان يكره أن يجمع ويقول بلغني أنه اسم من أسماء الله عز وجل وعن مجاهد أيضا قال لا آمن أن يكون من أسماء الله تعالى ثم قال القرطبي بعد كلام طويل وهذا أي حديث البخاري ينبغي أن يكون رمضان من أسماء الله تعالى وهو الصحيح إذ قد استقرت القلوب أنه اسم واقع على الشهر فارتفع بذلك الاشكال واما ان رمضان اسم له تعالى فلم يستقر إذ ليس من الأسماء الواردة ولا في أثر مقطوع بصحته اه (قوله ومذهب أصحابنا) أي أكثر أصحابنا كما عبر به في شرح مسلم



نقله غيرهما من أصحابنا عن الأصحاب مطلقاً وأحتملوا بحديث رويناه  
 في سنن البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لا تقولوا  
 رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى : ولكن قولوا شهر رمضان  
 وهذا الحديث ضعيف ضعفه البيهقي والضعف عليه ظاهر ولم يذكر أحد  
 رمضان في أسماء الله تعالى مع كثرة من صنف فيها : والصواب والله  
 أعلم ما ذهب إليه الإمام أبو عبد الله البخاري في صحيحه وغير واحد من  
 العلماء المحققين : أنه لا كراهة مطلقاً كيفما قال ، لأن الكراهة لا تثبت إلا  
 بالشرع ولم يثبت في كراهته شيء بل ثبت في الأحاديث جواز ذلك  
 والأحاديث فيه من الصحيحين وغيرهما أكثر من أن تحصر ولو تفرقت  
 لجمع ذلك رجوت أن يبلغ أحاديثه مئين لئلا يكون الغرض يحصل بحديث  
 واحد ، ويكفي من ذلك كله ما رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن  
 أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا جاء

( قوله رويناه في سنن البيهقي الخ ) قال القرطبي في شرح أسماء الله الحسنى رواه ابن  
 عدي من حديث أبي معشر نجيع عن سعيد المقبري عن أبي هريرة فذكره الى  
 قوله من أسماء الله ، أبو معشر هذا من ضعفه أكثر ممن وثقه ومع ضعفه يكتب  
 حديثه هذا اهـ ( قوله لا تقولوا رمضان الخ ) ذكره في شرح مسلم مستند القول  
 الأول وهنا مستند لهذا القول والاول ظاهر وأما هنا فوجه ان القرينة قامت  
 مقام ذكر الشهر فأغنت عنه ( قوله وهذا الحديث ضعيف ) أى وأسماء الله توقيفية  
 لا تثبت الا بالكتاب أو المقبول من الصحيح أو الحسن من الحديث وهل يعتبر  
 في ذلك التواتر أولا الأصح الثاني كما تقدم قريبا قال المصنف ولو ثبت انه اسم  
 لم يلزم منه كراهة أى لانه لا بد في الكراهة من ثبوت النهي عن ذلك الشيء ( قوله  
 ما رويناه في صحيح البخاري ومسلم ) قال المنذرى في الترغيب وفي رواية لمسلم

رمضانُ فتُفتحُ أبوابُ الجنةِ وتُغلقُ أبوابُ النارِ وتُصَدَّتِ الشَّيَاطِينُ

فتُفتحُ أبوابُ الرحمةِ وتُغلقُ أبوابُ جهنمِ وتُصَلِّتُ الشَّيَاطِينُ ورواه الترمذى وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه والبيهقى كلهم من رواية أبى بكر بن عياش عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه ولفظهم قال اذا كان أول ليلة من رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وقال ابن خزيمة الشياطين مردة الجن بغير واو وتغلق أبواب النار فلم يفتح منها باب وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب وينادى مناديا باغى الخير أقبل ويا باغى الشر أقصر ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة قال الترمذى وهو حديث غريب ورواه النسائى والحاكم بنحو هذا اللفظ وقال الحاكم صحيح على شرطهما اه زاد السيحاوى فى تكملته نخرج شيخه وكذا أخرجه أحمد والدارمى فى مسنديهما وكذا رويناه فى رابع المخلصيات وفى رواية للشيخين اذا دخل رمضان وعند مسلم وحده بلفظ اذا كان رمضان ورواه كذلك الامام الكلى وقفه واخرج الحديث أبو عوانة فى صحيحه مرفوعا ( قوله فتُفتحُ أبوابُ الجنة الخ ) قال القاضى عياض يحتمل انه على ظاهره وحقيقته وان تفتح أبواب الجنة وتغلق أبواب جهنم وتصفيد الشياطين علامة لدخول شهر رمضان وتعظيم لحرمة ويكون التصفيد ليمتنعوا من اىذاء المؤمنين والتهوؤش عليهم قال و يحتمل أن يكون المراد المجاز ويكون اشارة الى كثرة الثواب والعفو وان الشياطين يقل اغواؤهم واىذاؤهم فيصبرون كالمصفيين ويكون تصفيدهم عن أشياء دون أشياء وناس دون ناس قال المصنف ويؤيد هذا قوله فى الرواية الثانية فتُفتحُ أبوابُ الرحمة قال القاضى ويحتمل أن يكون فتح الجنة عبارة عما يفتحها الله تعالى لعباده من الطاعات فى هذا الشهر التى (١) لا تقع فى غيره عموما كالصيام والقبام وفعل الخيرات والانكشاف عن كثير من المخالفات وهذه أسباب لدخول الجنة وأبواب لها وكذا تغلق أبواب النار وتصفيد الشياطين عبارة عما ينكشفون عنه من المخالفات قال ابن المنير والاول أوجه اذ لا ضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره واما الرواية التى فيها أبواب الرحمة فالمراد به الجنة بدليل ما يقابله اه ومعنى صفدت غللت والصعد

وفي بعض روايات الصحيحين في هذا الحديث : إذا دخل رمضان ، وفي رواية لمسلم : إذا كان رمضان ، وفي (١) الصحيح لا تقدموا رمضان ،

بفتحيتين الغل بضم الغين اه قال الحلبي يحتمل أن يكون المراد ان الشياطين مسترقو السمع منهم وقد منعوا في زمن نزول القرآن من استراق السمع فريدوا التسلل مبالغة في الحفظ ويحتمل أن يكون المراد ان الشياطين لا يخلصون من افساد المؤمنين الى ما يخلصون اليه في غيره لاشتغالهم بالصيام. الذي فيه قمع الشهوة وبقراءة القرآن والذكر وقال غيره المراد بالشياطين بعضهم وهم المردة بدليل ما جاء عند النسائي ويغل فيه مردة الشياطين وقال القرطبي بعد أن رجح حمل الحديث على ظاهره من منع الشياطين من الوسوسة فيه فان قلت فكيف نرى بعض الشرور المعاصي واقعة في رمضان كثيرا فلو صفت الشياطين لم يقع ذلك فالجواب انها انما تغل عن الصائمين الذين حافظوا على شهر وطه وراعوا آدابها قال والمصنف بعضهم اى المردة لا كلهم والقصد (٢) تقليل الشر ورفيه وهذا أمر محسوس فانها (٣) فيه اقل منه في غيره او يقال لا يلزم من تصفيد جميعهم ان لا يقع شر ولا معصية لان لذلك أسبابا غير الشياطين كالنفوس الخبيثة والعادات القبيحة والشياطين الانسية اه (قوله وفي رواية للصحيحين ) وهكذا هي عند النسائي في الصغرى (قوله وفي الصحيح ) رواد الشافعي وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والاسماعيلي وأبو عوانة والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم (٤) قاله القلقشندي في شرح العمدة زاد السخاوي فقال في تكملة ورواه أبو داود السجستاني والدارمي في مسنديهما ورواه عبدالله بن الامام أحمد والدارقطني من طريق آخر عن أبي هريرة (قوله لا تقدموا رمضان ) تمام الحديث بصوم يوم أو يومين الا رجلا كان يصوم صوما فليصمه وتقدموا أصله تتقدموا بقاءين حذفنا احدهما تخفيفاً لتماثل الحركتين فيهما ومنه ولا تيمموا الحديث قال البرماوي ويروى لا تقدموا بضم القوية مضارع قدم

( ١ ) في النسخ التي بيدنا اسقاط الواو من ( وفي ) . ( ٢ ) نسخة ( والتصفيد )

( ٣ ) في النسخ ( فأن ) ( ٤ ) في النسخ ( وغيره ) ع

وفي الصحيح: بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ مِنْهَا وَصَوْمُ رَمَضَانَ، وَأَشْبَاهُ هَذَا  
كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ

﴿فصل﴾ وَمِنْ ذَلِكَ مَا نُقِلَ عَنْ بَعْضِ الْمُتَقَدِّمِينَ أَنَّهُ يُكْرَهُ أَنْ يَقُولَ  
سُورَةُ الْبَقَرَةِ سُورَةُ الدُّخَانِ وَالْعَنْكَبُوتِ وَالزُّوْمِ وَالْأَحْزَابِ وَشِبْهَ ذَلِكَ  
قَالُوا وَإِنَّمَا يُقَالُ السُّورَةُ الَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا الْبَقَرَةُ وَالسُّورَةُ الَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا  
النِّسَاءُ وَشِبْهَ ذَلِكَ قُلْتُ وَهَذَا خَطَأٌ مُخَالَفٌ لِلسُّنَّةِ فَقَدْ ثَبَتَ فِي الْأَحَادِيثِ  
أَسْتِعْمَالُ ذَلِكَ فِيمَا لَا يُحْصَى مِنَ الْمَوَاضِعِ

إِذَا بَعْنَى تَقْدِمَ فَيَكُونُ كَالْأَوَّلِ وَإِلَّا لَأَنَّ الْمَعْنَى لَا تَقْدِمُوا صَوْمًا قَبْلَهُ وَالْمَفْعُولُ مَحْذُوفٌ  
وَيَكُونُ قَوْلُهُ بِصَوْمٍ يَوْمٌ أَوْ يَوْمِينَ كَالْتَفْسِيرِ لِذَلِكَ الصَّوْمِ الْمَنْهُى عَنْ تَقْدِيمِهِ أَى تَقْدِمُوا صَوْمًا  
عَلَى رَمَضَانَ بِأَنْ تَصُومُوا يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ وَرَمَضَانَ مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ وَسُمِّيَ رَمَضَانَ  
لَا نَهَ يَحْرِقُ الذُّنُوبَ كَمَا جَاءَ ذَلِكَ فِي خَبَرٍ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعٍ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ وَالْإِعْتِرَاضُ  
عَلَيْهِ بِأَنَّ التَّسْمِيَةَ بِهِ ثَابِتَةٌ قَبْلَ الشَّرْعِ وَحَرَقَ الذُّنُوبَ بِهِ إِنَّمَا ثَبَتَ بَعْدَ الشَّرْعِ ضَعِيفٌ فَإِنَّ مِنْ  
الْجَائِزِ أَنْ يَكُونَ حَرَقُهُ لِلذُّنُوبِ سَابِقًا عَلَى بَعْثِهِ ﷺ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى غَايَتُهُ أَنْ ظَهَرَ ذَلِكَ  
كَأَنَّهُ بَعْدَ بَعْثِهِ ﷺ نَظِيرُ مَا ذَكَرُوهُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ مَا وَرَدَ مِنْ حَدِيثِ تَحْرِيمِ إِبْرَاهِيمَ لِمَكَّةَ  
وَحَدِيثِ أَنَّ مَكَّةَ حَرَامٌ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ الْحَدِيثُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَفِي  
الصَّحِيحِ) رَوَاهُ أَحْمَدُ الشَّيْخَانِ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ خُزَيْمَةَ وَأَبُو عَوَانَةَ مِنْ حَدِيثِ  
ابْنِ عُمَرَ وَرَوَاهُ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيُّ وَغَيْرُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (قَوْلُهُ  
وَأَشْبَاهُ هَذَا كَثِيرَةٌ) أَى كَحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا  
غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ وَعِنْدَهُمَا فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى مَنْ صَامَ رَمَضَانَ  
الْخُ ﴿قَوْلُهُ وَمِنْ ذَلِكَ مَا نُقِلَ عَنْ بَعْضِ الْمُتَقَدِّمِينَ الْخُ﴾ (نَقْلُهُ فِي التَّبَيَّنِ عَنْ بَعْضِ  
السَّلَفِ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ فِي كِتَابِ أَدَبِ التَّلَاوَةِ وَبَيَانِ ذِكْرِ  
وَجْهِ التَّنَائُلِ بِالكَرَاهَةِ) (قَوْلُهُ فِيمَا لَا يُحْصَى مِنَ الْمَوَاضِعِ) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَبَرٍ الَّذِي  
ثَبَتَ مِنْ ذَلِكَ سَرِيحًا وَمَقْدَرًا لَا يَبْلُغُ الْمَرْفُوعَ مِنْهُ مِنْ لَفْظِ النَّبِيِّ ﷺ خَمْسِينَ

كقوله صلى الله عليه وسلم الْآيَتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ ، وهذا الحديث في الصحيحين وأشباهه كثيرة لا تنحصر .  
 ﴿فصل﴾ ومن ذلك ما جاء عن مطرف رحمه الله أنه كره أن يقول إن الله تعالى يقول في كتابه قال وإنما يقال إن الله تعالى قال ، كأنه كره ذلك لكونه لفظاً مضارعاً ومقتضاه الحلال أو الاستقبال وقول الله تعالى هو كلمته وهو قديم ، قات وهذا ليس بمقبول ، وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة استعمال ذلك من جهات كثيرة ، وقد نبتت على ذلك في شرح صحيح مسلم ، وفي كتاب آداب القراء ، قال الله تعالى : والله يقول الحق ، وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، وفي صحيح البخاري

حديثاً وقد تقدم ثمة بيان جملة منها قال وأما عن الصحابة ومن بعدهم فكثير جداً اه  
 ( قوله كقوله صلى الله عليه وسلم ) تقدم الكلام على الحديث سنداً ومتناً في اذكار المساء والصباح \*  
 ( قوله ما جاء عن مطرف ) بضم الميم وفتح الطاء وكسر الراء المهملتين وهو ابن عبد الله بن الشخير التابعي المشهور ( قوله وهذا ليس بمقبول ) قال في التبيين هذا الذي انكره مطرف خلاف ما جاء به القرآن والسنة ونقلته الصحابة ومن بعدهم اه وما استدلل به من أن المضارع الخ يجاب عنه ان هذا أصل وضعه وحقيقته وقد يراد به الاستمرار نحو فلان يقرى الضيف أى مستمر على ذلك ومنه ما نحن فيه اذ قوله تعالى كلامه القديم الذى لا يحد بزمن ولا يحد بحرف ولا صوت ( قوله وفي صحيح مسلم الخ ) رواه عن أبي كرب عن أبي معاوية عن الأعمش عن المعمر بن سويد عن أبي ذر وقد رواه عن الأعمش وكيع كما عند مسلم ورواه أحمد والحاكم من حديث همام عن عاصم ومن حديث منصور عن ربيع كلاهما عن المعمر بن سويد به نحوه ذكره السيحاوي ( قوله وفي صحيح البخاري ) وكذا

في تفسير لن تناكوا البر حتى تنفقوا ، قال أبو طلحة : يا رسول الله إن الله تعالى يقول لن تناكوا البر حتى تنفقوا

### ﴿ كتاب جامع الدعوات ﴾

أعلم أن غرضنا بهذا الكتاب ذكر دعوات مهمة مستحبة في جميع الآلات غير مختصة بوقت أو حال مخصوص ، وأعلم أن هذا الباب واسع جداً لا يمكن استقصاؤه ولا الإحاطة بمعشاره ، ولكنني أشير إلى أهم المهم من عيون ، فأول ذلك الدعوات المذكورة في القرآن التي أخبر الله سبحانه وتعالى بها عن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وعن

رواه أحمد ومسلم والدارمي وأبو عوانة والنسائي وابن خزيمة والله أعلم

### ﴿ كتاب جامع الدعوات ﴾

جمع دعوة بفتح الدال وسكون العين المهملة المرة الواحدة من الداء وسيأتي في باب آداب الدماء الخلاف في أنه هل الأفضل الدماء أو الاستسلام ( قوله مهمة ) بضم الميم وكسر الهاء وأهميتها لكونها من الجوامع ( قوله أحوال مخصوص ) أي من سرور وأخبار ترح ومن سر أو عسر ( قوله فاول ذلك ) أي أهم المهم ( قوله الدعوات المذكورة في القرآن ) فمنها بناء اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار بنلاتوا اخذنا إن نسينا أو اخطأنا الآيات ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا الآيتين ربنا ما خلقت هذا باطلا الآيات ربنا واغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين ربنا اتنا من لدنك رحمة وهيء لنا من أمرنا رشدا ربنا اصرف عنا عذاب جهنم الآيتين ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماما رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي في ذرعتي إني تبت اليك وإني من المسلمين وتقدم أول الكتاب

الْأَخْيَارِ وَهِيَ كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ ، وَمِنْ ذَلِكَ مَا صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ فَعَلَهُ أَوْ عَلَّمَهُ غَيْرُهُ ، وَهَذَا الْقِسْمُ كَثِيرٌ جَدًّا تَقَدَّمَ جَمَلٌ مِنْهُ فِي الْأَبْوَابِ السَّابِقَةِ وَأَنَا أَذْكُرُ مِنْهُ هُنَا جُمْلًا صَحِيحَةً تُضَمُّ إِلَى أَدْعِيَةِ الْقُرْآنِ وَمَا سَبَقَ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ \* رَوَيْنَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنِ الثَّنَعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ ،

عن المصنف ان الاشتغال بغير اذكار الكتاب والسنة لا بأس به غير أن الخير والفضل انما هو في اتباع المأثور في الكتاب والسنة وهذا أي غير اذكارهما ليس كذلك وفيهما ما يكفي السالك في سائر أوقانه وقال الطرطوشي من العجب العجيب أن تعرض عن الدعوات التي ذكرها الله تعالى في كتابه عن الأنبياء والاولياء والاصفياء مقرونة بالاجابة ثم تقتفي الفاظ الشعراء والكتاب كانك في زعمك قد دعوت بجميع دعواتهم ثم استعنت بدعوات من سواهم ( قوله ومن ذلك ) أي أهم المهم ( قوله رويننا بالاسانيد الصحيحة الخ ) كذا رواه ابن أبي شيبة في مصنفه قال في السلاح والحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الحاكم صحيح الاسناد وقال السيحاوي بعد تخريج الحديث من طرق هذا حديث حسن أخرجه أحمد في مسنده وأبو داود الطيالسي والبيهقارى في الأدب المنفرد ورواه الدارقطني في الافراد من طريق اخرى عن النعمان وقال انه غريب من هذا الوجه قال السيحاوي وفي الباب عن أنس والبراء وابن عباس مما رواه مجاهد عنه اه وفي الحرز ورواه البيهقارى في تاريخه والطبراني في كتاب الدعاء له كلاهما من حديث النعمان أيضاً ورواه أبو يعلى في مسنده عن البراء امه وستأني ترجمة النعمان في الاحاديث التي ختمها المصنف الكتاب ( قوله الدعاء هو العبادة ) أي دعاء العبد ربه هو العبادة أي عبادة الخلق وآتى بضمير التوصل والخبر المعرف باللام ليدل على الحصر في أن العبادة ليست غير الدعاء مبالغة ومعناه ان الدعاء معظم العبادة كما قال ﷺ الحج عرفة أي معظم أركانه الوقوف بعرفة كذا ذكره ميرك قال في الحرز والاظهر أن

قال الترمذی حدیث حسن صحیح \* وروينا في سنن أبي داود بإسناد جيد  
عن عائشة رضي الله عنها قالت

الحصر حقيقي لا ادعائي فان اظهار العبد العجز والاحتياج من (١) نفسه والاعتراف بان  
الله قادر على اجابته سواء استجاب له أو لم يستجب كريم غنى لا يخل له ولا احتياج  
به الى شيء حتي يدخر لنفسه ويمتعه من عباده هو عين العبادة ونحوها كما روي عن  
أنس أن النبي ﷺ قال الدماء مخ العبادة رواه الترمذی وقال حدیث غريب  
من هذا الوجه لا يعرف الا من حدیث ابن لهيعة (٢) كذا في الترغيب للحافظ المنذرى  
ومخ الشيء خالصة وما يقوم به كخ الدماغ الذي هو نصه (٣) ومخ العين شحمها  
ومعناه ان العبادة لا تقوم الا بالدماء كما ان الانسان لا يقوم الا بالمخ وقال القاضي أي  
هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة لدلالته على الاقبال على الله  
والاعراض عما سواه اه وفي شرح المشكاة لابن حجر أتى بمحصرين مبالغة في انه  
ليس غيرها ای فالحصر ادعائي وقول شارح أتى بضمير الفصل والخبر المعروف  
باللام ليبدل على الحصر وان العبادة ليست غير الدماء فمقلوب وصوابه وان الدماء  
ليس غير العبادة كما قررته بل هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة لدلالته  
على ان الداعي مقبل بسره على ربه معرض عما سواه لا يرجو الاياه (٤) ولا يخشى الامنه  
فالمراد من العبادة هنا معناها اللغوي او المعنى الشرعي والمراد انه متضمن لغايتها  
المقصودة منه وهي التذال والافتقار ای الدماء ليس الا اظهار غاية التذال والافتقار  
والاستكانة والخضوع اذ العبادة ما شرعت الا للخضوع الى البارئ والافتقار اليه اه  
(قوله قال الترمذی حدیث حسن صحیح) وفي بعض نسخ الترمذی الاقتصار على قوله  
حسن (قوله رويانا في سنن أبي داود) ورواه الحاكم من حدیث ابی هريرة كما  
في الجامع قال السيخاوی بعد تخريج الحديث هذا حدیث حسن أخرجه احمد  
وابو داود وفي سننه ابو نوفل بن ابی عقرب وهو الذي روى الحديث عن عائشة  
وقد اختلف في اسمه وفي أبي عقرب هل هو أبوه أو جده وهو ثقة أخرج له

(١) ، (٢) في النسخ (عن) ، (أبي لهيعة) (٣) عله (نفسه) (٤) في النسخ (هو) . ع



رسول الله ﷺ يَسْتَحِبُّ الْجَوَامِعَ مِنَ الدُّعَاءِ وَيَدْعُ مَا سِوَى ذَلِكَ \* وروينا في كتاب<sup>(١)</sup> الترمذى وابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ

مسلم وكذا البخارى فى الادب المفرد وكان شعبة يسأله عن الفقه وأبو عمرو بن العلاء عن العربية (قوله كان يستحب الجوامع من الدعاء) مقتبس من قوله فى ذكر ما اختص به وأوتيت جوامع الكلم واختصر لى الكلام اختصارا فى ما قل لفظه جدا وكثرت معانيه كثرة تحير ارباب البلاغة وفرسان الفصاحة فيها نحو سؤال الفلاح والعافية فان كلا منهما يشمل طلب حصول كل خير دنى أو دنيوى وكذا ربنا ائنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة ومن ذهب الى تعيين كل من تينك الحسنتين فقد قصر اللفظ على بعض افراده من غير دليل كما تقدم قال بعضهم الوجه ان المراد بحسنة الدنيا كل ما فيه ملاءمة للنفس مما تحمد عاقبته وبحسنة الآخرة كل ما يليق بالداعى (قوله ويدع ما سوى ذلك) أى من الادعية الخاصة (٢) بطلب أمور جزئية كإرزقنى زوجة حسنة فان أولى منه إرزقنى (٣) الراحة فى الدنيا فانها نعم الزوجة الحسنة وغيرها من كل ملاءم للنفس نعم قد تتعلق النفس بمحبة شىء مخصوص بحيث يستغرق وجودها فلا ينطق لسانها بغيره كمن ابتلى بمرض مخصوص فانه يكثر اقباله له فى التنصيص عليه فى دعائه ولا يقنع بشمول العافية له ومع ذلك فاتباعه ﷺ فى الاتيان بالجوامع ونوفى هذه الحالة أفضل كما هو ظاهر كما فى فتح الاله (قوله وروينا فى كتاب الترمذى وابن ماجه عن أبي هريرة) قال السخاوى بعد تخريج حديث حسن غريب وأخرجه البيهقى فى الدعاء وغيره والحديث غريب انفرد به عمران القطان عن قتادة عن سعيد بن أبى الحسن عن أبى هريرة وقد صرح بهذا التفرد الامام الترمذى والعقيلي فى الضعفاء حيث أورد هذا الحديث فى ترجمته وقال انه لا يتابع عليه بهذا اللفظ ولا يعرف به قال السخاوى وهو ممن

(١) عله ( كتابي ) . ( ٢ ) فى النسخ ( الخالصة ) ( ٣ ) فى النسخ ( وارزقني )  
والواو من زيادة النساخ وقوله ارزقني الخ جملة مقصود لفظها وهو اسم إن ع .  
( ١٣ - فتوحات سابع )

قال : ليس شيء أكرم على الله تعالى من الدعاء \* وروينا في كتاب الترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ

اختلف فيه توثيقا وتضعيفا والحق انه كما قال البخاري صدوق بهم ونحوه قول الدارقطني كان كثيرا مخالفة والوهم ومن وثقه ابن حبان وقال الحاكم انه صدوق واخرج كل منهما حديثه في صحيحه اه وفي الحرز ورواه من حديث أبي هريرة كذلك أحمد والبخاري في الادب المفرد ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد وابن حبان في صحيحه ولفظهم واحد قال السخاوي ومن شواهد حديث أبي هريرة مرفوعا ان أفضل العبادات الدعاء ( قوله أكرم ) بالنصب أى أكثر كرامة ( قوله على الله ) أى هذه ( من الدعاء ) وذلك لاشتماله على التضرع والثناء والمعنى ليس شيء من أنواع العبادات القولية التي شرفت لغاياتها اكرم عنده تعالى من الدعاء لما تقرر انه مخ العبادات أى خالصها وخالص الشيء أشرف ما فيه فاشرفيته ليست لذاته بل لما يتضمنه من التذلل بين يدي الله تعالى واظهار الافتقار لما عنده والاعراض عن كل ما سواه وحيث لا فلا ينافي هذا ان قراءة القرآن والذكر المخصوص ونحو الصلاة أتم من الدعاء لان هذه شرفت لذاتها ولا كذلك الدعاء قال ابن حجر في شرح المشكاة وهذا كله وان لم أر من ذكره الا أنه واضح من القواعد وكلامهم قلت وبه يندفع قول الحنفى في شرح الحصن هذا الحديث بظاهره ينافي قوله تعالى ان أكرمكم عند الله اتقاكم ( قوله وروينا في كتاب الترمذي ) وكذا رواه الحاكم من حديث أبي هريرة أيضا وأورده في السلاح من حديث سلمان مرفوعا من سره أن يستجاب له عند الكرب والشدائد فليكثر الدعاء في الرخاء رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد وقال السخاوي بعد تخريج الحديث عن أبي هريرة مرفوعا حديث حسن أخرجه الترمذي عن محمد بن مرزوق عن عبيد وقال إنه غريب قلت بل أخرجه الطبراني في الدعاء من حديث معاوية بن صالح عن أبي عمرو الالهاني عن أبي هريرة مرفوعا ومن أجل ذلك حسنته والافعييد ضعيف وشهر يعنى ابن حوشب الذي خرج السخاوي يعنى الحديث عنه عن أبي هريرة مرفوعا فيه مقال وقد أخرج له مسلم

سَرَّةُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ وَالْكَرْبِ فَلْيُكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرِّخَاءِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ

وَاسْتَمَرَ الْأَمْرُ عَلَى تَوْثِيقِهِ لَا سِيَّمَا وَلِلْحَدِيثِ أَيْضًا شَوَاهِدٌ مِنْهَا عَنْ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ رَفَعَهُ إِذَا ذَكَرَ الْعَبْدُ رَبَّهُ فِي الدُّعَاءِ أَغَاثَهُ عِنْدَ الْبَلَاءِ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدُّعَاءِ اه (قوله سره) أى أعجبه وأوقعه في الفرح والسرور (أن يستجيب الله) فاعل سره ومفعول يستجيب محذوف أى دعاءه وقوله (عند الشدائد) ظرف الاستجابة أى حصول الأمور الشديدة من المكروهات (والكرب) بضم ففتح جمع كربة وهى الغم يأخذ بالانفس وكذا الكرب بفتح فسكون كما فى الصحاح وقوله (فليكثر الدعاء الخ) جواب الشرط و (الرخاء) بفتح المهملة و بالمعجمة ممدود حال سعة العيش وحسن الحال وانما كان كذلك لان اكثاره فى وقت الرخاء يدل على صدق العبد فى عبوديته والتجائه الى ربه فى جميع أحواله وانه يشكره فى الرخاء كما يشكره فى الشدة ويتوجه اليه بكلية ليكون له عدة وأى عدة فلذا استجيب أذعته اذا حق اضطرابه وتوالت النعم عليه وسبقت (١) النجاة اليه وأما من يغفل عن مولاه فى حال رخائه ولم يلتجئ اليه حينئذ بقوة توجهه ورجائه فهو عبد نفسه وهواه البعيد عن بابه الحقيق بان لا يستجاب له عند الشدائد لكفرانه نعم ربه فى حال شيخوخته وشبابه فهو كمن أخبر عنهم تعالى فى حال خشية الغرق يدعون الله مخلصين له الدين فأذا نجاهم من ذلك عادوا لكفرهم واشرا كههم والحاصل أن من شأن المؤمن الحازم أن يرش السهم قبل الرمي ويدمى الالتجاء الى الله سبحانه فى كل أحيائه بخلاف الكفار وأرباب الغفلة فانهم كما قال تعالى واذا أنعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه واذا مسه الشر فذو دعاء عريض (قوله وروينا فى صحيحى البخارى ومسلم) ورواها أبو داود والنسائي وغيرهما كما تقدم الكلام (٢) على معنى الذكر فى باب

حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ، زَادَ مُسْلِمٌ فِي رَوَايَتِهِ قَالَ وَكَانَ أَنَسٌ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ بِدَعْوَةٍ دَعَا بِهَا فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ بِدُعَاءٍ دَعَا بِهَا فِيهِ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالثَّقَى وَالْعَفَاةَ وَالْغِنَى \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ أَشِيمَ الْأَشْجَمِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ ثُمَّ أَمَرَهُ

دَعَاءَ الْكَرْبِ ( قَوْلُهُ زَادَ مُسْلِمٌ ) وَكَذَا زَادَهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ فِي مُسْنَدِهِ وَأَحْمَدُ وَابْنُ حَبَانَ كَمَا تَقَدَّمَ فِي ذَلِكَ الْبَابِ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ ) وَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَلَفْظُهُمْ وَاحِدٌ كَمَا فِي السَّلَاحِ قَالَ السِّخَاوِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدَيْهِمَا وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ وَغَيْرِهِ كَأَبِي عَنِةٍ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ فِي الدَّعَوَاتِ اهـ وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى مَعَانِي أَلْفَاظِ الذِّكْرِ فِي آخِرِ بَابِ الدَّعَاءِ بَعْدَ التَّشْهِدِ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ ) تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى تَخْرِيجِهِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنْهُ فِي بَابٍ مُخْتَصَرٍ فِي فَضْلِ الذِّكْرِ غَيْرَ مُقَيَّدٍ فِي الْكَلَامِ عَلَى حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَقَالَ السِّخَاوِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ بِنَحْوِ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ خُزَيْمَةَ وَاسْتَدْرَكَهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ أَنَّهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَوَجَّهَ فِي اسْتِدْرَاكِهِ أَنَّ مَسَامَا أَخْرَجَهُ بِذَلِكَ الْإِسْنَادِ الَّذِي أَخْرَجَهُ بِهِ الْحَاكِمُ فَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي كَامِلٍ الْجَحْدَرِيِّ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ عَنْ مُسَدَّدٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ اهـ ( قَوْلُهُ عَنْ طَارِقِ بْنِ أَشِيمَ الْأَشْجَمِيِّ ) هُوَ وَالِدُ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَمِيِّ وَاسْمُ أَبِي مَالِكٍ كَمَا سَبَقَ فِي بَابِ فَضْلِ الذِّكْرِ سَعْدُ (١) وَأَشِيمُ بَفَتْحِ الهمزة وَسُكُونِ المعجمة وَفَتْحِ التَّحْتِيَّةِ وَطَارِقٌ مَعْدُودٌ فِي الْكُوفِيِّينَ رَوَى عَنْهُ ابْنُهُ مَالِكٌ فَقَطْ أَخْرَجَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ وَحَدَ اللَّهُ

(١) سَقَطَ فِي النُّسخِ لَفْظُ (سَعْدٍ) وَالتَّصْحِيحُ مِنْ مَرَاجَعَةِ بَابِ فَضْلِ الذِّكْرِ ع.

أَنْ يَدْعُوَ بِهِدِهِ الْكَلِمَاتِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي  
وفي روايةٍ أُخْرَى لِمُسْلِمٍ عَنْ طَارِقٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ وَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَقُولُ حِينَ أَسْأَلُ رَبِّي قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَعَافِنِي  
وَارْزُقْنِي فَإِنَّ هَؤُلَاءِ يَجْمَعُ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ . وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عَبْدِ  
اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَكُفِّرَ بِمَا يَعْبُدُ مِنْ دُونِهِ حَرَمَ مَالِهِ وَدَمِهِ وَحَسَابِهِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَخْرَجَهُ الثَّلَاثَةُ  
يَعْنِي ابْنَ مَنَدَةَ وَالْمَدِينِي ٧ وَابْنَ عَبْدِ الْبَرِّ أَهْ أَخْرَجَ عَنْهُ مُسْلِمٌ حَدِيثًا وَاحِدًا يُقَالُ  
لَمْ يَرَوْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ غَيْرُهُ وَرَوَى عَنْهُ الْإِسْبَاهُ خَلَا أَبَا دَاوُدَ ( قَوْلُهُ فِي رِوَايَةٍ  
أُخْرَى لِمُسْلِمٍ ) أَيْ بِاسْقَاطِ قَوْلِهِ أَهْدِنِي وَزِيَادَةِ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ أُلْحَ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي  
كَلَامِ الْحَافِظِ فِي بَابِ فَضْلِ الذِّكْرِ أَنَّ الْحَدِيثَ عِنْدَ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ طَارِقٍ (١) فِي رِوَايَةٍ  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي وَيَقُولُ بِأَصَابِعِهِ الْإِسْبَاهُ رِوَايَةً  
يَجْمَعُ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى لِمُسْلِمٍ عَافِنِي بِدَلِّ ارْزُقْنِي وَأُثْبِتَ  
الْخَمْسَةَ فِي رِوَايَةِ أَهْ وَخَرَجَهُ السَّخَاوِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْوَاحِدِ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ أَنَا إِلَى  
طَارِقِ بْنِ أَشْيَمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُ مَنْ أَسْلَمَ يَقُولُ قُلِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي  
وَارْحَمْنِي وَارْزُقْنِي قَالَ وَهَؤُلَاءِ يَجْمَعُ لَكَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ  
أُخْرَى عَنْ طَارِقٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ  
أَقُولُ حِينَ أَسْأَلُ رَبِّي قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي وَجَمَعَ  
أَصَابِعَهُ إِلَّا الْإِبْهَامَ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ يَجْمَعُ لَكَ دِينَكَ وَدُنْيَاكَ وَخَرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ  
أُخْرَى إِلَى طَارِقٍ قَالَ كُنَّا نَعْبُدُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَجِيءُ الرَّجُلَ وَنَجِيءُ  
الْمَرْأَةَ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَقُولُ إِذَا صَلَّيْتُ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي  
وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي فَقَدْ جَمَعَ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِيهِ ) أَيْ فِي صَحِيحِ  
مُسْلِمٍ وَكَذَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ بِمَا فِي السَّلَاحِ زَادَ السَّخَاوِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو عَوَانَةَ  
وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الدَّعَاءِ وَابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ وَفِي الْبَابِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي

(١) هُوَ سَعْدُ بْنُ طَارِقٍ ، وَفِي النُّسخِ ( أَبِي طَارِقٍ ) وَهُوَ تَصْحِيفٌ . ع

وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ، وروينا في صحيحى البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : تَعَوُّذُوا بِاللّٰهِ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ

سفيان عن أنس أخرجه الترمذى وغيره وحسنه الترمذى وأشار إلى أن بعضهم رواه عن الاعمش فجعله من حديث جابر لأنس وكذا هو عند البيهقى في الدعوات والاول أصح وهو عند الطبرانى في الدعاء عن يزيد الرقاشى عن أنس وكذا في الباب عن نعيم بن همار أشار اليه الترمذى أيضا وعن النواس بن سمعان عند النسائي والطبرانى في الدعاء أيضا وعن أسماء ابنة يزيد عند الطبرانى في الكبير وعن عائشة في تفسير ابن مردويه مطولا وفي الدعاء للطبرانى مختصرا وعن أم سلمة عند الترمذى وقال انه حسن في آخرين اهـ ( قوله مصرف القلوب ) منادى عند سيبويه لما تقدم أن مذهبه ان اللهم لا يوصف لان ضم الميم الى الجلالة منع من وصفها وقال الزجاج بل هو صفة لان لا تمنع من الوصف فبدلها كذلك وأيد أبوعلى الاول لانه ليس فى الاسماء الموصوفة شىء على حد اللهم لانه صار كجهل ٧ فى كونها صاراً بمنزلة صوت مضموم لاسم قبله فلم يوصف وعلى كل فتقدير النداء هنا أنسب بالسياق لانه أنسب بمعنى الاستعانة به اللهم ٧ إطنابا لانه الالىق بمقام التذلل والدعاء ( قوله صرف قلوبنا على طاعتك ) جمع القلوب لبيان مزيد شقيقته ﷺ ورحمته بأمته حيث أدرجهم فى عدادهم ودعاهم كما دعا لنفسه وتنبيها على أن بنى آدم أى المذكور فى الحديث قبله فى قوله ان قلوب بنى آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقالب واحد يصرفها كيف يشاء يشمل الانبياء أيضا بل هم بكمال المعرفة أعظم خشية وأشد خوفا وتواضعا وأكثر التوجاه اليه وافتقارا ( قوله وروينا فى صحيحى البخارى ومسلم ) ورواه النسائي ( قوله من جهد البلاء ) قال ابن الجزرى بفتح الجيم وروى بضمها وقد روى عن ابن عمر أنه فسره بقلة المال وكثرة العيال وقيل الحالة الشاقة قيل لابد فى تفسير ابن عمر من قيد مع عدم الصبر ووجود الجزع والفرع اثلا يشكل بأكثر أحوال الانبياء والاولياء وكذا قوله الحالة الشاقة والافأشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل

وَدَرَكَ الشَّقَاءَ وَسُوءَ الْقَضَاءِ وَشِمَاتَةَ الْأَعْدَاءِ ، وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ سَفْيَانَ أَنَّهُ قَالَ  
فِي الْحَدِيثِ ثَلَاثٌ زِدْتُ أَنَا وَاحِدَةً لَا أُدْرِي أَيَّتَهُنَّ .

فتأمل وقيل هو ما يختار الموت عليه قلت وعلى تفسيره بالحالة الشاقة فالظاهر أنه  
على رواية ضم الجيم استعير في محل مفتوحها في النهاية الجهد بالضم الوسع والطاقة  
وبالفتح المشقة وقيل المبالغة والغاية وهما لغتان في الوسع أما في المشقة فالفتح  
لا غير ومنه حديث أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ أَيِ الْحَالَةِ الشَّاقَّةِ اهـ ( قوله ودرك  
الشقاء ) قال في السلاح بفتح الراء واسكانها فبالفتح الاسم وبلا سكان المصدر وفي  
النهاية الدرك هو اللحق والوصول الى الشيء يقال أدركه ادراكا ودركا وقال  
ابن الجوزي الحفوظ فتح الراء ورعى باسكانها والشقاء والشقاوة بالفتح نقيض  
السعادة على ما في الصحاح وقال الحافظ ابن حجر الشقاء بالمعجمة والقاف المهلاك  
وقد يطلق على السبب المؤدى اليه ( قوله وسوء القضاء ) يحتمل في الدين والدنيا  
والبدن والمال والاهل ويحتمل في الخاتمة وقال بعضهم سوء القضاء ما يسوء  
الانسان أو يوقعه في المكروه وقال ابن بطلال المراد بالقضاء المقضى لان حكم الله  
كله حسن لا سوء فيه فالرضاء بالقضاء واجب مطلقا وبالمنقضى تارة يكون واجبا  
وتارة يكون حراما وقيل القضاء الحكم بالكمالات على سبيل الاجمال في الازن  
والقدر الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك الكمالات على سبيل التفصيل وقيل بعكس  
ذلك والله أعلم ( قوله وشماتة الاعداء ) هي فرح العدو ببلية تنزل بعدوه من  
شمته يشمت كعلم يعلم ( قوله لا أدري أيتهن ) قد بين الاسماعيلي في روايته نقلا عن  
سفيان أن الجملة التي زادها من قبله هي جملة شماتة الاعداء قال السيحاوي وقع  
تعينها وانها شماتة الاعداء عند الجوزي من حديث عبد الله بن هاشم وعند  
الاسماعيلي من حديث ابن أبي عمر كلاهما عن ابن عيينة ونحوه عن شجاع بن  
مخلد عن ابن عيينة عند الاسماعيلي أيضا حيث اقتصر على الثلاثة دونها وكأن  
نسيان تعيينها طرأ لسفيان بعد أن حفظ عنه اهـ ووقع في الحرز جلالة سفيان  
تمنعه أن يزيد من قبل نفسه ما يدرج في لفظ النبوة بل إنما هي زيادة يروايتها على

وفي رواية قال سفيان : أشك أني زدت واحدة منها وروينا في صحيحيهما عن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم والبخل وأعوذ بك من عذاب

سائر الرواة وزيادة الثقة مقبولة وجاء اثبات هذه الجملة في حديث آخر من غير طريق الصحيحين اه وما استدلل به في غير محله فقد صرح سفيان كما في البخاري بأنه زاد واحدة وبعد التصريح لا يعول على ذلك الاحتمال وقد وقع الادراج في المرفوع عن كثير من الاكابر ومجيئها في حديث آخر لا يدل على أنها عنده في هذا الحديث من المرفوع وما أحسن قول الشيخ زكريا في تحفة القاري في اثناء كلام إن سفيان كان يعرف تلك الزيادة بعينها حال زيادتها ثم اشبهه ذلك بعد (قوله وفي رواية) أي لمسلم كما قال السيحاوي ونقلها شيخ الاسلام زكريا عن نسخة للبخاري فقال وفي نسخة من البخاري أشك أني زدت واحدة منها قال ويشهد لذلك أن البخاري روى عنه الحديث في كتاب النذور وأسند الاربعة للنبي ﷺ جزما بلا تردد فيحتمل أنه شك في وقت هل فيها زيادة اه والله أعلم (قوله وروينا في صحيحيهما) ورواه أبو داود والنسائي ورواه الحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه وزاد فيه والقسوة والغفلة والعيالة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام وسوء الاسقام ، لفظ الحاكم ، وقال صحيح على شرط الشيخين كذا في السلاح وكذا رواه الطبراني في الصغير كما في الحصن كلهم عن أنس وقال السيحاوي وللحديث طرق عن أنس بل وفي الباب عن غيره من الصحابة وقوله اللهم اني أعوذ بك من العجز أي في العبادة والكسل أي التثاقل في الطاعة على ما لا ينبغي فيه وتقدم بسط الكلام في ذلك في باب أذكار المساء والصباح (قوله والهرم) بفتحين داء طبعي يعرض للانسان عند كبره لادواء منه قال في الحرز والمراد منه صيرورة الرجل خرفا من كبر السن على ما ذكره المظهرى بحيث لا يميز بين الأمور المعقولة والمحسوسة والمنقولة (قوله



القَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ ، وفي رواية : وَضَلَعُ الدِّينِ  
وِغْلَبَةِ الرِّجَالِ ، قُلْتُ ضَلَعُ الدِّينِ شِدَّتُهُ وَثَقُلُ حَمْلِهِ وَالْمَمَاتُ الْحَيَاةُ  
وَالْمَوْتُ \* وروينا في صحيحيهما عن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن  
أبي بكر الصديق رضي الله عنهم أنه قال لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَمَّنِي دُعَاءُ  
أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ : قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ  
الدُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفُرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَأَرْحَمِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ  
الرَّحِيمُ . قُلْتُ رَوَى كَثِيرًا بِالثَّلَاثَةِ وَكَبِيرًا بِالْمَوْحِدَةِ ، وَقَدْ قَدَّمْنَا بَيَانَهُ

وفتنة الحيا والمات ) أى فتنة الحياة والموت فالمصدران الميمان وضعا موضع  
اسم المصدر وهو ما اقتصر عليه الشيخ المصنف واختلف في المراد بفتنة الموت  
فقليل فتنة القبر وقيل الفتنة عند الاحتضار وقيل انها اسم زمان أى من فتنة زمن  
الحياة وزمن الموت من أول التزع وهلم جرا قال ابن بطال هذه كلمة جامعة لمعان  
كثيرة وينبغي للمرء أن يرغب الى ربه في دفع (١) ما نزل به ودفع ما لم ينزل به ويستشعر  
الافتقار الى ربه في جميع ذلك وكان ﷺ يتعوذ من جميع ما يتعوذ به دفعا عن  
أمتة وتشرىعاً لهم حيث بين لهم صفة المهيم من الدعاء ( قوله وفي رواية لهما ) وهى  
عند أحمد وأبي داود والترمذى والنسائى كلهم من حديث أنس بلفظ اللهم انى  
أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة  
الرجال ، وضلع الدين بفتح المعجمة واللام هو ثقله وهو فى الاصل الاعوجاج والميل  
أى ثقله حتى يعيل صاحبه عن الاستواء والاعتدال وحاصله كثرة ديون العباد بحيث  
تشغله وتمنعه عن حضور العبادة وحصول الاستقامة بسبب كثرة المطالبة الواقعة في  
الذمة ولذا ورد لاهم لإلهام الدين ( قوله وروينا في صحيحيهما ) تقدم الكلام على ما يتعلق  
بتخريجهم ومثنته فى باب الدعاء قبل السلام ( قوله روى كثيرا بالثلاثة وبالوحدة ) قال  
فى السلاح روى فى مسلم بالثلاثة وبالوحدة وصرحه ان الروایتين لمسلم فقط وتقدم

في أذكار الصلاة ، فَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ الدَّاعِيَ كَثِيرًا كَبِيرًا يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا ،  
وهذا الدعاء ، وإنْ كَانَ وَرَدَ فِي الصَّلَاةِ فَهُوَ حَسَنٌ نَفِيسٌ صَحِيحٌ فَيُسْتَحَبُّ فِي كُلِّ  
مَوْطِنٍ ، وَقَدْ جَاءَ فِي رَوَايَةٍ : وَفِي بَيْتِي \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي مُوسَى  
الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ :  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَحَمْلِي

نحوه في كلام الخافظ ابن حجر ثمة ( قوله وقد جاء في رواية ) هي لمسلم ولقظها أدعو  
بها في صلاتي ورويتي ( قوله وروينا في صحيحيهما ) وروي ابن أبي شيبة في مصنفه منه الى  
قوله وما أنت أعلم به مني قال السيخاوي ورواه أي الحديث بحملته أبو عوانة في مستخرجه  
وابن حبان في صحيحه والاسماعيلي في مستخرجه وهذا الحديث على أبي اسحاق  
عن أبي هريرة (١) عن أبيه رواه مكنا جماعة منهم الشيخان إلا أن البخاري علقه  
من طريق ووصله من أخرى فقال في الطريق الموصولة بعد ذكر أبي بردة  
أحسبه عن أبي موسى ورواه أبو عوانة وفي حديث قال أبان بن ثعلبة له أي  
لابن اسحاق سمعته من أبي بردة قال حدثني سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال  
الخافظ ابن حجر وبه ظهر أن أبا اسحاق ناسه قال السيخاوي أبو عوانة إنما  
رواه عن شيخه هذا كرواية عن أبيه على أنه أثاروا عن كتاب أبيه وجادة وفي  
ثبوته مع ذلك والتعليل به لما في الصحيحين توقف وإن أشار إليه الاسماعيلي فقال سمعت  
بعض الحفاظ يقول أن أبا اسحاق لم يسمع هذا الحديث من أبي بردة وإنما سمعه من حديث  
سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال إن شيخنا يعني الخافظ قد (٢) قال عقب كلام الاسماعيلي  
وهذا تعليل غير قاصح فإن شعبة كان لا يروي عن أحد من المدلسين إلا ما يتحقق أنه سمعه  
من شيخه اهـ ( قوله خطيئتي ) أي ذنبي ويجوز تسهيل الهمزة فيقال خطيئتي بالتجنية  
المشددة ( قوله وجهلي ) أي ما صدر مني من أجل جهلي وفيه إيماء الى قوله إنما التوبة على  
الله للذين يعملون السوء بجهالة قال البغوي أجمع السلف على أن من عصي الله فهو جاهل

(١) عنه ( عن ابن أبي بردة ) (٢) في النسخ ( وقد ) ع

وإِسْرَافِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِي وَهَزْلِي  
وخطيئي وعمدي وكل ذلك عندي : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ  
وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمَقْدُمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ  
وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وروينا في

( قوله وإِسْرَافِي ) أي مجاوزتي عن الحد وقوله ( في أَمْرِي ) يختمن تعلقه بما قبله ويجمع  
ما تقدمه ( قوله وما أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي ) أي من المعاصي والسيئات والتقصير في  
الطاعات وهو تعميم بعد تعميم ( قوله جَدِي وَهَزْلِي ) هما ضدان ووقع في بعض  
نسخ الحصن هزلي وجدي وهو أنسب بمراعاة الفواصل ( قوله وخطيئي ) تقيض  
الصواب وقد يمد والخطء الذنب على ما في الصحيح كذا وقع في نسخ الاذكار خطيئي  
بلفظ المفرد ووقع عند أكثر رواة البخاري خطاياي كما نبه عليه ميركا قال الحافظ  
ابن حجر في رواية الكشميهني خطيئي وكذا أخرجه البخاري في الأدب المفرد  
بالسند الذي في الصحيح وهو المناسب لذكر العمد واسكن جمهور الرواة على  
الاول والخطايا جمع خطيئة وعطف العمد عليها من عطف الخاص على  
العام فان الخطيئة أعم من أن يكون خطأ أو عمدا أو من عطف أحد المتقابلين  
على الآخر اه والمعني انه اعتبر المغايرة بينهما باختلاف الوصف كما في قوله تعالى  
تلك آيات القرآن وكتاب مبين ( قوله وكل ذلك عندي ) أي وجوده متحقق  
كالإذليل للسابق أي أنا متصنف بهذه الأشياء فاغفرها لي قاله صلى الله عليه وسلم تواضعوا عن  
على رضى الله عنه عند فوات الكمال وترك الاولى ذنبا وهذا هو الاعلى وبالا اعتبار  
أولى فان حسنات الأبرار الطالبيين سيئات الأبرار المقربين وقوله اللهم اغفر لي  
ما قدمت الخ تقدم الكلام عليه في باب ما يقول اذا استيقظ من الليل وفي باب  
الدعاء قبل السلام ( قوله وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) جملة مؤكدة لمعنى  
ما قبلها وعلى كل شيء يتعلق بقدير وهو كما تقدم في باب فضل الذكر فعيل بمعنى  
فاعل مشتق من القدرة وتقدم ثمة بسط تام في هذا المقام ( قوله وروينا في

صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول في دعائه اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل \* وروينا في صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كان من دعاء رسول الله ﷺ اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك

صحيح مسلم ) وكذا رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وفي رواية للنسائي من شر ما عملت ومن شر ما لم أعلم كذا في السلاح قلت وتلك الرواية عند ابن أبي شيبة في مصنفه أيضا كما في الحصن وقال السخاوي بعد تخريجه حديث صحيح رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وأشار السخاوي الى أن الحديث عند جماعة آخرين والى اختلاف في سنده فلا كثر روجه عن هلال بن سباق عن فروة بن نوفل الاشجعي قال قلت لعائشة يأم المؤمنين حدثيني بشيء كان ﷺ يدعو به فقالت كان يدعو يقول اللهم اغفر لي ورواه آخرون بدون ذكر فروة والمحفوظ كما قال المزي الاول اهـ ( قوله اني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل ) قيل استعاذ من النظر الى العمل والركون اليه خشية العجب بنفسه ومما لم يعمل خشية أن يعمل في المستقبل مالا يرضى إنه لا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون أو خشية أن يعجب بنفسه في ترك التقبائح وسأل ربه أن يديم له شهود أن توفيقه للطاعات من محض فضل ربه ثقله ميرك ( قوله وروينا في صحيح مسلم ) ورواه أبو داود والنسائي ولفظهم سواء الا أن عند أبي داود وتحويل عافيتك كذا في السلاح وهو عندهم كلهم من حديث ابن عمر وقال السخاوي رواه مسلم عن أبي زرعة الرازي وليس لابي زرعة عند مسلم في صحيحه سواء واستدركه الحاكم ووه في تخريجه ورواه أبو عوانة وكل رواه متفقون على وصله وخالفهم حفص ابن ميسرة فرواه عن موسى بن عقبة وأرسله ولم يذكر الصحابي ولا من رواه عن الصحابي وهو عبدالله بن دينار أخرجه أبو نعيم في المستخرج والحاكم في المستدرك والاول أصح وفي الباب عن ابن عباس عند الطبراني في الدعاء اهـ ( قوله نعمتك ) يكسر النون وسكون العين المهملة لين العيش ولذا قيل لريح الجنوب

وَيَحْوِلُ عَافِيَتَكَ وَفَجَاءَ نَقْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ \* وروينا في صحيح مسلم  
عن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال : لا أقول لكم إلا كما كان رسول الله  
ﷺ يقول ، كان يقول اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن  
والبخل والهلم وعذاب القبر اللهم

النعم للين هبوبها وسميت النعمة للين مشيها وأنعم الله عليه بالغ في الفضل عليه  
والنعمة هنا مفرد في معنى الجمع وهو نعم الظاهر والباطن واختلف هل لله نعمة على  
الكافر فائبتها المعتزلة ونفاها غيرهم ( قوله وتحول ) بفتح الفوقية والمهملة وتشديد الواو  
وعند أبي داود تحويل على وزن تفعيل للتعدى والتفعيل السطواعة لكن الثاني أرفق  
وبمقابلة الزوال أحق فإن قلت ما الفرق بين الزوال والتحول قلت الزوال يقال في شيء  
كان ثابتاً ثم فارقته والتحول تغير الشيء وانفصاله عن غيره فمعنى زوال النعمة ذهابها من غير  
بدل وتحول العافية إبدال الصحة بالمرض وقال ابن الجزرى تحول بضم الواو المشددة  
يعنى تحولها وانتقالها قال العلقمى والعافية ضد المرض والاولى أن يراد بالعافية السلامة  
من جميع مكاره الدارين ( قوله وفجاء نقمتك ) الفجاء بضم القاء وفتح الجيم ممدودة  
من فجأه فجاءه إذا جاءه من غير سبب تقدم وروى بفتح القاء واسكان الجيم من غير  
مدنقله ابن الجزرى في مفتاح الحصن والنقمة بكسر النون وسكون القاف بوزن النعمة  
وفيه الاستعاذة من حلول النقمة ، ومنه موت الفجأة أن يموت بغتة من غير تقدم سبب  
نحو مرض ( قوله وجميع سخطك ) يحتمل أن يكون المراد الاستعاذة (١) بالله من  
جميع الأسباب الموجبة لسخط الله تعالى وإذا انتفت الأسباب المقتضية للسخط  
حصلت اضدادها فإن الرضى ضد السخط كما جاء أعوذ برضائك من سخطك نقله  
العلقمى عن ابن رسلان ويحتمل أن تكون الاستعاذة من السخط نفسه المراد به  
الانتقام أو ارادته ( قوله وروينا في صحيح مسلم ) وكذا رواه الترمذى والنسائى  
وابن أبى شيبة في مصنفه كذا في الحصن وقال السخاوى ورواه أحمد وأبو  
عوانة والطبرانى في الكبير وقوله اللهم إني أعوذ بك الى قوله وعذاب القبر تقدم

أَتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيَّهَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ  
دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا

الكلام عليه في اذكار النساء والصباح (قوله آت) بالهمزة المفتوحة المدودة  
والنوقية المكسورة أخرج من الايتاء (١) أى اعط (قوله تقواها) أى توفيقها بألهاها  
القيام بها قال ميرتد ينبغى أن يفسر التقوى بما يقابل التجور في قوله تعالى فألهمها  
فجورها وتقواها وهى الاحتراز عن متابعة الهوى وارتكاب التجور والفواحش  
لاز الحديث هو البيان للآية (قوله وزكها) دعاء من التزكية أى طهرها من الذنب  
ونقها من العيب وقوله (انت خير من زكها) كالتعليل لما قبله وفيه إيماء إلى قوله قد  
أفجع من زكها وإشارة إلى أن ضمير (٢) التفاعل في زكها راجع إلى من يستقيم (٣) أنت  
خير من زكها ما اذا كان راجعا الى الله تعالى فيتعين انه تعالى هو المزكى لا غير  
على ما هو فى الحقيقة كذلك وان الاسناد الى غيره مجازى كذا فى الحرز (قوله  
أنت وليها) أى المتصرف فيها ومصاحبها ومر بها وقوله (ومولها) أى ناصرها  
وعاصمها وقال الحنفى عطف تفسيرى (قوله من علم لا ينفع) أى بان لا عمل  
به ولا اعلمه ولا يهذب الاخلاق والاقوال والافعال أو بان لم يرد فى تعلمه اذن  
شرعى قال بعضهم العلم لا يذم لذاته بل لأحد أسباب ثلاثة إما لكونه وسيلة الى  
ايصال الضرر والشر كعلم السحر والطلسمات وإما لكونه مضرا بصاحبه فى ظاهر  
الامر كعلم النجوم وأقل مضاره انه شروع فيما لا يعنى وإما لكونه دقيقا لا يستقل  
به الخائض فيه كالبحث عن الاسرار الالهية (قوله ومن قلب لا يخشع) أى من  
المواعظ أولا يطمئن بذكر الله تعالى ولا يسكن بما قدره وقضاه وأمره ونهاه (قوله  
ومن نفس لا تشبع) أى بما آتاه الله تعالى حيث لا تقنع ولا تقتر عن الجمع لشدة  
ما فيها من الحرص أو يراى بها النهمة وكثرة الاكل والمبالغة فى حصول الشهوة  
(قوله ومن دعوة لا يستجاب لها) الضمير عائد الى الدعوة واللام زائدة وفى جامع

(١) فى النسخ (الائتان) (٢) قوله (أن ضمير) لعل بين الكلمتين سقطا والاصل  
(وأشارة الى أن التزكية قد تنسب الى العبد، وضمير) فتأمل (٣) كذا. ع

ورَوَيْنَاهُ فِي صحيح مسلم عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قُلِ اللَّهُمَّ

الاصول دعوة لاستجابة قاله ميرك وتعقبه في الحزبان الاستجابة قد تعدى باللام قال تعالى فاستجاب لهم وليس ما في جامع الاصول نصا على المقصود ويحتمل أن يكون من باب الحذف والا يصال وكذا ما ورد هنا في مصنف ابن أبي شيبة ودعاء لا يستجاب على انه يجوز تقديره في هذا المقام والله أعلم اه قال بعض العلماء اعلم ان في كل من القرائن الاربع ما يشعر بان وجوده مبني على غايته وان الغرض منه تلك الغاية وذلك ان تحصيل العلوم انما هو للانتفاع بها فاذا لم ينتفع بها لم يخلص منها كفا فابل كان عليه وبالا ولذا استعاذ من ذلك وان القلب انما خلق ليتخشع للرب (١) ويشرح بذلك الصدر ويقذف فيه النور فاذا لم يكن كذلك كان قاسيا فيجب أن يستعاذ منه قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله وان النفس يعتد بها اذا تجافت عن دار الغرور وأتت الى دار الخلود فهي اذا كانت منهومة لا تشبع وحريرة على الدنيا لا تقنع كانت أعدى عدو المرء فاولى شيء (٢) يستعاذ منه هي وعدم استجابة الدعاء دليل على أن الداعي لم ينتفع بعلمه وعمله ولم يخشع قلبه ولم تشبع نفسه والله أعلم (قوله وروينا في صحيح مسلم) المقام للضمير بان يقال فيه ولم يظهر وجه العدول عنه الى الظاهر الا ان كان مزيدا لأظهار قال السخاوي بعد تخريجهم من طريق شعبة عن عاصم بن كليب سمعت أبا هريرة يقول سمعت عليا رضي الله عنه يقول كنت مع النبي ﷺ في بيت فقال يا علي سل الله الهدى واذا كر بالهدى هدايتك الطريق وسل الله السداد واذا كر بالسداد تسديدك السهم حديث صحيح رواه ابو عوانة في مستخرجه وأحمد ولفظه قل اللهم اني أسألك الهدى والسداد وهو عند مسلم باللفظين وللحديث طرق أيضا عن عاصم فرواه أحمد عن محمد بن فضيل ومن طريق خالد بن عبد الله الواسطي الطحان وأبو عوانة ورواه غيره من حديث أبي الاحوص اربعتهم عنه وكذا رواه محمد بن منصور عن أبي عيينة عن عاصم لكنه جعله عن أبي بكر بن أبي موسى بدل أبي بردة أخرجه النسائي وهو وهم ورواه مؤمل عن شعبة فقرن مع عاصم جابرا وهو ابن يزيد الجعفي كلاهما عن أبي بردة

(١) نسخة (لأن يتخشع للقرب) (٢) في النسخ (الشيء)

أَهْدِنِي وَسَدِّدْنِي فِي رَوَايَةٍ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالسَّدَادَ

أُخْرِجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ وَابْنُ مَنْدَةَ فِي الْأَوَّلِ مِنْ غُرَائِبِ شُعْبَةَ وَاسْتَعْرَبَهُ عَنْ جَابِرٍ بِخُصُوصِهِ وَرَوَاهُ جَمَاعَةٌ عَنْ أَبِي خَالِدٍ الْأَحْمَرِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَاصِمٍ فَجَعَلُوهُ عَنْ زَيْدِ بْنِ جَيْشٍ ٧ بَدَلَ أَبِي بَرْدَةَ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَنْدَةَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ بَعْضِهِمْ وَصَوَّبَ الْأَوَّلَ (قَوْلُهُ أَهْدِنِي) أَيُّ إِلَى مَصَالِحِ أَمْرٍ أَوْ نَهَيْتَنِي عَلَى الْهَدَايَةِ إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ إِلَى نَهَايَةِ الْخَلَائِقَةِ وَقَوْلُهُ (وَسَدِّدْنِي) دَعَاءُ بِصِغَةِ الْأَمْرِ مِنَ التَّسْدِيدِ وَهُوَ التَّوْفِيقُ وَالتَّأْيِيدُ وَقَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ مِنَ السَّدَادِ بِالْفَتْحِ وَهُوَ الْإِسْتِقَامَةُ أَهْوَلُهُ أَرَادَ الْمَعْنَى أَجْعَلْنِي عَلَى السَّدَادِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا وَقَالَ الطَّبْرِيُّ فِيهِ مَعْنَى قَوْلُهُ تَعَالَى فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ وَأَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ أَيُّ أَهْدِنِي هَدَايَةً لَا أَمِيلُ بِهَا إِلَى طَرَفٍ الْإِفْرَاطِ وَالتَّقْرِيطِ (قَوْلُهُ وَفِي رَوَايَةٍ) هِيَ لِمُسْلِمٍ وَتَقْدِمُ أَنَّهَا عِنْدَ أَحْمَدَ أَيْضًا (قَوْلُهُ الْهُدَى) أَيُّ فِي أَمْرِ الْعَقْبَى (وَالسَّدَادِ) أَيُّ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا بِأَنْ يَكُونَ لِي مَا يَسُدُّنِي عَنِ الْحَاجَةِ إِلَى غَيْرِ الْمَوْلَى (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ ط) تَقْدِمُ الْكَلَامَ عَلَى نَحْرِ يَسُجِ الْحَدِيثِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ عَنَّا فِي بَابِ فَضْلِ الذِّكْرِ غَيْرِ مُقَيَّدٍ بِوَفَتْ وَقَالَ السَّخَاوِيُّ بَعْدَ نَحْرِ يَسُجِ وَزَادَ فِيهِ قَالَ ابْنُ نَعْمِرٍ قَالَ مُوسَى أَمَا عَافَنِي فَأَنَا أَنْوَمُ وَمَا أَدْرِي حَدِيثَ صَحِيحٍ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو عَوَانَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْمُسْتَخْرِجِ وَلَيْسَ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَأَبِي شَوَّانَةَ وَعَافَنِي نَعَمْ ذَكَرَ مُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ نَعْمِرٍ أَحَدَ شَيْخَيْهِ قَوْلَ مُوسَى وَقَدْ رَوَاهُ عَنْ مُوسَى أَيْضًا بِدُونِهَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ وَحَدِيثُهُ فِي الْمُسْتَخْرِجِ لَا يَبِي نَعِيمٌ وَعَلَى بْنِ مَسْعُورٍ وَحَدِيثُهُ عِنْدَ مُسْلِمٍ لَكِنْ قَدْ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ مِنْ حَدِيثِ جَعْفَرِ بْنِ عَوْنٍ وَيَعْلَى كِلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بِإِثْبَاتِهَا وَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ يَزِيدِ بْنِ هَارُونَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قُلْتُ وَتَقْدِمُ فِي هَذَا الْبَابِ بَيَانُهُ وَرَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ بَلْفَظِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَارْزُقْنِي وَزَادَ فِي طَرِيقِ آخِرِ أَهْدِنِي قَبْلَ قَوْلِهِ ارْزُقْنِي وَرَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ مِنْ حَدِيثِ يَزِيدِ بْنِ هَارُونَ كَذَلِكَ وَكَذَا رَوَاهُ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ هِشَامٍ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ وَرَوَاهُ مِنْ وَجْهَيْنِ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ اقْتَصَرَ فِي أَحَدِهِمَا (١) عَلَى الثَّلَاثِ كَأَبِي نَعِيمٍ وَزَادَ فِي الْآخَرِ وَأَهْدِنِي وَمَا



\* وروينا في صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال جاء أعز أبي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله علمني كلاماً أقوله قال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً سبحان الله رب العالمين لا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم قال فهو لأمر ربِّي فمالي؟ قال: قل اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني وعافني . شك الراوي في وعافني \* وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي

البيهقي فاخرجه من طريق عبد الواحد بلفظ اهدني وارزقني وعافني وارحمي والله المستعان اه وتقدم بسط لهذا المقام في كلام الحافظ في باب فضل الذكر (قوله وروينا في صحيح مسلم) انفرده وكذا حديث على (٢) السابق قريباً عن غيره من باقي الستة وغيرهم قال السخاوي بعد تخريج حديث الباب وقد ضاق ٧ مخرجه على أبي عوانة فأخرجه في مستخرجه عن مسلم نفسه وفي الباب عن أبي برزة بلفظ كان ﷺ اذا صلى الصبح قال اللهم اصلح لي ديني اتق وقد ذكره الشيخ فيما مضى وأملاه الحافظ هناك وأشار لهذه الحديث اه (قوله الذي هو عصمة امرى) أى ما يعتصم به في جميع اموري والعصمة على ما في الصحاح المنع والحفظ فقل هو هنا مصدر بمعنى اسم الفاعل قال الطيبي هو أى الحديث من قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعاً أى بعمده (قوله وأصلح لي دنياي) اصلاح الدنيا عبارة عن الكفاف فيما يحتاج اليه وبأن يكون حلالاً ومعيناً على الطاعة والمعاش أى مكان العيش وزمان الحياة (قوله وأصلح لي آخرتي) اصلاحها باللطف والتوفيق لطاعة الله وعبادته

(١) في النسخ ( الحديث على ) . ع

( ٤٦ فتوحات — سابع )

وَأَجْعَلِ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَاجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ \* وروينا في صحيحى البخارى ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كَانَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ أَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تُضِلَّنِي أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا تَمُوتُ وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ \* وروينا في سنن أبي داود والترمذى والنسائى وابن ماجه عن بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

والمعاد مصدر رميى أو اسم مكان من عاد إذا رجع ( قوله واجعل الحياة ) أي طول العمر ( قوله زيادة لي في كل خير ) أي من اتقان العلم واتقان العمل ( قوله واجعل الموت ) أي تعجيله ( راحة لي من كل شر ) أي من الفتن والحن والابتلاء بالمعصية والغفلة وقال زين العرب بأن يكون الموت على شهادة واعتقاد أي فيترتب عليه الراحة الدائمة وقيل في طلب الراحة بالموت إشارة إلى حديث وإذا أردت بقوم فتنه فتوفني غير مقتون وهذا النقصان الذي يقابل الزيادة في القرينة السابقة وبجمله اجعل عمري مصروفا فيما تحب وجنبتى عما تكره فهذا الداء من الجوامع أبعضا قاله الطيبى ( قوله ) وروينا في صحيحى البخارى ومسلم ثم اللفظ المذكور لفظ مسلم كما في السلاح ولفظ البخارى ان النبي ﷺ كَانَ يَقُولُ أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الَّذِي لَا تَمُوتُ وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ ورواه النسائى كما في الحصن وحديث الباب رواه أبو عوانة وأبو نعيم وابن حبان كما قاله السيحاوى وقوله اللهم لك أسلمت إلى قوله وبك خاسمت تقدم الكلام عليه في باب ما يقول إذا استيقظ من الليل في بيته ( قوله بعزتك ) أي بقوتك وقدرتك وسلطانك وغلبتك ( قوله أن تضلني ) أي من أن تضلني وهو متعلق بأعوذ وكلمة التوحيد معترضة لنا كيد العزة ( قوله والجن ) لعل انراد به ما يشمل الملائكة ( والانس ) وكذا اتباعهم من الحيوانات والحشرات ( يموتون ) ( قوله ) وروينا في سنن أبي داود والترمذى والنسائى وابن ماجه ( ورواه أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وابن أبي شيبه في مصنفه ) وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين قال الحافظ أبو الحسن على

الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول : اللهم إني أسألك بأنني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، فقال لقد سألت الله تعالى بالاسم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دُعي به أجاب .

ابن المقفل المقدسي استاده لا يطعن فيه ولا اعلم انه روى في هذا الباب حديث أجود اسناداً منه نقله عنه في السلاح وقال السخاوي بعد تخريج الحديث حديث حسن رواه أحمد في مسنده وأبو يعلى وذكر باقي (١) المخرجين المذكورين ثم قال ورواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة في صحيحه وابن أبي عاصم وغيرهم من حديث أبي بريدة لكن عن حنظلة بن علي عن مجنون بن الأدرع عن رسول الله ﷺ ورأى أن تغفر لي ذنوبي إنك الغفور الرحيم ( قوله سمع رجلاً ) هو أبو عياش الزرقاني واسمه يزيد بن صامت كذا في مسند الحارث بن أبي اسامة والطبراني وأحمد ذكره السخاوي ( قوله أسألك بأنك ) أنت الله الخ ( قسم استعطاني أي أسألك باستحقاقك لتلك الصفات النبوية والسلبية ولم يذكر المسئول لعدم الحاجة اليه والاسماء الثلاثة تقدم الكلام على شرحها في شرح الاسماء الحسنى ( قوله كفوا ) أي مماثلاً ولا نظيراً في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله بوجه من الوجوه ولا باعتبار من الاعتبار ( قوله الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب ) قال في فتح الاله الظاهر ان الجملة الثانية مؤكدة الاولى قال وقال الطيبي إن الثاني ابلغ لان إجابة الدعاء تدل على شرف الداعي ووجهته عند المحيب فتضمن أيضاً قضاء حاجته بخلاف السؤال فإنه قد يكون مذموماً ولذا ذم السائل وكثر في الاحاديث مدح المتعفف عنه على ان في الحديث دلالة على فضل الدعاء على السؤال اه قال وفيه نظر ظاهر لان الكلام في سؤال الحق وهو دعاؤه فلا فرق بينهما هنا أصلاً ومن ثم جاء ادعوني استجب لكم سلوني اعطكم ، وقوله ان السؤال قد يكون مذموماً يرد ان الدعاء قد يكون مذموماً كما في الدعاء بأثم أو قطيعه رحم أو نحو ذلك ؛ وذم السائل انما هو في سائل غير الله اما سائله تعالى

وفي رواية لقد سألت الله بأسمه الأعظم . قال الترمذي حديث حسن \*  
وروي في سنن أبي داود والنسائي عن أنس رضي الله عنه

فمدوح دائماً إذا سأل بما اذن له فيه ، وقوله على ان اطلع ممنوع بل الذي في الحديث  
عكسه لانه قدم السؤال على الدعاء ومن عادة العرب تقديم الاعم والاشرف ولذا  
استدلوا على أشياء (١) بتقديمها في القرآن ( قوله وفي رواية ) أي (٢) أخرى لابي داود  
والاقل في الحديث كله لابي داود كما في السلاح ولم يذبه السخاوي في هذا المعنى ٧ على  
تخريجه ( قوله لقد سأل باسم الله الاعظم ٧ ) قال في فتح الاله يحتمل انه أراد بالاسم  
الاعظم مجموع الاسماء ويحتمل انه أراد واحدا منها وعليه فالأظهر انه الجلالة  
لانه الاسم الاعظم عند أكثر العلماء ولا ينافيه أن كثيرين يدعون به ولا يستجاب  
لهم لان ذلك خلل في دعوتهم لكونها نحو قطيعة رحم أو لكونهم لم يستوفوا  
شروط الدعاء التي منها أكل الحلال واعلم انه كثر اختلاف العلماء في تعيين الاسم  
الاعظم كما كثر اختلافهم في تعيين ليلة القدر وساعة الاجابة يوم الجمعة والسبعة  
الاحرف التي نزل عليها القرآن قال بعضهم أعظم هنا بمعنى عظيم كما كبر بمعنى  
كبير قال ابن حجر الهيتمي ويرد بان الاعظمية هنا ليست من حيث المسعى  
لاستواء الاسماء والصفات كلها من هذه الحيثية وانما هي من حيث الدلالة ولا شك  
ان بعض الاسماء والصفات قد تفيد من حيث الدلالة معاني ولا تفيد البقية وفارق  
أعظم أكبر بأن مفاد أعظم امتاز على غيره من الاسماء والصفات بخصوصية ليست  
في البقية وهذا لا محذور فيه كما تقرر بان بقي على صيغته وأما أكبر ففاده ان غير  
الله تعالى شاركة في كبريائه وهذا غير واقع فوجب تأويل أكبر بمعنى كبير حتى  
لا يوم ذلك اه وقال بعضهم قيسل أعظم بمعنى عظيم لان كل اسمائه عظيم وليس  
بعضها أعظم من بعض وقيل بل هو للتمثيل لان ما كان أكثر تعظيماً لله فهو أعظم كالرحمن  
أعظم من الرحيم والله أعظم من الرب لان رب استعمل في غير الله كرب الدار ( قوله  
وروي في سنن أبي داود اطلع ) قال في السلاح رواه الاربعة والحاكم وابن حبان  
في صحيحهما واللفظ لابي داود وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وعند ابن

أَنْ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَرَجُلٌ يُصَلِّي نَمَّ دَعَا : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَقَدْ دَعَا اللَّهُ تَعَالَى بِاسْمِهِ الْعَظِيمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ \*

ماجه لا إله الا أنت وحدك لا شريك لك المذنان وفي رواية ابن حبان الحنان المذنان وقال السخاوي حديث حسن ورواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد والضياء في المختارة وعمر بن الخطاب عن أنس بن مالك الراوي عن أنس وثقه الدارقطني وغيره وقال أبو حاتم انه صالح الحديث مع انه لم ينفرد بهذا الحديث بل رواه ابن ماجه من حديث أبي خزيمة عن أنس بن سيرين عن أنس رفعه بنحوه ورواه الطبراني (١) في الدعاء عن حماد بن سلمة عن أبان بن أبي عياش عن أنس لكتبه قال عن أبي طلحة وذكر نحوه أيضا وفي الباب عن أبي الدرداء وروناه من حديث ابراهيم ابن أبي عبلة عنه وهو منقطع اهـ ( قوله كان مع رسول الله ﷺ جالسا ) يحتمل أن يكون الظرف خبر (٢) كان ويكون قوله جالسا حالاً ويحتمل العكس ( قوله ورجل يصلي ثم دعا ) قال الخطيب هو أبو عياش زيد بن صامت الزرقى الانصارى قال في السلاح وأبو عياش بالتحية والشين المعجمة وقد فسر السخاوي الرجل المبهم في الحديث السابق بابي عياش هذا ( قوله بان لك الحمد ) أى كله بطريق الحقيقة فليس لغيرك منه شيء الا بطريق الصورة المجازية لا غير لانك المولى المنعم حقيقة وغيرك ليس له من ذلك شيء ( قوله المذنان ) أى كثير المنة وهى النعمة أو النعمة الثقيلة والمنة مذمومة (٣) من المخلوق لانه لا يملك شيئا من النعم التي يمن بها محمود من الخلق لانه المالك لما أنعم به على الحقيقة وباقي الاسماء تقدم شرحها في شرح الاسماء الحسنى ( قوله لقد دعا الله باسمه العظيم ) أورده في المشكاة بلفظ الاعظم وأخذ منه شارحها تأييد قول الأكثرين ان الاسم الاعظم هو الجلالة وبسط في بيانه ورد ما قاله المصنف من أنه الحى القيوم ( قوله (٤) الذى اذا دعى به أجاب الخ )

(١) نسخة (الدارقطني) (٢) في النسخ (حين) (٣) بمعنى تعداد النعم لا بمعنى

نفس النعمة (٤) في النسخ اسقاط ( قوله ) . ع

وروينا في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه بالأسانيد الصحيحة عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو بهذا الدعاء  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ وَمِنْ شَرِّ الْغَنِيِّ وَالْفَقْرِ . هذا لفظ أبي داود . قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

ان قلت الدماء ان كان بمقدر فهو حاصل وان لم يدع وان كان بغيره لم يحصل فما فائدة الاسم الاعظم قلت ان كان الدماء بمقدر فقد يفيد زيادة تعجيله أو بغير مقدر فبإعطاء بدله عاجلا تارة بواسطة الدماء بالاسم الاعظم وأجلا أخرى فالحاصل ان الاسم الاعظم قد يفيد أصل التعجيل أو زيادته أو كمالا في المستجاب أو في بدل المدعوه أو نحو ذلك (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) قال السخاوي بعد تخريج الحديث بطوله وفيه هذا الدعاء ما لفظه حديث صحيح رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن الاربعة وأبو عوانة وأبو نعيم والحاكم في المستدرک وعند الطبرانی في الدعاء وقدسها الشيخ حيث لم يعزه للصحيحين كما ان الحاكم استدركه عليهما وقال انه صحيح على شرطها مع كونه فيهما ولذا تعقبه شيخنا لكن مقتصرًا على انه في مسلم اهـ (قوله من شر ٧ فتنة النار) أي فتنة تؤدي الى النار والفتنة في الاصل الامتحان والاختبار (قوله ومن شر الغني) مثل الاشر والبطر والشح بحقوق المال واتفاقه فيما لا يحل من اسراف وباطل ومفاخرة (قوله والفقير) أي ومن شر الفقر كالسخط وقلة الصبر والوقوع في الحرام والشبهة للحاجة ذكره ابن الجزري قال بعض المحققين قيد بالشر لان كلا منهما فيه خير باعتبار وشر باعتبار فالتقييد في الاستعاذة منه بالشر يخرج ما فيه من الخير قال في الحرز وقد بين هذا المعنى قوله تعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى وقال ﷺ كاد الفقر أن يكون كفرا ثم قيل المراد فقر النفس وهو الذي لا يرد له ملك الدنيا بخلافها وليس في الحديث ما يدل على تفضيل أحدهما على الآخر قال بعضهم لان كل ما هو مانع عن الحضور من فقر أو غني فهو شؤم عند أهل السرور نعم

وروينا في كتاب الترمذي عن زياد بن علاقة عن عمه وهو قطبة بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم إني أعوذ بك من

الفقر اسلم من الغني حيث يجر الغني الى الطغيان والسلطنة والفقر الى الغنى (١) والمسكنة ولذا وقعت تربية الله تعالى لاكثر الانبياء ولعامة الاولياء بوصف الفقر الظاهر والغنى الباطن دون أرباب الدنيا حيث ابتلوا بالغنى الظاهري والفقر الباطني ولذا قال بعض شراح الحديث عند قوله ومن شرفتنه الفقر (٢) كالحسد على الاغنياء والطمع في أموالهم والتدلل لهم بما يتدسس به العرض و ينتلم به الدين وعدم الرضى بما قسم الله له الى غير ذلك مما لا تحمد عاقبته قال الغزالي فتنة الغنى الحرص على جمع المال وحمله على أن يكتسبه من غير حله ويمنعه من واجبات انفاقه وحقوقه وفتنة الفقر (٣) يراد به الفقر الذي لا يصحبه صبر ولا ورع حتى يتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق باهل الدين والمروءة ولا يبالي بسبب فاقته على أى حرام وثب نقله التوربشتي (قوله وروينا في كتاب الترمذي) قال في السلاح ورواه الحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وزاد في آخره والادواء اه وقضيته ان لفظ والادواء ليس عند الترمذي لكن في الحصن عزوها الى رواية الترمذي وكذا في الجامع الصغير قال في الحرز ولعله عند كل واحد منهما يعني الحاكم والترمذي اه قلت الأولى في الجمع أن يقال لعل نسخ الترمذي مختلفة ففي بعضها زيادة الادواء وهو ما في الحصن والجامع وليس في بعضها وهو ما يفهم من السلاح وقال السخاوي بعد تخريجه هذا حديث حسن وأخرجه الطبراني في الدعاء (قوله زياد بن علاقة) بكسر الزاي وبالتحتية وبعدها الالف وعلاقة بكسر المهملة وزياد تابعي يروي عن عمه وعن جرير البجلي خرج عنه أصحاب الكتب الستة مات وقد قارب المائة ، سنة مائة وخمسة وعشرين كذا في الكاشف للذهبي (قوله عن عمه) وهو قطبة بن مالك وهو الثعلبي ويقال الثعلبي والصواب الثعلبي من بني ثعلبة بن سعد بن دينار ويقال الديلي من أهل الكوفة

مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ . قال الترمذی : حديث حسن \*  
ورويانا في سنن أبي داود والترمذی والنسائي عن شكلي بن حميد رضى  
الله عنه - وهو بفتح الشين المعجمة والكاف - قال قلت يا رسول الله علمني

وقال ابن عقدة انه من بني ثعل قال ابن الاثير والناس يخالفونه قال في السلاح وليس  
لقطبة في الستة سوي حديثين أحدهما هذا والثاني انه صلى الله عليه وسلم صلى بقاف والقرآن  
المجيد الحديث رواه مسلم والترمذی والنسائي وابن ماجه اه (قوله منكرات الاخلاق)  
قال الطيبي الانكار ضد العرفان والمنكر كل فعل تنفق في استقباحه العقول  
وتحكم بقبحه الشريعة أى من سيئ الاخلاق الباطنة كالفساد ونحوه  
وقال زين العرب منكر الخلق ما لم يعرف أصله من جهة الشرع أو  
ما عرف قبحه من جهته قال العلقمي وقد يقال في كل منهما منكر الخلق وان  
كان الثاني صريحا في ذلك اه (قوله والاعمال) أى منكرات الاعمال أى  
الافعال الظاهرة (قوله والاهواء) أى ومنكرات الاهواء وهو بهمة مفتوحة  
جمع هوى مصدر هو به (١) اذا احبه ثم سمي بالهوى المشتبه بمحمودا كان أو مذموما ثم  
غلب على غير المحمود قاله في المغرب قال الطيبي الاضافة في القريبتين الاوليين من  
اضافة الصفة الي الموصوف وفي الثالثة بيانية لان (٢) الاهواء كلها منكرة اه  
وهو مبني على غلبة العرف ويمكن ان يبني على أصل انعنى اللغوى بمعنى المشتبهات  
النفسية فيثبت تكون مشتملة على المنكرات والمعروفات اذ قد يوافق الهوى الهدى  
قال تعالى ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله والانصب ان تكون  
القرائن على طبق واحد (قوله ورويانا في سنن أبي داود الخ) وكذا رواه الحاكم  
في المستدرک (قوله عن شكلي بن حميد) وهو بفتح الشين المعجمة والكاف قال ابن  
الاثير هو العيسى قال في السلاح ليس لشكل في الكتب الستة سوى هذا الحديث

(١) بكسر الواو ، وفي النسخ (هواء) وهو تصحيف (٢) في النسخ (إلا أن) ع



دعاء قال : قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي وَمِنْ شَرِّ لِسَانِي وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي وَمِنْ شَرِّ مَنِيِّي . قال الترمذی : حديث حسن \* وروينا في كتابي أبي داود والنسائي بإسنادين صحيحين عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَرَصِ وَالْجُنُونِ وَالْجَذَامِ وَسَيِّئِ الْأَسْقَامِ ،

(قوله دعاء) أي جامعا (قوله من شر سمعي) أي بأن اسمع كلام الزور والبهتان والغيبة وسائر أسباب العصيان أو بأن لا أسمع كلمة الحق أو بأن لا أجسد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (قوله ومن شر بصرى) أي بأن انظر الى محرم أو أرى (١) الى أحد بعين الاحتقار أولا تفكر في خلق السموات والارض بنظر الفكر والا اعتبار (قوله ومن شر لسانى) أي بأن اتكلم فيما لا يعنينى أو اسكت عما يعنينى (قوله ومن شر قلبى) أي باشتغاله بغير أمر ربى (قوله ومن شر مني) أي بأن أوقعه في غير محله أو يوقعني في مقدمات الزنى من النظر واللمس والعزم وأمثال ذلك ووقع في رواية أبي داود يعنى فرجه وقال بعض العلماء المنى جمع المنية وهى طول الامل قال ابن الجزري المنى ماء الرجل يريد وضعه فيما لا يحل وتعقب بأن الاولى من حيث المعنى ان لا ينحصر المنى بماء الرجل على ما فى المذهب لان هذا الدماء أيضا شامل للنساء وايضا شره ليس منحصرا فيما ذكره بل يعم مقدماته ايضا كما تقدم (قوله قال الترمذى الخ) لفظ الترمذى حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث سعد بن اويس عن بلال بن يحيى عن ستير بن شكل عن ابيه اه (قوله وروينا في كتابي أبي داود والنسائي) ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه كما فى الحصن (قوله الجنون) (٢) أى المزبل للعقل الذى هو منشأ الخيرات العلمية والعملية ومن ثم قيل انه أفضل من العلم (قوله والجذام) فى القاموس الجذام كغراب علة تحدث من انتشار السوداء فى البدن فتفسد مزاج الاعضاء وهيأتها وربما انتهى الى

وروينا فيهما عن أبي اليسر

تأكل (١) الاعضاء وسقوطها عن تقرحها والحاصل انما استعاذ مما يشوه الصورة الباطنية من زوال العقل والصورة الظاهرة من الجذام عمن في استعاذة من كل مؤذ للنفس أو البدن على سبيل الاجمال في قوله وسيء الاسقام أى كالعوى والفالج وانما قيد الاسقام بالسيء لان الامراض مطهرة للسينات ومرقية للدرجات وأكثر الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء فالتعوذ من جميع الاسقام ليس من دأب الكرام كذا في الحرز وفيه ان الشارع أمر بسؤال العافية من كل بلاء قبل حلوله والصبر على ما يقع من البلاء عند نزوله ، قال ابن الجزرى سيء الاسقام قبيلتها وقال ميرك نقلا عن المظهرى إن الاضافة ليست بمعنى من كما في قولك خاتم فضة بل هى من اضافة الصفة الى الموصوف أى الاسقام السيئة ولم يستعذ من الاسقام على الاطلاق لان منها ما اذا تحامل الانسان فيه على نفسه بالصبر خففت مؤنته مع عدم ازمانه كالحمى والصداع والرمد وانما استعاذ من المزمع المنتهى بصاحبه الى حالة يفر منها الجيم ويقل فيها التداوى مع ما يورث الشين منها الجنون الذى يزيل العقل ولا يأمن صاحبه القتل ومنها البرص والجذام وهما علتان لازمتان مع ما فيهما من القذارة والبشاعة وتغير الصورة والله أعلم ( قوله وروينا فيهما ) قال فى السلاح ورواه الحاكم فى المستدرک وقال صحيح الاسناد (عن أبي اليسر) بفتح التحتية والسين المهملة واسمه كعب بن عمرو بن عباد بن عمرو ابن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة وقيل كعب بن عمرو (٢) بن مالك بن عمرو بن عباد بن تميم بن شداد بن غنم بن كعب بن سلمة الانصارى السلمى شهد العقبة وبدرا وكان عظيم الغارة يوم بدر وغيره وهو الذى امر العباس بن عبد المطلب وهو الذى انزع راية المشركين يوم بدر وكانت بيد عزيز بن عمر ثم شهد المشاهد مع رسول الله ﷺ ثم شهد صفين مع على بن ابي اليسر بالمدينة سنة خمس وخمسين اخرجاه أبو عمر وأبو موسى كذا فى أسد الغابة روى عنه مسلم أو آخر

(١) فى النسخ (أكل) . (٢) فى الاصابة وقيل كعب بن عمرو بن غنم بن كعب بن سلمة وقيل كعب بن عمرو بن غنم بن شداد بن غنم بن كعب بن سلمة . ع

الصَّحَابِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَهُوَ بَفَتْحِ الْيَاءِ الْمُشْتَاقَةِ تَحْتَ وَالسِّينِ الْمُهْمَلَةِ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو اللَّهَ إِتِيْ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَدْمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّرْدَى وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْغَرَقِ وَالْحَرَقِ وَالْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ

صحيحه حديثا واحدا فيه أحاديث له ( قوله من الهدم ) بسكون الدال سقوط البناء وروى بالفتح اسم لما انهدم منه قال ابن رسلان يحتمل ان يراد بالهدم المستعاذ منه هنا هدم البناء المعقود أو السقف لما يترتب عليه من فساد ما يحصل الهدم عليه من أثاث (١) وحيوان وغيره ويحتاج مالكة الى كلفة في عمارته والسعي فيه ولا يخفى مشقته ( قوله من التردى ) بفعل الهدم أو هو الهلاك والمراد (٢) السقوط ببئر أو مهواة قال ابن الجزرى الهدم باسكان الدال هدم البيت وغيره يعنى الموت بالهدم والتردى بفتح الفوقية والراء وتشديد المهملة مكسورة من تردى اذا سقط فى بئر أو تهور (٣) من جبل اه ( قوله من الغرق ) بفتح المعجمة والراء المهملة مصدر غرق (٤) وهو الذي غلبه الماء فأشرف على الهلاك ولم يفرق فاذا غرق فهو غريق ( قوله والحرق ) بفتح الراء (٥) وهو الذي يقع فى حرق النار فالتهب (٦) بالنار ولا يموت ويحتمل انه أراد وقوع النار فى زرع ونحوه من المال فانه اذا وقع فى ذلك تحادر (٧) الى مالا نهاية له كما فى بيوت الخشب واستعاذ من الهلاك بهذه الاسباب مع ما فيه من نيل الشهادة لانها مجاهدة مقلقة لا يكاد الانسان يصبر عليها ويثبت عندها فربما انتهز الشيطان منه فرصة فحمله على ما يخل بدينه ولانه يعد فجاءة وهى اخذة الاسف

(١) فى النسخ ( اساس ) (٢) فى النسخ ( والمراد ) (٣) عله ( هوى ) أو ( انهوى ) أى سقط (٤) هنا سقط قطعا ولعل الاصل ( مصدر غرق فهو غرق وهو الذى ) الخ (٥) لعل هنا سقطا والاصل ( بفتح الراء اسم مصدر من أحرقه فهو حرق وحريق وهو الذى الخ ) لكن فى النهاية ما خلاصته ان الحرق بالتحريك لهب النار وقد يسكن والحرق بكسر الراء والحريق الذى يقع فى حرق النار فيلتهب (٦) عله ( فيلتهب ) (٧) لعله ( تحدر ) بتشديد الدال أى تنزل أو أسرع . ع

أَنْ يَتَخَبَّطَنِي الشَّيْطَانُ عِنْدَ الْمَوْتِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُذْبِرًا  
وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ لَدِيْعًا . هَذَا لَقَطُ أَبِي دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ : وَالْغَمُّ ،

قال الطيبي لعل الاستعاذة منها انها في الظاهر مصائب ومحن كالامراض المستعاذ  
منها وترتب الثواب والشهادة عليها ملنا (١) على ان الله تعالى يثيب على المصائب، حتى  
الشوكة التي يشا كلها ومع ذلك فالعافية أوسع مع ان ظاهر هذه المذكورات مشعر  
بالغضب (٢) صورة وقال بعضهم الشهادة متمنى كل مؤمن ومطلوبه وقد يجب توخي  
الشهادة وقصدها بخلاف التردى فلا حتراز عنه واجب ولوسعى فيه عصى (قوله  
ان يتخبطني الشيطان) قال التور بشقي المعنى أعوذ بك أن يمسي الشيطان عند  
الموت بترغانه التي تزل بها الاقدام وتصارع العقول والاحلام وقال الخطابي هو  
أن يستولى عليه عند مفارقة الدنيا ويحول بينه وبين التوبة أو يعوقه عن اصلاح  
شأنه والخروج من مظلمة تكون قبله أو يؤيسه من رحمة الله تعالى أو يكرهه  
الموت ويؤسفه على الحياة فيختم له بالسوء والعياذ بالله تعالى اه (قوله وأعوذ بك  
أن أموت في سبيلك مذبرا) أي فارا من الزحف أو تركا للطاعة أو مرتكبا  
للمعصية أو رجوعا الى الدنيا بعد الاقبال على العقبي واختيار الغفلة والهوى الى  
السوى عن الحضور مع المولى قيل هذا وأمثاله تعليم للامة والا فرسول الله  
ﷺ لا يجوز عليه الخبط والفرار من الزحف ونحوها وفي الحرز الاظهر ان  
هذا كله تحدث بنعمة الله وطلب الثبات عليها والتلذذ بذكرها المتضمن لشكرها  
الموجب لمزيد النعم المقتضى لازالة النقم (قوله لديعا) بالمهملة المكسورة والتحتية  
الساكنة والغين المعجمة أي ملدوغا، في القاموس لدغته العقرب والحية  
وتقدم في باب اذكار المساء والصباح الفرق بين اللدغ بالمهملة والمعجمة وعكسه  
والاستعاذة مختصة بان يموت عقب اللدغ فيكون من قبيل موت الفجاءة وإلا فصح  
انه ﷺ مات شهيدا من أثر أكل الشاة المسومة لليهودية وكذا موت الصديق  
الاكبر من أثر لسع الحية في الغار (قوله وفي رواية له) أي لابي داود وكذا

ورويها فيهما بالإسناد الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه يثس الضجيع وأعوذ بك من الخيانة فإنه يئس البطانة . وروينا في كتاب الترمذي عن علي رضي الله عنه أن مكاتباً جاءه فقال : إني عجزت عن كتابتي فأعني قال : ألا أعلمك كلمات علمنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان عليك مثل جبل دينا أداه عنك قل : اللهم أكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سواك ، قال الترمذي : حديث حسن . وروينا فيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه

رواه الحاكم كما (١) في السلاخ (قوله) وروينا فيهما بالإسناد الصحيح) ورواه الحاكم من جملة حديث عن ابن مسعود (قوله من الجوع) أي المفرط (٢) أي المانع من الحضور (وقوله فانه يئس الضجيع) أي المضاجع وهو الذي ينام معك في فراش واحد تعليل للاستعادة أي يئس المضاجع لانه يمنع استراحة البدن وراحة القلب فان الجوع القوى يثير أفكارا ردية وخيالات فاسدة فيخل بوظائف العبادات ومن ثم حرم الوصال (قوله من الخيانة) أي فيما اؤتمنت عليه من حق جوار الخلق (قوله فانه يئس البطانة) أي الخصلة الباطنة قال ابن الجزري البطانة بكسر الموحدة خاصة الرجل ويحتمل أن يراد خلاف الظهارة أي (٣) خلاف ما يظهره واستعاذته من هذه الاشياء لتكمل صفاته في كل أحواله وتعلما لامته وارشادا لهم ليقصدوا فيحصل لهم خير الدنيا والآخرة اه وفي الحرز الاظهر ان المراد بالاستعاذة هنا طلب الثبات والاستقامة على صفات الكمال في كل حال وللإعلام بان هذه أوصاف ذميمة فمن وجدت فيه فليعالج في ازالتها ومن فقدت فليحمد الله على ذلك وبطلب منه ثباتها (قوله) وروينا في كتاب الترمذي عن علي رضي الله عنه) تقدم الكلام على ما يتعلق

وسلم علم أباه حصيناً كلمتين يدعوهما: اللهم ألهمني رشدي وأعذني من شر نفسي . قال الترمذي حديث حسن . وروينا فيهما بإسناد ضعيف عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الأخلاق . وروينا في كتاب الترمذي عن شهر بن حوشب قال قلت لإمام سلمة رضي الله عنها يا أم المؤمنين ما أكثر دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عندك ؟ قالت كان أكثر دعائه يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك . قال

به تخريجاً ومثلاً في باب ما يقوله إذا كان عليه دين وعجز عنه ( قوله ألهمني ) دعاء من الألهام و ( رشدي ) بضم فسكون وفي نسخة بفتحهما وهما لغتان قرىء بهما مما علمت رشداً وفي القاموس رشد كنصر وفرح رشد ورشداً ورشادا اهتدى وأما ما ذكره الحنفى من أن الرشد بضم الراء وفتحها مع سكون الشين وبفتحيتين أيضاً والرواية هنا على الأول فوقع في غير محله فإن الفتح مع السكون غير صحيح والرواية غير منحصرة في الأول ( قوله وأعذني ) سؤال ودعاء من الاعاذة أى أجزني واحفظني ( قوله وروينا فيهما ) أى في كتابي أبى داود والترمذي واقتصر في الحصن على عزوه لابى داود ( قوله من الشقاق ) بكسر الشين أى الخلاف والعداوة ( والنفاق ) بكسر النون مخالفة الظاهر للباطن دنيا وديانة ( وسوء الأخلاق ) أى من الأخلاق ( ١ ) السيئة فهو من عطف المغاير أو من جميع الأخلاق السيئة فهو من عطف العام على الخاص تنبيهاً على أن الشقاق والنفاق أعظمها ضرراً لأنه يسري ضررها إلى الغير ( قوله وروينا في كتاب الترمذي ) ورواه أحمد من حديث أم سلمة أيضاً ورواه النسائي من حديث عائشة وأبو يعلى والحاكم في المستدرک من حديث جابر وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ورواه ابن ماجه من حديث أنس ( قوله يا مقلب القلوب ) أى ياحولها من حال إلى حال ( ثبت قلبي على دينك ) قال الترمذي

الترمذى حديث حسن. وروينا في كتاب الترمذى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم عافني في جسدى وعافني في بصرى واجعله الوارث منى لا إله إلا أنت الحليم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين ، وروينا فيه عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ كان من دعاء داود صلى الله عليه وسلم : اللهم إني أسألك حبك وحب من يحبك

قالت يعنى أم سلمة فقلت يارسول الله ما لأكثر دعائك يامقلب القلوب ثبت قلبى على دينك فقال يا أم سلمة انه ليس آدمى الا وقلبه بين أصابع الرحمن فمن شاء أقام ومن شاء ازاع ربنا (١) لاترغ قلوبنا بعد اذ هبتنا (قوله) وروينا فى كتاب الترمذى (ورواه (قوله) (٢) عافني في جسدى) أى من جميع الامراض (قوله) وعافني في بصرى ) أى بان تديم لي سلامته من العمى أو بان توفقني للنظر به فى مصنوعاتك (قوله) واجعله الوارث منى ) أى اجعله آخر ما يسلب منه الاتقاع من البدن وتقدم لهذا بسط فى اذكار المساء والصباح (قوله) وروينا فيه ) أى فى كتاب الترمذى ورواه الحاكم فى المستدرک وقال صحيح الاسناد وفى آخر الحديث عندهما قال وكان رسول الله ﷺ اذا ذكر داود يحدث عنه قال كان أعبد البشر اه وهو محتمل لان يراد من البشر أهل عصره وزمنه أو يراد منه انه أشكر الناس قال تعالى اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور وعلى الثانى فالمراد منه غيره ﷺ لان المتكلم لا يدخل فى عموم كلامه (قوله) حبك ) أى حبي اياك بامتنان أو امرك واجتناب نواهيك أو حبك اياى بارادتك التوفيق الى الطاعة فى الدنيا وبحسن الثناء والاثابة فى العقبى وهذا هو الاصل النافع كما يشير اليه قوله تعالى يحبهم ويحبونه (قوله) وحب من يحبك ) الاظهر انه من اضافة المصدر الى مفعوله

وَالْعَمَلُ الَّذِي يُبَلِّغُ حُبَّكَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَأَهْلِي  
وَمِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ . قال الترمذی حديث حسن . وروينا فيه عن سعد بن  
أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ دَعَا ذِي النُّونِ إِذْ دَعَا  
رَبَّهُ وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحُوتِ : لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ  
فَإِنَّهُ لَمْ يَدْعُ بِهِمَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجَابَ لَهُ قَالَ الْحَاكِمُ  
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، وروينا فيه وفي كِتَابِ ابْنِ مَاجَةَ  
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ سَلَّ رَبُّكَ الْعَافِيَةَ

( قوله والعمل ) بالجر عطف على من يحبك وبالنصب على المضاف أى أسألك  
العمل ( الذى يبلغنى ) أى بتشديد اللام ويجوز تخفيفها أى يوصلنى الى حبك إياى أوحى  
إياك ( قوله اللهم اجعل حبك ) أى حبنى إياك ( أحب الى من نفسى وأهلى ) أى من  
حبهما قال القاضي عدل عن اجعل نفسك أحب الى من نفسى مراعاة للادب  
حيث لم يرد ان يقابل نفسه بنفسه عز وجل والنفس تطلق عليه على سبيل المشاكلة  
كما (١) فى قوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك اه وجاء من غير مشاكلة فى  
قوله ﷺ انت كما أثبت على نفسك وتقدم فى أوائل الكتاب أن من (٢) منع اطلاق  
النفس قال لانها من النفس بفتح أوليه ومن أجازة قال من النفس ( قوله ومن الماء  
البارد ) أى ومن حبه وفيه اشعار انه كان يحبه حباً بليغاً قال بعض العارفين اذا  
شربت عذبا بارداً أحمد ربى من صميم قلبى وقال بعضهم اعاد من ليدل على استقلال  
الماء البارد فى كونه محبوبا وذلك فى بعض الاحيان فانه يعدل بالروح للانسان  
( قوله وروينا فيه عن سعد ) تقدم الكلام عليه فى باب دعاء الكرب ( قوله ان  
رجلا ) يحتمل أن يكون العباس المذكور فى الخبر بعده ويحتمل أن يكون غيره  
( قوله العافية ) أى السلامة من كل مؤلم ومكدر ظاهر أو باطن دينى أو دنيوى

(١) فى النسخ اسقاط ( كما ) . (٢) فى النسخ اسقاط ( أن من ) . ع



والمعافاة في الدنيا والآخرة ، ثم أتاه في اليوم الثاني فقال يا رسول الله أيُّ الدعاءِ  
أفضلُ فقال له مُثْلَ ذلك ، ثم أتاه في اليوم الثالث فقال له مُثْلَ ذلك ، قال فإذا  
أعطيت العافية في الدنيا وأعطيت في الآخرة فقد أفلحت . قال الترمذي حديثٌ  
حسنٌ \* وروينا في كتاب الترمذي عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه  
قال : قلت يا رسول الله علمني شيئاً أسأله الله تعالى <sup>(١)</sup> قال سألوا الله تعالى  
العافية ، فمكثت أياماً ثم جئتُ فقلت يا رسول الله علمني شيئاً أسأله  
الله تعالى فقال يا عباسُ يا عمَّ رسول الله سألوا الله العافية في الدنيا  
والآخرة \* قال الترمذي هذا حديثٌ صحيحٌ . وروينا فيه عن أبي أمامة رضي  
الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء كثيرٍ لم يحفظ منه  
شيئاً ، قلت يا رسول الله دعوت بدعاء كثيرٍ لم يحفظ منه شيئاً فقال

فهي متضمنة للعفو وشاملة لما في قوله ( والمعافاة في الدنيا والآخرة ) أي ان يعافيك  
الله من الناس ويعافهم منك أي يسلمك من أذاهم والافتقار اليهم ويسلمهم من  
أذاك والافتقار اليك فانك لا تعينهم وقيل من أن تعفو عنهم ويعفوا عنك ( قوله  
قال ) أي بعد أن ذكر له سل الخ ما هو كالنتيجة لما مر من السؤال المكرر ثلاثاً  
( فاذا أعطيت ) أي فاذا استجيب (٢) لك بان أعطيت الخ ( قوله فقد أفلحت ) أي ظفرت  
بجميع مطلوباتك اذ الفلاح الظفر بالبغية ولذا قيل ليس في الشريعة كلمة أجمع  
منه الا العافية ( قوله ادع الله ) بالجزم على انه جواب الدعاء وفي نسخة ادعو  
بالرفع بتقدير انا ( قوله فمكث ) بفتح الكاف وضمها أي لبث ( قوله أسأله ) بالجزم  
جواب الدعاء وقيل بالرفع صفة شيئاً ( قوله يا عباس ) بالضم ( قوله يا عم رسول  
الله ) أتى به بعد ندائه باسمه إيماء الى انه باضافته الى هذا الرسول الكريم يستحق  
الدلالة على اسنى طرق الخيرات ففيه إشارة الى أنه يطلب منه تلقى ما يلقيه عليه من

(١) عله (أدع الله) كما في الشرح (٢) في النسخ (استجبت) . ع  
( ١٥ - فتوحات - سابع )

أَلَا أَدُلُّكُمْ ۖ مَا يَجْمَعُ ذَلِكَ كُلُّهُ قَوْلُ اللَّهِ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلْتَ مِنْهُ  
 نَبِيِّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ  
 نَبِيِّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَلَا حَوْلَ  
 وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. قال الترمذي حديث حسن \* وروينا فيه عن أنس رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَلِظُوا رِيَادًا الْجَلَالَ  
 وَالْإِكْرَامَ ، ورويناه في كتاب النساء من رواية ربيعة بن عامر الصحابي  
 رضي الله عنه قال الحارث حديث صحيح الإسناد . قلت أَلِظُوا بِكَسْرِ  
 اللام وتشديد الظاء المعجمة ، ومعناه أَلِظُوا هَذِهِ الدُّعْوَةَ وَأَكْبَرُوا مِنْهَا \*  
 وروينا في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما قال كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو يَقُولُ : رَبِّ اعْنِي

غير توقف عليه ( قوله الا ادلكم على ما يجمع ذلك كله ) فقيه ان هذا المذكور من  
 الجامع (١) الذي ينبغى الاكثار من الدعاء به ( قوله وانت المستعان ) المسئول منه  
 العون ( قوله وعليك البلاغ ) ما يتبلغ ويتوصل به الى الشيء المطلوب ( قوله وروينا  
 عن أنس رضي الله عنه ) (٢) ( قوله ورويناه في كتاب النساء ) أى فى الكبرى  
 وكذا رواه من حديث ربيعة الامام أحمد والحاكم فى المستدرک وقال صحيح الاسناد  
 ( قوله من رواية ربيعة بن عامر الصحابي ) هو ربيعة بن عامر بن بجاد بالموحدة  
 والجيم قاله ابن ففقطه يعنى فى أهل فلسطين قاله ابن منده وأبو نعیم وقال أبو عمر ربيعة  
 ابن عامر بن الهادي الأزدي ويقال الاسدي يعنى بسكون السين ويقال انه دلي  
 من رهط ربيعة بن عباد ( قوله وروينا فى سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه ) وكذا  
 رواه النسائي والحاكم وابن حبان فى صحيحيهما كما فى السلاج ورواه ابن أبي  
 شبة فى مصنفه كما فى الحصن ( قوله يقول ) بدل مما قبله ( قوله رب اعني ) أى (٣) على  
 (١) فى النسخ (الجوامع) (٢) كذا فهنا يياض بالأصل (٣) فى النسخ اسقاط (أى) ع

وَلَا تُنِ عَلَى وَأَنْصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَى وَأَمْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَى وَاهْدِنِي وَيَسِّرْ  
هَدَايَ وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ بَغَى عَلَى ، رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا لَكَ ذَاكِرًا لَكَ رَاهِبًا

ذكرك وشكرك وحسن عبادتك كما في حديث آخر ( ولا تن على ) أى من يمنعني  
عن ذلك ، ويحتمل أن يكون المراد اعنى على أعدائك الذين يريدون قطعي عنك  
ولا تن أحدا منهم على وعليه فيكون قوله ( وانصرتنى ولا تنصر على ) تأكيد لما  
قبله أو من عطف الخاص على العام لأن الأول في الإهداء المقاتلين وغيرهم والثاني  
في المقاتلين وعلى الأول فقوله وانصرتنى أى (١) على نفسي وشيطانى وسائر أعدائى ولا  
تنصر على أى (٢) أحدا من خلقك من عطف العام على الخاص (قوله وامكرلى ولا تمكر  
على) هذا مما استعمل في حقه تعالى والمراد غايته كما هو القاعدة في كل  
ما استحال حقيقة على الله تعالى إذ المكر الخداع وهو ابطال الحيلة للغير  
حتى ينفذ فيه ما يريد به من الشر وهذا محال على الله عز وجل إذ  
لا يفعل ذلك إلا عاجز عن الاخذ بمقاورة ولكن غايته ايقاع البلاء بالعدو  
من حيث لا يشعر أو استدراجه بالطاعة حتى يظن انه على شيء وليس  
على شيء ومن ثم قال بعض العارفين في قوله تعالى سنستدرجهم من حيث  
لا يعلمون نظهرهم الكرامات حتى يظنوا أنهم من الاولياء ثم نأخذهم على غرة فقوله:  
امكرلى ، أى أوقع البلاء بالأعداء من حيث لا يشعرون ، ولا تمكر على ، بالاستدراج  
بالطاعة وتوهم انها مقبولة وهى مردودة (قوله واهدنى) أى دلى على عيوب نفسي  
وأوصلني الى المقامات الكريمة (ويسرلى الهدى) (٧) أى سهل أسبابه لي أى لا جلي (قوله  
هلى من بغى على) أى ظلم وتعدى وطنى وهذا تأكيد لقوله اعنى الخ (قوله لك) أى  
وحدك كما أفاده تقديم المعمول وكذا في الباقي فتقديم الصلوات (٣) لذلك والاهتمام وقوله  
(شاكرًا) أى بلسانى وجنانى وأركانى بأن أصرف ذلك كله الى ما خلقتة لاجله من  
دوام الذكر وشهود الجلال والقيام بوظائف الخدمة والعبودية (قوله ذاكرًا) أى  
باللسان والجنان بذكر أسمائك وجلائل نعمك ودقائقها فهو كالنائك لما علم مما  
تقرر في الشكر انه يشمله وكذا يقال فيما بعده (قوله راهبا) أى منقطعا عن

(١) ، (٢) في النسخ اسقاط (أى) . (٣) أى المتعلقة ، وفي النسخ (الصلوة) . ع

لَا تَطْوَاعًا إِلَيْكَ مُجِيبًا أَوْ مُنِيبًا، تَقْبَلُ تَوْبَتِي وَأَغْسِلُ حَوْبَتِي وَأَجِبْ دَعْوَتِي  
وَنَبِّتْ حُجَّتِي وَاهْدِ قَلْبِي وَسَدِّدْ لِسَانِي وَأَسْلُلْ سَخِيمَةَ قَلْبِي ٧

الخلق متجردا عنهم متوجها الى الحضور مع الحق ( قوله مطوآا ) بكسر أوله  
وسكون ثانيه المهمل أى كثير الطوع وهو الطاعة ذكره الطيبي وفي رواية  
ابن أبي شيبة مطيعا اليك ( قوله لك مخبتا ) قيل الاصل اليك كما في وأخبتوا الى  
رهبهم وعدل منه الى اللام تأكيداً لمعنى الاختصاص المتبادر من التقديم والمخبت  
قال ابن الجزرى الخاشع من الاخبات الخشوع والتواضع وقال ابن حجر الهيتمي  
مخبتا أى وجل القلب عند ذكر كرك صابرا على ما أصابني مقيا للصلاة على ما ينبغي  
منفقا مما رزقتي دل على ذلك قوله وبشر المخبتين الذين اذا ذكر الله وجلت  
قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة وما رزقناهم ينفقون وأصل  
الاخبات الطمأنينة ومنه وأخبتوا الى رهبهم أى اطمأنت نفوسهم الى امتثال جميع  
ما رزقناهم منه والمخبت الخاشع المتواضع ( قوله اليك اوها (١) ) أتى بالي في هذا المقام  
لكونها اظهر تبادراً أو معنى من اللام والأواه مبالغة من اوه تأويها اذا قال اوه وهو  
صوت الحزين المتفجع ( وقوله منيبا ) (٢) أى اجعلنى راجعا (٣) اليك عن المعصية الى  
الطاعة وعن الغفلة الى الحضرة ( قوله تقبل توبتي ) أى اجعلها قابلة للقبول ( قوله حوئني )  
بفتح المهملة والحبوب بالضم والفتح الاثم كذا في السلاح وغسلها كناية عن ازالها  
بالكلية بحيث لا يبقى منها أثر ( قوله وأجب دعوتي ) أى جميع دعواتي كما أفادته  
الاضافة وذكرا لانه من فوائد قبول التوبة وذكرا ابن حجر في شرح المشكاة ان دعوات  
التائب مستجابة باعطائها نفسها أو ما هو أفضل منها ( قوله وثبت حجتى ) أى على  
أعدائك في الدنيا وعند اجابة الملكين في البرزخ وبين يديك عند الحساب يوم  
القيامة ( قوله واهد قلبي ) أى أوصله الى دوام مراقبة اطلاقك عليه ثم شهود  
عظمتك بحيث يكون قانيا عما سواك راغبا في دوام امدادك ورضاك ( قوله  
وسدد لسانى ) أى اجعله متحررا للسداد فلا أنطق الا بالحق فأكون مصيبا كما ان  
من سدد ساعده عند رمية سهمه يكون مصيبا غالبا ( قوله واسلل سخيمة صدرى )

(١) هذه رواية الرمذي الآتية ولعلها مقدمة في نسخه المتن التي كتب عليها الشارح

(٢) في النسخ اسقاط ( وقوله منيبا ) (٣) في النسخ ( لك راجعا ) ع

وفي رواية الترمذي أو أها مندياً ، قال الترمذي : حديث حسن صحيح ، قلت  
 السخيمة بفتح السين المهملة وكسر الخاء المعجمة وهي الحقد وجمعها سخائم ،  
 هذا معنى السخيمة هنا ، وفي حديث آخر : من سلَّ سخيمته في طريق المسلمين  
 فمليته لعنة الله والمراد بها الغائط \* وروينا في مسند الإمام أحمد بن حنبل  
 رحمه الله وسنن ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال لها قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما  
 علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله  
 ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل

أى أخرجها من سل السيف أخرج من غمده والسخيمة هنا كما قاله المصنف  
 الحقد وجمعها كما في السلاح السخائم أى أخرج ما في صدرى من الحسد والكبر  
 وغيرهما من الاخلاق الرديئة من السخمة وهي السواد ومنه سخائم القدر واصافتها  
 للصدر لان مبدأها أى غالباً القوة الغضبية المنبثقة من القلب الذي هو في الصدر  
 وفي رواية ابن أبي شيبة (قلى) في موضع صدرى (قوله وفي حديث آخر) رواه  
 ابن الاثير في النهاية ولم يذكر نخرجه (قوله وروينا في مسند الامام أحمد بن  
 حنبل) ورواه ابن حبان والحاكم في صحيحيهما من حديث عائشة كما في الحصن  
 (قوله كله) بالجر على انه تأكيد للخير بالنصب على انه مفعول ثان لأسألك كذا  
 ذكره الحنفي في شرح الحصن والظاهر ان وجه النصب انه تأكيد لحل الظرف  
 لاسما ومن زائدة لارادة الاستغراق والافيصير التقدير أسألك كل الخير وكذا  
 الحال في قوله عاجله وآجله بحسب تقديرهما كذا في الحرز وفيه نظر لان شرط زيادة  
 من عند البصريين وهو المختار من تنكير معمولها وتقدم نفى أوشبهه مفقود وحينئذ  
 فن ليست زائدة بل هي لإماليان أى أسألك (١) مسئولا هو الخير كله أو للابتداء أى  
 أسألك خيراً (٢) مبدؤه الخير والله أعلم (قوله وما لم أعلم) أى منه (قوله قرب) بتشديد  
 الراء المهملة أى قربنى (قوله من قول أو عمل) بيان للموصول أى سواء (٣) كان

(١) في النسخ (بيان أسألك) . (٢) عله (شيئا) (٣) في النسخ إسقاط (أى) . ع

وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ وَأَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا  
سَأَلَكَ بِهِ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا آسَأْتَعَاذُكَ  
مِنْهُ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْأَلُكَ مَا قَضَيْتَ لِي مِنْ  
أَمْرِ أَنْ تَجْعَلَ عَاقِبَتَهُ رَشَدًا . قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ  
الْإِسْنَادُ ، وَوَجَدْتُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ لِلْحَاكِمِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
قَالَ : كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ  
رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالْفَوْزَ

بِالْجَوَارِحِ أَوْ بِالْقُلُوبِ فَأَوَّلُ التَّنْوِيعِ (قوله ما قضيت لي) أي قضيت له فالعائد محذوف  
حذفه في قوله أهذا الذي بعث الله رسولا وقوله (ان تجعل) مفعول ثانٍ لاسألك  
و (ما قبته رشدا) مفعولا جعل، بفتح أوليه و بضم الراء وسكون المعجمة و بجهان تقدم  
بيانهما (قوله و وجدت في المستدرک) بفتح الراء وقد تقدم ما يتعلق به في باب  
فضل الذكر غير مقيد في أول الكتاب، ثم الحديث رواه الطبراني في كتاب الدعاء  
لكن من حديث أنس وزاد في آخره اللهم لا تدع لنا ذنبا الا غفرته ولا هما  
الا فرجته ولا ديننا الا قضيت له ولا حاجة عن حوائج الدنيا والآخرة الا قضيتها  
برحمتك يا أرحم الراحمين كذا في السلاح وفي الحرز ما يفهم ان الحديث عند الطبراني  
في الكبير من غير هذه الزيادة (قوله موجبات رحمتك) بكسر الجيم على ما في  
الاصول المعتمدة والنسخ الصحيحة المعتبرة من الحصن قال في النهاية وهي الكلمة  
التي أوجبت لقائلها الجنة اه والاولى ابدال الكلمة بنحو الخصلة أو الفعلة كما لا يخفى  
وقال السيوطي موجبات رحمتك أي مقتضياتها بوعدهك فانه لا يجوز الخلف فيه  
والا فالحق سبحانه لا يجب عليه لأحد شيء اه و وقع في بعض نسخ الحصن بفتح  
الجيم قال في الحرز والظاهر انه سهو قلم ولا يبعد ان يقال - أي ان صحت به رواية -  
المعنى اسألك الحالات التي اوجبتها رحمتك لكن يؤيد الاول قوله وعزائم مغفرتك  
أي نسألك اعمالا تعزم وتتأكد بها مغفرتك على ما في النهاية (قوله والسلامة من  
كل اثم) قال العلقمي قال شيخنا يعني السيوطي قال العراقي فيه جواز سؤال

بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ . قَالَ الْحَاكِمُ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ \*  
 وَفِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَادُّ نُوبَاهُ وَادُّ نُوبَاهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ قُلِ اللَّهُمَّ مَغْفِرَتُكَ أَوْسَعُ مِنْ ذُنُوبِي وَرَحْمَتُكَ أَرْجَى عِنْدِي مِنْ  
 عَمَلِي فَقَالَ ثُمَّ قَالَ عُدَّ فَعَادَ ثُمَّ قَالَ عُدَّ فَعَادَ فَقَالَ قُمْ فَقَدْ غُفِرَ لَكَ ، وَفِيهِ عَنْ أَبِي  
 أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُلْكًا مَوْكَلًا

العصمة وقد انكر بعضهم جواز ذلك اذالعصمة انما هي للانبياء والملائكة قال  
 والجواب انها في حق الانبياء والملائكة واجبة وفي حق غيرهم جائزة وسؤال  
 الجائز جائز الا ان الادب سؤال الحفظ في حقنا لاالعصمة وقد يكون هذا هو  
 المراد هنا اه وقال ابن حجر الهيتمي في شرح العباب الحق ما قاله بعض المتأخرين  
 انه ان قصد التوقي عن جميع المعاصي والردائل في سائر الاحوال امتنع لانه سؤال  
 مقام النبوة وان قصد التحفظ من اعمال السوء فهذا لا بأس به اه (قوله وفيه )  
 اى في كتاب الحاكم وقال الحاكم بعد تخريجه رواه عن آخرهم مديون ممن  
 لا يعرف واحد منهم بمرح وكذا رواه الضياء عن جابر كما في الجامع الصغير  
 (قوله مغفرتك أوسع من ذنوبي) أى ان ذنوبي وان عظمت فمغفرتك أعظم منها  
 وما أحسن قول الامام الشافعى

تعاطمني ذنبي فلما قرنته \* بعفوك ربى (١) كان عفوك أعظما

وقال الشرف البوصيرى

يانفس لاتقنطي من زلة عظمت \* ان الكبائر في الغفران كاللحم

لعل رحمة ربى حين يقسمها \* تأتى على حسب العصيان فى القسم

(قوله ورحتك ارجى عندى من عملى) أى تعلقي برحتك واحسانك أشد عندى

من تعلقي بعملى من الرجاء والتعلق به لان العمل لا ينفع صاحبه الا برحمة الله

يَمَنْ يَقُولُ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ فَمَنْ قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ لَهُ الْمَلَكُ إِنَّ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ  
قَدْ أَقْبَلَ عَلَيْكَ فَسَلْ

كما قال ﷺ لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا  
الا ان يتغمدني الله برحمته ومن لطيف ما يحكي ان بعض النبهاء الايقاظ حضر  
بجلس بعض الوعاظ فأصابته سنة من المنام فرأى القيامة قد قامت وقد وقف  
الناس للحساب فدعى ذلك الواعظ ووقف بين يدي الحق تعالى فقال له يا عبد السوء  
ما فعلت فيما علمت قال يارب علمت العلم من اجلك فقال لا ولكنك علمت ليقال (١) انطلقوا  
به الى النار فاكتنفته الزبانية فصار يلتفت خلفه فامر الله به فاعيد الى موقفه الاول  
ثم قال له يا شيخ السوء ما بالك تلتفت خلفك قال يارب ما كان هذا ظني قال وما ظنك  
فقال وذكر اسناده الى رسول الله ﷺ عن جبريل عن الله عز وجل ان الله  
يستحي أن يعذب شية شابت في الاسلام فقال الله تعالى صدق فلان وصدق  
فلان وصدق رسولي وصدق جبريل وصدقت اذهبوا به الى الجنة أو كما قال فأنبه  
ذلك النائم من سنته فسمع الشيخ وهو يقول

حاسبونا فصدقوا ثم منوا فأعتقوا  
هكذا سيمة (٢) الملوك بالممالك يرفقوا

وأخرج البغدادى فى « تاريخ بغداد » فى ترجمة يحيى بن أكرم (٣) عن محمد  
ابن سلامة الرجل الصالح قال رأيت يحيى بن أكرم القاضى فى المنام فقلت له ما فعل الله  
بك فقال أوقفني بين يديه وقال يا شيخ السوء لولا شيبتك لأحرقتك بالنار فأخذني  
ما يأخذ العبد بين يدي مولاه فلما أفقت قال لى يا شيخ السوء فذكر الثانية والثالثة  
مثل الاولى سواء قال فلما أفقت قلت يارب ما هكذا ما حدثت عنك فقال الله عز  
وجل وما حدثت عنى وهو أعلم بذلك قلت حدثنى عبد الرزاق بن همام نا معمر

(١) عله ( ليقال عالم ) كما فى الحديث الآخر فى مسلم (٢) السيمة العلامة  
فعل الصواب ( شيمة ) بالشين أى طبيعة . (٣) بالثناة ، وفى القاموس بالثلاثة ،  
وكلاهما صحيح . ع



﴿ باب في آداب الدعاء ﴾<sup>(١)</sup>

اعلم أن المذهب المختار الذي عليه الفقهاء والمحدثون وجمهور العلماء من الطوائف كلهم من السلف والخلف أن الدعاء مستحب قال الله تعالى وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعاً

ابن راشد عن ابن شهاب الزهري (٢) عن أنس بن مالك عن نبيك ﷺ عن جبريل عنك أنك قلت ما شاب لي عبد في الاسلام شيبة الا استجيت منه أن أعذبه بالنار فقال الله تعالى صدق عبدالرزاق وصدق معمر وصدق الزهري وصدق أنس وصدق نبي وصدق جبريل أنا قلت ذلك انطلقوا به الى الجنة وفي ختم الباب بحديث أبي امامة تحريض على التمسك باذيال الكرام والاعتصام بحبل الرحمة واعلام بان اجابة الدعوات من محض الرحمة والمنة والله المنة والله أعلم

﴿ باب آداب الدعاء ﴾

قال بعض العارفين العمل موصل الى الثواب والادب في العمل يوصل الى الله سبحانه وسبق تعريف الأدب أوائل الكتاب وقال الحافظ القسطلاني الادب ما يحمد قولاً وفعلًا وعبر عنه بعضهم بأنه الاخذ بمكارم الأخلاق وما قاله الحافظ أولى والدعاء سؤال العبد من الله تعالى ( قوله ان الدعاء مستحب الخ ) سئل العز بن عبد السلام هل يجوز أن يقال لاجابة الدعاء اذ لا يرد قضاء ولا قدراً فاجاب من زعم عدم الحاجة الى الدعاء فقد كذب وعصى ويلزمه أن يقول لاجابة بنا الى الايمان والطاعة لان ما قضاه الله من الثواب والعقاب حاصل ولا يدري هذا الاحمق أن مصالح الدارين قدرتها الله تعالى على الاسباب فان بناه (٣) على أن ما سبق له لا يغيره الدعاء لزمه أن لا يأكل ولا يشرب اذا جاع أو غطش ولا يتداوى اذا مرض وأن يلقي الكفار بلا سلاح ويقول في ذلك كله ما قضاه الله تعالى لا يرد وهذا لا يقوله مسلم ولا عاقل وما أجزأ هذا الشخص على المرأة باذكار الشرع وحاصله

(١) نسخة (أدب). (٢) في النسخ (عن الزهري) ولفظ (عن) من زيادة النسخ

قطعا لان ابن شهاب هو الزهري. (٣) في النسخ (الاسباب بنا) . ع

وَحَقِيقَةً ، وَالْآيَاتُ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ \* وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ  
فَهِيَ أَشْهُرُ مِنْ أَنْ تُشْهَرَ وَأَظْهَرُ مِنْ أَنْ تُذْكَرَ ، وَقَدْ ذَكَرْنَا قَرِيبًا فِي الدَّعَوَاتِ  
مَا فِيهِ أَبْلَغُ كِفَايَةٍ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ ، وَرَوَيْنَا فِي رِسَالَةِ الْأَمَامِ أَبِي الْقَاسِمِ  
الْقَشِيرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : اُخْتَلَفَ النَّاسُ فِي أَنَّ الْأَفْضَلَ الدُّعَاءُ أَمْ  
السُّكُوتُ وَالرِّضَا فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ الدُّعَاءُ عِبَادَةٌ لِلْحَدِيثِ السَّابِقِ : الدُّعَاءُ هُوَ  
الْعِبَادَةُ ، وَلِأَنَّ الدُّعَاءَ إِظْهَارُ الْإِفْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَقَالَتْ طَائِفَةٌ السُّكُوتُ

إِنَّ الْإِيمَانَ بِالْقَضَاءِ لَا يَقْتَضِي تَرْكَ الْأَسْبَابِ فَاللَّهُ تَعَالَى قَدْرًا لَأَمْرٍ وَقَدْرًا لِسَبَبِهِ ( قَوْلُهُ  
وَالْآيَاتُ فِي الْبَابِ كَثِيرَةٌ ) كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ  
دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي (١) وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ  
عَن عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ، أَيْ عَن دَعَائِي كَمَا قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ وَجَاءَ  
مَا يُوحَى إِلَيْهِ فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ عَنِ سَيِّدِ الرِّسَالَيْنِ ﷺ (قَوْلُهُ لِلْحَدِيثِ السَّابِقِ  
الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ) وَآخِرُ الْحَدِيثِ ثُمَّ تَلَا أَيْ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَلَا يَرَوَاهُ  
أَحْمَدُ وَالبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَأَصْحَابُ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةُ وَابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ وَابْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنُفِهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ الْأَسْنَادُ وَأَخْرَجَهُ  
الطَّبْرَانِيُّ فِي كِتَابِ الدُّعَاءِ كُلِّ هَؤُلَاءِ أَخْرَجُوا الْحَدِيثَ مِنْ حَدِيثِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ  
وَأَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى فِي مُسْنَدِهِ عَنِ الْبَرَاءِ (قَوْلُهُ وَلِأَنَّ الدُّعَاءَ إِظْهَارُ الْإِفْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى) قَالَ  
الْقَشِيرِيُّ هُوَ حَقٌّ لِلَّهِ فَإِنَّ اسْتِجَابَ الْعَبْدِ لَهُ زِيَادَةٌ وَإِنْ لَمْ يَسْتَجِبْ لَهُ وَلَمْ يَصِلْ إِلَى  
حِظِّ نَفْسِهِ فَقَدْ قَامَ بِحَقِّ رَبِّهِ فَإِنَّ الدُّعَاءَ إِظْهَارُ فَاقَةِ الْعِبَادَةِ وَقَدْ قَالَ أَبُو حَازِمٍ  
الْأَعْرَجُ لِأَنَّ أَحْرَمَ الدُّعَاءِ أَشَدُّ عَلَى (٢) مِنْ أَنْ أَحْرَمَ الْجَابَةِ أَيْ لِأَنَّ الدُّعَاءَ حَقٌّ لِلَّهِ  
تَعَالَى وَالْجَابَةُ حَقٌّ لِلْعَبْدِ (قَوْلُهُ وَقَالَ طَائِفَةُ السُّكُوتِ الْخ) هَذَا مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ فِي الْحَدِيثِ  
أَنَّهُ لَمَّا وَضَعَ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَتَجَنِّقِ لِيَرْمَى بِهِ جَاءَهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ أَلَيْكَ حَاجَةٌ فَقَالَ أَمَا لَيْكَ فَلَا

(١) كَذَابِي النُّسَخِ بِاثْبَاتِ الْإِياءِ فِي الدَّعَائِي وَدَعَائِي وَهِيَ قِرَاءَةُ سَهْلٍ وَيَعْقُوبُ وَأَبُو

عَمْرُو وَرَوَايَةٌ عَنِ نَافِعٍ (٢) فِي النُّسَخِ (إِلَى) ع

والخمودُ تَحْتَ جَرَيَانِ الْحُكْمِ أَيْ الرضا بما سبقَ به القَدَرُ أَوَّلِي، وقال قومٌ  
يَكُونُ صَاحِبَ دُعَاءٍ بِلِسَانِهِ وَرِضًا بِقَلْبِهِ لِيَأْتِيَ بِالْأَمْرَيْنِ جَمِيعاً ، قالَ  
القشيريُّ وَالْأَوَّلِي أَنْ يُقَالَ الْأَوْقَاتُ مُخْتَلِفَةٌ : فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ الدُّعَاءُ  
أَفْضَلُ مِنَ السُّكُوتِ وَهُوَ الْأَدَبُ ، وَفِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ السُّكُوتُ أَفْضَلُ  
مِنَ الدُّعَاءِ وَهُوَ الْأَدَبُ وَإِنَّمَا يُعْرَفُ ذَلِكَ بِالْوَقْتِ فَإِذَا وَجَدَ فِي قَلْبِهِ إِشَارَةً  
إِلَى الدُّعَاءِ فَالدُّعَاءُ أَوَّلِي به وَإِذَا وَجَدَ إِشَارَةً إِلَى السُّكُوتِ فَالسُّكُوتُ أَيْمٌ

وَأَمَّا إِلَيْهِ فَبَلَى فَقَالَ سَلْهُ فَقَالَ حَسْبِي مِنْ سؤَالِي عَلَيْهِ بِحَالِي (قوله والخمود) بالمعجمة  
أصله زوال لهب النار مع بقاء جرمها وكفى به عن عدم الاضطراب بالقلب والسكون  
تحت مرادات الرب وقوله (تحت جريان القضاء) أى السكون تحت المقضي (أولي)  
قال القشيري ولذا قال الواسطي اختيار ما جرى لك في الأزل خير لك من معارضة  
الوقت وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين  
اه (قوله وقال قوم يكون صاحب دعاء بلسانه) أى امثالاً للأمر الوارد بطلبه (٢)  
وقياماً بمقام العبودية (ورضا بقلبه) بالاقضية الإلهية فلا يقصد بالدعاء معارضة  
الأقدار ولكن يقصد أن يشغل لسانه به لسكونه من جملة الأذكار مع شغل  
قلبه بربه ورضاه بمقتضاه (قوله قال القشيري والأولى أن يقال النخ) قال شيخ  
الإسلام زكريا في شرح الرسالة قرب شخص في خلوة يغلب عليه الدعاء وكما  
التضرع والبكاء فلأزمته حالته أقرب لنيل مقصوده وربما يغلب عليه توالى نعم  
ربه وعجزه عن شكرها ويستحى بعجزه عن شكر ما توالى عليه من النعم أن يطلب  
زيادة على ما هو فيه فالسكوت ولزوم الحياء أولى اه ، وقال عمى وأستاذى الشيخ  
أحمد بن علان الصديقي إذا ألقى الله تعالى في قلب المريد لاجعاً للدعاء ووجد الخلاوة  
عنده فيعلم بتلك العلامة أن المراد منه حينئذ الدعاء فيشتغل به وهو الأدب  
سكونه مطلوباً حينئذ وإذا فقد ذلك ووجد في قلبه السكون اعتباراً على الرضى  
بما يحدثه عليه الحق فخاله (٣) علامة أن المراد منه غيره فيشتغل بغيره من

(١) « قال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه » (٢) (٣) في النسخ (بطبه) (بحاله) . ع

قال وَيَصِحُّ أَنْ يُقَالَ مَا كَانَ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ نَصِيبٌ أَوْ اللَّهُ<sup>(١)</sup> سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِيهِ حَقُّ الدُّعَاءِ أَوْ لِي لِكُونِهِ عِبَادَةً وَإِنْ كَانَ لِنَفْسِكَ فِيهِ حَظٌّ فَالْشُّكُوتُ أَثَمٌ، قَالَ وَمِنْ شَرِّ أَطِطِ الدُّعَاءِ أَنْ يَكُونَ مَطْعَمُهُ حِلَالًا،

الأذكار والطاعات ( قوله ما كان للمسلمين فيه نصيب ) نحو اللهم ارحم المسلمين أو وفقهم أو نحو ذلك ( قوله أو كان لله فيه حق ) كسؤال إقامة الدين وتسيده وهو يعود نفعه للمسلمين أيضا لكن أفرد اهتماما بشأنه ( قوله قل دعاء أولى ) أى لأن الخير المتعدى أولى من القاصر ( قوله وإن كان لنفسك فيه حظ ) ظاهره أنه عند حظ نفسه يترك الدعاء وإن كان بما فيه نصيب للمسلمين أو حق لرب العالمين وينبغي جملة على ما عدا ذلك أى على ما إذا غلب عليه باعث الدنيا والا فالدعاء أفضل ثم رأيت ابن حجر صرح بذلك فى شرح الباب قال وذلك لحديث الدعاء هو العبادة الدعاء مخ العبادة وبها يتأكد قول الغزالي فى كتاب وسائل الحاجات الدعاء أفضل (١) العبادات وأنجح القرابات وأسنى الطاعات اه وظاهر أن مراده من أفضل وأنجح وأسنى كما هو ظاهر أن كثير من العبادات أفضل منه بل الا ككثير بالذكر أولى منه بالدعاء لخبر من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين اه والله أعلم ( قوله ومن شرائط الدعاء أن يكون مطعمه حلالا ) ان قلت الباب معقود لآداب الدعاء فما الحكمة فى ذكر الشرط وتقديمه على الآداب والاقتصار على ما ذكر ، قلت أما ذكر الشرط فى الباب المعقود لغيره وتقديمه فللاشعار بأن ذكره أهم من ذكر أدبه على أنه لا منافاة بين كونه شرطا وكونه أدبا وقد عد فى السلاح من جملة آداب الدعاء اجتناب الحرام وقال الطرطوشى آدابه أكل الحلال قال بعضهم ولعله من شروطه وفى الحديث أنه ﷺ قال لسعد يأسعد أطب مطعمك تستجيب دعوتك ومن ثم قيل الدعاء مفتاح وأكل الحلال أسنانه وقضية الحديث أن ذلك شرط لأدب قال فى شرح العباب الا شهر أنه من آدابه لكنه أكدها ولعل هذا حكمة الاقتصار عليه من باقى الشروط وحيثما تقرر أن الشروط أهم من الآداب

لان الشروط لابد لصحة الدعاء منها والآداب تتم وتكمل بها فندكر منها طرفا صالحا ونقدمه على ما ذكره المصنف من الآداب ﴿ فنقول ﴾ من شروطه ما ذكره الزركشى عن الحلیمی ألا يسأل ممتنعا عقلا ولا عادة كأزال مائدة من السماء وغيرها من خوارق الانبياء لان نقض العادات انما تكون من الله تعالى لتأييد من يدعو الى دينه أى من غير صنع وتطلع ممن أجريت على يديه مع عدم انحلال العالم حتى لا يرد مالم للسمجرة والدجال ولا اباحة حرام ( ١ ) ومنه الدعاء بالشر على غير مستحقة أو على بهيمة ، والا يكون له فيما يسأل غرض فاسد كمال وطول عمر للتفاخر والاستعانة على قضاء الشهوات ، والا يكون على وجه الاختبار بل بمحض السؤال اذ العبد لا يختبر ربه ، والا يشتغل به عن فرض ، وألا يستعظم حاجة لما في صحيح ابن حبان مرفوعا اذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فانه لا يتعاطم على الله شىء ، وان تكون الاجابة عنده أعظم من الرد لما أخرجه الترمذى والحاكم ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة - وسيأتى فى الاصل عد هذه من جملة الآداب ولا ينافى ما ذكرنا لما سر آتيا من ان من الشروط ما قد يكون ادبا - ولا يضجر من تأخر الاجابة : اذ المصلحة تكون فى تأخرها ولان الدعاء عبادة واستكانة وذلك ينافىها وفى الصحيحين يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لى فيستحسر (٢) عند ذلك ويدع الدعاء ، وألا يقتصر على دعاء الفم غيره مع الجهل بمعناه أو انصراف الهمة الى لفظه لانه حاك لكلام غيره لاسائل قال الحلیمی نعم ان كان دعاء حسنا أو كانه صاحب الدعاء ممن يتبرك بكلامه فاختره لذلك وأحضر قلبه ووفاه من الاخلاص حقه كان هو وانشاء الدعاء من عنده سواء قال الزركشى : وكرهه بعضهم بأمر لم يظهر له معناه أخذنا من قول أبى حنيفة رحمه الله يكره ان يدعو فيقول اللهم انى اسألك بمعاقد العز من عرشك وان جاء به الحديث لان هذا لا ينكشف لكل احد وهذا الحديث أخرجه البيهقى وغيره وبه يرد لإيراد ابن الجوزي له فى الموضوعات ، وان يصلح لسانه ويحترز عما بعد اساءة فى المخاطبات لوجوب تعظيمه تعالى على عبده فى كل حال فلا يصرح بجماع ولا طاعة امرأة

(١) عطف على ( ممتنعا ) (٢) الاستحسار الاعياء ، وفى النسخ ( ويستحسر ) ،

بل يقول اللهم متعني بجوارحي وأصلح لي زوجي ، وأن يدعو بأسمائه الحسنى دون مالا ثناء فيه كيا خالق الحيات والعقارب لانها مؤذية فالدعاء بها كهو بقوله يا ضار ، قيل ومن شروط الصحة أيضا ان يعلم ان لا قادر على حاجته الا الله وان الوسائط في قبضته ومسخرة بتسخيره (تذنيه) من هذه الشروط ما يكون مخالفة ككفر أو حرما ومنها ما لا يكون كذلك كما بينه القرافي ونقله عنه الزركشى فمن الكفر الدعاء بالمغفرة لمن مات كافرا أى يقينا أو بطلب الراحة من أهوال القيامة أو بتخليد مؤمن في النار أو استدامة الحياة للراحة من هول الموت أو لجميع بنى آدم بالسلامة من ابليس وجنوده أو بأن يرى الله في اليقظة أو أن يفيض عليه ما هو مختص بالقدرة الالهية كالايجاد والاعداء والقضاء النافذ لاستحالة ذلك في البعض وتكذيب خبر الصادق في الباقي والظاهر أن محل ذلك ان تعمد الداعي وعلم بالمتع منه وعذره (١) الا أن يكون ممن لا يخفى عليه ذلك خلافا لما يقتضيه كلام القرافي (٢) واعترض ما ذكره في طلب الراحة بأن في الصحيح سبعة يظلمهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله وقال تعالى وهم من فزع يومئذ امنون وقد يجمع بحمل الاول على طلب الراحة من جميع الاهوال من الموت الى دخول الجنة بناء على القول بأن أول القيامة من الموت والثاني علي طلبها في الموقف فقط علي أن الملتزم (٣) أن يلتزم انه وإن أراد المعنى الاول أيضا لا يكفر اذا لاقطع على حصول شيء منها لكل أحد بعينه وفيما ذكره في تخليد المؤمن في النار علي اطلاقه نظر (٤) وفي رؤية الله تعالى في اليقظة نظرا لأنها (٥) غير مستحيلة ولا ورد فيها نص بامتناعها وفي تعليل الكفر بالاستحالة نظر أيضا بل الذي ينبغي انه يناط (٦) بما فيه تكذيب قاطع معلوم من الدين بالضرورة أخذ مما يأتي في الردة ثم رأيت القرافي نفسه صرح بذلك حيث قال اللهم اغفر للمسلمين جميع ذنوبهم أو اغفر للمسلمين كلهم ذنوبهم لم يدخل (٧) أحد النار فيستلزم تكذيب الاحاديث الصحيحة فيكون معصية لا كفر لانها اخبار آحاد والتكفير انما يكون بمجرد ما علم ثبوته بالضرورة والتواتر اه فهذا صريح فيما ذكرته ومبطل لحكمه

(١) عله (ولم اعذر) (٢) في النسخ (العراقي) . (٣) في النسخ (الملتزم) (٤) في النسخ إسقاط (نظر) (٥) في النسخ إسقاط (نظر لأنها) . (٦) في النسخ (أنه لا يناط) . (٧) عله (يستلزم ألا يدخل) . ع

بالكفر في صور مما ذكر مع انه لم يوجد فيها العلم الضروري فتأمل ، ومن المحرم طلب المستحيل عقلا كان يجعل في مكانين متباعدين في زمن واحد والسلامة من الآلام والاسقام أعادة أن لا يكون وليا (١) كالاستغناء عن التنفس في الهواء والولد من غير جماع ومنه طلب ثبوت أو نفي ما دل الشرع على ثبوته أو نفيه لانه تحصيل الحاصل فيكون سوء أدب ومنه اللهم لا تهلك هذه الامة بالخسف العام والريح العاصف قال ومنه ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا مع قوله ﷺ رفع عن أمتي الخطأ والنسيان واعترض بما أخرجه القرياني (٢) مرفوعا انه ﷺ قال في آخر سورة البقرة من دعا بهن برضين الرحمن عز وجل وبقول ابن القاص يسن في القنوت ربنا لا تؤاخذنا الى آخر الآية واستحسنه الروياني واستغراب النووي له من حيث كراهة القرآن في غير القيام لامن حيث كونه دعاء بتحصيل الحاصل على أن لك أن تمنع كونه كذلك اذ النسيان والخطأ لا يمنعان ضمان الاموال وترتبها في الذم فاذا قصد السائل بعدم المؤاخذة بهما ان الله تعالى يقضى عنه ما ترتب في ذمته بسببهما حتى لا تكون نفسه مرهونة به بناء على تعميم الرهن بكل دين وان لم يعص بسببه حتى لا تؤخذ حسنة في ذلك لم يكن ذلك من تحصيل الحاصل في شيء ، على انه قد يؤاخذ بالنسيان كان اشتغل بلعب الشطرنج حتى نسي الصلاة فخرج الوقت فاذا قصد عدم المؤاخذة به لهذه الصورة وما شابهها لم يكن في ذلك تحصيل حاصل أصلا ، ومن ذلك قول بعضهم وأخف للناس الكرام السكاكين قال تعالى يعلمون ما يفعلون إلا إن (٣) قصد التوفيق للتوبة عقب الزلة حتى لا يكتبها الملك وقد روى ابن عساکر عن أنس مرفوعا اذا تاب العبد انسى الله الحفظة ذنوبه وانسى ذلك جوارحه ومعامله من الارض حتى يلقى الله وليس عليه شاهد بذنب ، ومن المحرم أيضا نفي ما دل السمع الأحادي على ثبوته كقوله اللهم اغفر للمسلمين جميع ذنوبهم لما دلت عليه الاحاديث الصحيحة من انه لا بد من دخول طائفة منهم النار ، ولا ينافية أن من آداب الدعاء أن يقول اغفر لي ولجميع المسلمين ولا قوله تعالى ويستغفرون لمن في الارض أما الاول فلانه ان أراد في بعض الاشياء

(١) قوله ( أن لا يكون ) لعله ( إلا أن يكون ) (٢) نسخة (الطبراني) .

(٣) في النسخ اسقاط ( إلا )

صبح أن يشترك معه غيره وإن أراد السكك صبح في حقه اذ (١) لم يتعين كونه من الداخلين للنار وأما في جميعهم فإن أراد المغفرة من حيث الجملة صبح اذ لا منافاة أو مغفرة الجميع حرم لما سبق وأما الثاني فلا عموم فيه لكونه فعلا في سياق الاثبات ، وهذا وما قبله سبق القرافي إليه شيخه ابن عبد السلام في أماليه وأشار ابن الحاجب فيما كتب عليها إلى أن محل ما ذكر آخر أن يريد المغفرة في الآخرة بخلاف ما لو أراد بها الستر في الدنيا لانه قد يكون معه عقاب وقد لا يكون ، قال الغزالي (٢) وأقره الزركشي ومن ذلك اللهم استر عورتى يوم القيامة عن الابصار لما صبح أن الخلق يحشرون حفاة عراة وتعقبه غيره بأن الحديث ليس على عموم كما صرح به البيهقي وغيره فإن من المؤمنين من يبعث في أكفانه كما ورد في عدة أحاديث فلا يمنع الدعاء بذلك وقد ورد في بعض طرق الحديث أن أم سلمة رضى الله عنها قالت حين سمعت النبي ﷺ يقول يحشر الناس حفاة عراة قالت يا رسول الله ادع الله أن يستر عورتى فقال اللهم استر عورتها ، ومنها طلب ثبوت أمر دل السمع الأحادي على نفيه كقوله اللهم اجعلنى أول من تنشق الارض عنه يوم القيامة ، ومنه الطلب مع التعليق كاللهم اغفر لى ان شئت للنهى عنه لخلوه عن اظهار الحاجة الى الله ويرد هذا ما سبق عن المصنف من كراهة ذلك وعدم تحريره ، ومنه التعليق بما هو من شأنه تعالى كاللهم افعلى ما أنت أهله في الدنيا والآخرة فهو قبيح وان استحسنته بعضهم لأنه تعالى أهل للمغفرة والمواخذة فكأنه طلب اما الخير وإما الشر فأشبهه التخيير كذا قاله القرافي وسكت عليه الزركشى ونظر فيه غيره وكأن وجه النظر قوله تعالى « هو أهل التقوى وأهل المغفرة » ويحاج بأن المراد أهل لان يتقى ويخشى من عذابه وأهل لان يغفر ، وكترتيبه على استثناء المشيئة كاللهم قدر لى الخير أو اقض لى الخير حيث شئت لان الدعاء بوضعه اللغوي انما يتناول المستقبل دون الماضي لانه طلب ولان هذا انما يصح على مذهب الخوارج ان قضاء (٣) وأما قوله في حديث الاستخارة واقدر لى الخير حيث كان فالمراد به التيسير على سبيل المجاز فان أراد هذا المعنى جاز الاطلاق ، ومنه الدعاء بلفظ أعجمى لانه قد يشمل



على ما ينافي جلال الربوبية ففتح العلماء منه كذا قال الغزالي ولم يتعقب وهو جدير  
 بالتعقب لجواز الترجمة عن الوارد حتى في الصلاة للعاجز عن العربية فأولى خارجها  
 وإن قدر على العربية نعم أن حمل على من دعا بلفظ أعجمي لا يعرف معناه كان له  
 وجه ، ومنه الدماء على غير الظالم بخلافه على الظالم فإنه جائز وإن كان الأحسن تركه  
 إذ في الحديث أنه يذهب أجر المظلوم ويؤيده قوله ﷺ من دعا على ظالمه فقد انتصر  
 أخرجه الترمذى وبحث بعضهم أن الدماء على من ظلم المسلمين لا يذهب أجر الداعى  
 لانه لم يدع لحظ نفسه قال الزركشى وشرط جوازه على الظالم أن يدعو بقضية نحو  
 قضيته أو دونها وما تقدم من قصة سعيد بن زيد مع المرأة التي خاصمته الى مروان  
 وفيها جواز الدماء على الظالم بأكثر مما ظلم فيه استشكل كما قال الزركشى بقوله  
 تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلها » ويحاج بالفرق (١) بين الدماء عليه بأكثر مما ظلم فيه  
 وبين أن يفعل به أكثر مما ظلم بأن الدماء ليس مقطوعاً باجابه فيجوز ذلك ليردع الظالم  
 عن شره أو غيره من يريد الظلم اهـ ونظرفيه في شرح العباب واستوجه منع الزيادة  
 مطلقاً قال ولا ينافيه قضية سعيد لانها مذهب صحابي اهـ وأما قصة سعد السابقة  
 فسبق أن دعاه بقدر ظلمه ولم يزد عليه وسبق توجيهه قال الزركشى وتوقف ابن المنير  
 في جواز الدماء على الظالم بالفتنة في دينه وسوء الخاتمة قال وقد تأملت دعاء سعد  
 ابن أبى وقاص على خصمه بقوله وعرضه للفتن وجدته سائغاً (٢) وسببه أن ذلك لم  
 يقصد من حيث هو بل من حيث أداؤه الى نكايه الظالم وعقوبته كما شرع تمنى  
 الشهادة وان تضمن قتل الكافر المسلم وهو معصية اذ الغرض ثوابها لا نفسها  
 ووجدت في دعوات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ذلك كقول موسى « واشدد  
 على قلوبهم فلا يؤمنوا » وقول نوح « ولا تزد الظالمين إلا ضلالا » وتأملت أدعيته  
 ﷺ فوجدتها لا تتعدى مصائب الدنيا ولو وجد فيها خلاف ذلك لساغ كإساغ  
 لغيره من الانبياء اهـ قال غيره وقد وجد في دعواته ﷺ فأخرج عبد الرزاق وابن جرير  
 بسند صحيح لكنه مرسل أنه ﷺ دعا على عتبة بن أبى وقاص يوم أحد حين

(١) في النسخ اسقاط (بالفرق) ولا بد منه ما يدل عليها سياق الكلام (٢) في النسخ (سابقاً) ع

كسر رباعيته وشج وجهه فقال اللهم لا تحل عليه الحول حتى يموت كافراً وقد نص ابن عرفة من أئمة المالكية على أن محل المنع من الدعاء بسوء الخاتمة في غير الظالم المتمرد وأما هو فيجوز ، قيل والحاصل أن من لم يظلم أو ظلم في عمره مرة حرم الدعاء عليه بذلك وعليه يحمل كلام من منع وأما المتمرد لعموم ظلمه أو كثرة وتكرره أو فحشه أو إمامته لحق أو سنة أو إمامته على أحياء باطل أو بدعة فهذا هو الذي يجوز الدعاء عليه بذلك وعليه يحمل كلام من جوز وما ورد من ذلك عن الصحابة والتابعين وأعلام الأئمة سلفاً وخلفاً ، ومنه طلب وقوع محرم كاللهم اسق فلانا خمرأً وأعنه على المكس أو يسر له الولاية الفلانية وهي مشتملة على معصية وقد ورد من دعا لفاسق بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله ومحبة معصية الله محرمة (١) ومن المسكروه كما صرح به الزركشي الدعاء في كنيسة وحمام ومحل نجاسة وقدر ولعب ومعصية كالاسواق التي يغلب فيها العقود والإيمان العاسدة أو مع نعاس أو فرط شبع أو مدافعة الأخبثين أو ملاسة النجاسة أو غيرها من الحالات التي لا تناسب التقرب ، ومنه أيضاً أن يكون سبباً لفساد القلب وحصول الكبر والخيلاء كما كره مالك لأئمة المسجد الدعاء عقب الصلوات المكتوبات جهراً للحاضرين فيجتمع عليه التقدم في الصلوات وشرف كونه نصب نفسه واسطة بين الله وعباده في تحصيل مصالحهم على يده بالدعاء فيوشك أن تعظم نفسه عنده فيفسد قلبه ويعصى ربه وقد سأل بعضهم عمر رضي الله عنه في الدعاء لقومه فقال لا إني أخاف أن تنتفخ حتى تصل إلى الثريا ، ومنه أن يكون متعلقه مكررها كطلب الإعانة على اكتساب الرزق بنحو الحجامة مع القدرة على الكسب بغيرها ، ومنه أن يجري على سبيل العادة لا مع قصد القرابة وأما قوله ﷺ تربت يمينك فذلك لانه (٢) غلب استعماله في غير الدعاء فزال حكم الدعاء منه فإذا استعمل في غير الدعاء فقد استعمل فيما هو موضوع له عرفاً ، ومنه أن يكثر فيه السجع ولو مع عدم التكلف على ما هو ظاهر إطلاقه ويحتمل خلافه وهو الأقرب ، ومنه أن يعتدى في الدعاء كما في حديث ولد عبد الله ابن مغفل أسألت القصر الأبيض في الجنة الحديث أخرجه ابن أبي شيبة وعند

وكان يحيى بن معاذ الرازي رضي الله عنه يقول كيف أدعوك وأنا عاص وكيف لا أدعوك وأنت كريم ، ومن آداب حضور القلب وسياق دليله إن شاء الله

أبي داود ونحوه ، ومنه أن يخص نفسه بالدعاء إذا كان إماماً على ما سرفيه في باب أذكار الصلاة قيل والداعي للجماعة مثل الإمام في كراهة تخصيص نفسه بذلك ، ومنه أن يحجر فيه في البخاري أن أعرابياً قال في صلاته اللهم ارحمني ومهداً ولا ترحم معنا أحداً فلما (١) سلم ﷺ قال للأعرابي لقد تحجرت واسعا يريد رحمة الله كذا اقتصر الزركشي على كراهة التحجير المذكور ونظر فيه في شرح العباب واستوجه تحريم تعمد ذلك للعالم به قال ولا ينافيه قضية الأعرابي كما لا يخفى أي لانه ليس عالماً ، ومنه أن يدعو على نفسه أو ماله أو ولده أو خادمه للنهي عنه لئلا يوافق ساعة الاجابة قاله الزركشي قال في الايعاب واطلاقه كراهة الدعاء على الولد والخادم فيه نظر والذي يتجبه حرمة المؤذي لهما حيث لا موجب له اهـ ( قوله وكان يحيى بن معاذ الرازي ) معاذ بضم الميم ثم عين مهملة و بعد الالف ذال معجمة والرازي نسبة الى الري فهو من مغيرات النسب ( قوله كيف أدعوك وأنا عاص الخ ) أي ان نظر للعصيان اقتضى سكوت اللسان كما ورد عن بعض العارفين إلهي أخرست المعاصي لسانى فلم تدع لى للاعتذار وبها الخ والحياء بالجنان ، وان نظر الى وصف الكريم من السكرم وان كبائر الذنوب مع الغفران كاللحم وأنه أمر عباده بالسؤال وشأن العبد التذلل والافتقار والامثال فكيف لا يدعو المسكين ربه بأرحم الراحمين ، والحاصل ان النظر الى مقام الخوف والجلال مقتضى السكوت لما جناه (٢) الانسان من رديه الاعمال ومقام الرجاء والامتنان يدخل العبد الى مقام الاحسان فيقع في الامرين المتعارضين قال الشيخ زكريا في شرح الرسالة وبالجملة فشرط استجابة العبد طاعة العبد له أي وما يقع من الاجابة للكافرين استدراج ولبعض العصاة إيمان يكون من باب المعونة أو يكون من باب الاستدراج على حسب ما سبق لذلك في علم الله والله أعلم ( قوله ومراداً به حضور القلب ) أي يقصد بدعائه الخضوع والتذلل لفضله ربه كما هو وصف العبد اللازم له ولا يكون الدعاء بلسانه والعفلة بجنانه فيكون مانعاً له عن مراده روى أن موسى عليه السلام مر على انسان يسأل ويلج

تعالى وقال بعضهم المراد بالدعاء إظهار الفاقة وإلا فالله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ، وقال الإمام أبو حامد الغزالي في الإحياء : آداب الدعاء عشرة :  
(الأول) أن يترصد الأزمان الشريفة كيوم عرفة وشهر رمضان

في الدعاء فقال موسى يارب لو كانت إلى حاجة هذا الانسان وسألني لا عطيته إياها فقال يا موسى انه يسألني بلسانه وقلبه مع غنمه فلو كان متوجهاً بجنانه حال الدعاء بلسانه لنال مراده والله أعلم (قوله قال بعضهم المراد بالدعاء اظهار الفاقة الخ) يعني أن ما قضاء الله فهو واقع وسوا بق الهمم لا تحرق أسرار الافكار وانما المراد من الدعاء اظهار فاقة العبد لربه واستمطاره سبحانه قربه وما ورد عن طائفة مرفوعة الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل الحديث رواه الحاكم في المستدرک والزار والطبراني في الأوسط إما أن يحمل على أن المراد أنه يوافق ما قضى به الباري سبحانه من النفع في رفع ما نزل ودفع ما لم ينزل والدعاء موافق لوقت ذلك القدر لانه الذي كان له في ذلك دخل أو أثر بل هو سبب في ذلك صوري ، في الاحياء ليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح وقد قال تعالى خذوا حذرکم وأن لا يستقي الماء بعد به البذر فيقال ان سبق القضاء بالنبات نبت بل ربط الأسباب بالمسببات هو القضاء الاول الذي هو كالمج البصر وترتب تفصيل المسببات على تفاصيل الأسباب على التدرج والتقدير هو القدر والذي قدر الخير قدره بسبب وقدر دفع الشر بسبب فلا تناقض بين تعاطي الاسباب ولايمان بالقدر عند من استنارت بصيرته (قوله آداب الدعاء عشرة) قال الشيخ زكريا هي في الحقيقة أكثر (قوله أن يترصد الأزمان الشريفة) أي التي جعلها الشارع فاضلة (قوله كيوم عرفة) قال في السلاح أخرجه الترمذي وقال حسن غريب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة والمراد من يوم عرفة تاسع ذي الحجة وينبغي أن يراد به ما يعم ما لا يجب قضاء الوقوف إذا وقع فيه كأن وقفوا في العاشر غلطا ولم ينقصوا عن العادة في الكثرة فقد ورد يوم عرفة الذي فيه يعرفون ثم ظاهر كلامه أن الدعاء يوم عرفة أرجي للإجابة سواء فيه الحاج وغيره (قوله وشهر رمضان) أي لانه شهر تصب فيه الرحمات وتنزل فيه البركات ومن أعظمها

ويوم الجمعة والثلاث الأخير من الليل ووقت الأسحار (الناني) أن يغتنم

اجابة الدعوات ثم الانسان في هذا الشهر إما صائم أو تارك له لعذر من سفر أو مرض وكل مما ذكر من أسباب الاجابة للدعاء فيجتمع ذلك مع شرف الشهر ففي الحديث الصحيح رمضان سيد الشهور وروى الطبراني عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال يوما وحض على رمضان أنا كم شهر رمضان شهر بركة يغشاكم الله فيه فينزل الرحمة ويحط الخطايا ويستجيب الدعاء وينظر فيه الى تنافسكم ويباهي بكم ملائكته فأروا الله فيه من أنفسكم خيراً فان الشقي من حرم فيه رحمة الله قال الحافظ المنذرى رواه ثقات إلا محمد بن عيسى لا يحضرنى فيه جرح ولا تعديل قلت ومع ذلك فيحتاج به في المقام لانه من الفضائل والله أعلم (قوله ويوم الجمعة) أى من طلوع الفجر الى غروب الشمس إذ ذلك كله مظنة الاجابة لان الساعة فيه مبهمه ولذا وقع الخلاف في تعيينها كما تقدمت الاشارة في أذكار يوم الجمعة وان كانت أرجى ما يكون من جلوس الخطيب على المنبر الى تمام الصلاة أى أنها في جملة ذلك الوقت لانها بقدره كله لانها ساعة يسيرة كما وردت الاشارة الى ذلك ثم ظاهر الكلام أنها من أوقات الاجابة سواء لحاضر الجمعة وغير كرامة لليوم نظير ما قيل به في عدم كراهة الصلاة حال الاستواء يومها وأنه لا فرق بين حاضر الصلاة وغيره والظاهر أن محله في تاركها إذا كان معذوراً والا فقيه بعد بل لو حصل له مراده مع المخالفة خشى أن يكون استدراجاً والعياذ بالله (فائدة) ليلة الجمعة كيوم الجمعة من أوقات الاجابة أخرج الترمذى والحاكم في المستدرک عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال (١) (قوله والثلاث الأخير من الليل ووقت السحر) عبر في السلاح بقوله وجوف الليل الآخر والاصل في ذلك أحاديث منها حديث أبى هريرة مرفوعاً ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له رواه أصحاب السنن وزاد النسائي وابن ماجه حتى يطالع الفجر فلذلك كانوا يستحبون صلاة آخر الليل على أوله وفي رواية لمسلم إن الله يمهل حتى إذا ذهب ثلث الليل الأول وفي رواية أخرى إذا مضى شطر الليل أو ثلثاه ومنها حديث عمرو بن عبسة (٢) أنه سمع النبي ﷺ يقول أقرب ما يكون الرب من العبد

(١) يياض (٢) في النسخ (عنبرة) ع

الْأَحْوَالِ الشَّرِيفَةِ كَحَالَةِ السَّجُودِ وَالتَّقَاءِ الْجِيُوشِ وَتُرُؤْلِ الْغَيْثِ وَإِقَامَةِ  
الصَّلَاةِ وَبَعْدَهَا ، قُلْتُ وَحَالَةَ رِقَّةِ الْقَلْبِ (الثَّالِثُ) اسْتِيقْبَالُ الْقِبْلَةِ

في جوف الليل الأخير فاذا استطعت أن تسكون ممن يذكر الله تعالى في تلك  
الساعة فكن رواه أبو داود والترمذي والنسائي والحاكم في المستدرک قال الترمذي  
واللفظ له حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال الحاكم صحيح على  
شرط مسلم ومنها حديث أبي امامة قلنا أي الدعاء اسمع قال جوف الليل الآخر  
ودبر الصلوات المكتوبات رواه الترمذي والنسائي وقال الترمذي واللفظ له حديث  
حسن قال وقد روى عن أبي ذر وابن عمر رضى الله عنهم عن النبي ﷺ أنه  
قال جوف الليل الآخر الدعاء فيه أفضل وأرجى ونحو هذا (تنبيه) علم  
من حديث مسلم أن من أوقات الاجابة الثلث الثاني من الليل وكأن القوم لم  
يذكروه لكون الوارد في الثلث الأخير أكثر ، وأشرف أوقات الليل للدعاء هو  
جوف الليل الأخير وذلك الثلث الذي بين النصف الاول والسادس الاخير  
والسحر في اللغة السادس الاخير من الليل (قوله الاحوال الشريفة) اعلم أن حال  
السالک والداعي مختلفة غير مستمرة في أزمنة وان كانت لا تخلو عنها ولتحوله  
ولو في زمن واحد سمى حالا فهو وصف للداعي وأما الزمان والمكان فظرفان له  
(قوله كحالة السجود) لما تقدم في باب أذكار الصلاة من حديث أبي هريرة  
أن رسول الله ﷺ قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا  
الدعاء فقمنا أن يستجاب لكم رواه مسلم وأبو داود والنسائي (قوله والتقائه  
الجيوش) أي تصافيا (١) لما رواه مالك في الموطأ عن سهل بن سعد موقوفا عليه  
والتحامها بعضها ببعض لما رواه أبو داود عن سهل أيضا (وتزول الغيث) أي المطر  
(واقامة الصلاة) أي حال الاقامة بعد اجابتها والصلاة والسلام على النبي ﷺ وقد  
تقدم بسط ما يتعلق بأدلة هذا في باب استجابة الدعاء بعد الاقامة وفي باب الاستسقاء  
(قوله وبعدها) أي بعد الصلاة لما سبق من حديث أبي امامة رضى الله عنه قلت  
يا رسول الله أي الدعاء اسمع أي أقرب الى الاجابة قال دبر الصلوات وجوف الليل  
(قوله وحال رقة القلب) أي خشوعه ولينه خلاف القسوة (قوله استقبال القبلة)

ورَفَعَ اليَدَيْنِ وَيَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ فِي آخِرِهِ (الرَّابِعُ) خَفَضُ الصَّوْتِ بَيْنَ الْمُخَافَةِ وَالْجَهْرِ

لحديث عبد الله بن زيد بن ماصم المازني قال رأيت رسول الله ﷺ يوم خرج يستسقي فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة بدعوى الحديث أخرجه الستة ولحديث عبد الله بن مسعود قال استقبل النبي ﷺ الكعبة فدعا على نفر من قريش الحديث رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والاحاديث في استقباله ﷺ حال الدعاء كثيرة (قوله ورفع اليدين) أي (١) عن الركبتين إلى جهة السماء إلى حد ومنكبيه الحديث أنس في الاستسقاء وفيه فرفع رسول الله ﷺ يديه وما في السماء قزعة الحديث رواه البخاري ومسلم والنسائي ، ولحديث أبي هريرة الطويل في فتح مكة أن رسول الله ﷺ أتى الصفا فعلا عليه حتى نظر إلى البيت ورفع يديه فجعل يحمد الله ويدعو ما شاء الله أن يدعو والاحاديث في الباب كثيرة جدا كما نبه عليه المصنف وغيره وقد أفرد الجلال السيوطي الاحاديث الواردة في ذلك ، ورفع اليدين في الدعاء يستحب للطائف كما في شرح المنهاج لابن حجر قال في الحرز الظاهر ان من الآداب ضم اليدين وتوجيه الاصابع للقبلة (قوله ويمسح بهما وجهه ) أي خارج الصلاة أما فيها فمكروه كما تقدم بيانه في باب القنوت (قوله خفض الصوت الخ ) قال في السلاح أو اخفاؤه قال تعالى « ادعوا ربكم تضرعا وخفية » قال ابن عطية تضرعا أي بخشوع واستكانة وخفية أي في أنفسكم قال وتناول بعض العلماء التضرع والخفية في معنى السر جميعا فكأن التضرع فعل القلب وقال في قوله تعالى « نداء خفيا » قال المفسرون في جوف الليل قال وقال الحسن لقد أدركنا أقواما ما كان على الارض عمل يقدر أن يكون سرا فيكون جهرأ أبدا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ولا يسمع لهم صوت إن هو إلا الهمس بينهم وبين ربهم وذلك أن الله يقول « ادعوا ربكم تضرعا وخفية » أي باستكانة واعتقاد ذلك في القلب وعن سعد بن أبي وقاص قال سمعت النبي ﷺ يقول خير الذكر الخفي وخير الرزق أو العيش ما يكفي ، الشك من (٢) ابن وهب رواه أبو عوانة في مسنده الصحيح وابن حبان في صحيحه وتقدم في الفصول أول الكتاب عن عائشة في قوله تعالى « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » ان ذلك نزل في الدعاء رواه البخاري ومسلم وقيل في معنى الحديث سيكون قوم يعتدون في الدعاء هو

(١) في النسخ اسقاط (أي) (٢) في النسخ (عن) ع

(الخامس) ألا يتكلف السجّع وقد فُسر به الاعتداه في الدعاء والاولى أن يقتصر على الدعوات المأثورة ، فما كل أحد يُحسن الدعاء فيخاف عليه الاعتداه ، وقال بعضهم : أذع بلسان الذلة ولا فتقار لا بلسان الفصاحة ولا نطلاق ، ويقال إن العلماء والأبدال لا يزيدون في الدعاء

الجهر الكثير والصياح نغله في السلاح ( قوله أن لا يتكلف السجّع فقد فسر به الاعتداه ) وقيل الاعتداه طلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء والصعود إلى السماء وقيل الاعتداه أن يدعو بمستحيل أو بما لا يجوز الدعاء به وقيل هو الصياح في الدعاء قيل وهو المناسب لقوله قبله ادعوا بكم تضربوا وخفية وقيل ومنه الاطناب في الدعاء فقد أخرج أحمد في مسنده أن بعض الصحابة سمع أحدا يقول اللهم إني أسألك الجنة ونعيمها واستبرقها ونحوها من هذا وأعوذ بك من النار وسلاسلها واغلاها ، فقال له إني سمعت رسول الله ﷺ يقول انه سيكون أقوام يعتدون في الدعاء وقرأ هذه الآية وقال : بحسبك أن تقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل وأخرج أبو داود أن عبد الله بن مغفل سمع ابنه يقول اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة اذا دخلتها فقال أي بني سل الله الجنة وتعوذ به من النار فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول انه سيكون في هذه الامة أقوام يعتدون في الطهور والدعاء ، قال الغزالي وانما ذم تكلف السجّع من الكلام لانه لا يلائم الضراعة والذلة وإلا ففي الأدعية المأثورة عن رسول الله ﷺ كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة وسبقت الإشارة لهذا التفصيل في السجّع مرات في كتاب أذكار الجهاد وغيره ( قوله والاولى أن يقتصر على الدعوات المأثورة ) أي عن الكتاب والسنة عن النبي ﷺ أو عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم وسبق بسط زائد في هذا المعنى أول الكتاب وأعدنا منه جملة في باب جامع الدعوات ( قوله فما كل أحد يحسن الدعاء ) أي ما يعتبر فيه وله من الآداب المندوبة تارة والواجبة أخرى ( قوله ادع بلسان الذلة ) أي التذلل ( والافتقار ) اذ المقام من الدعاء ذلك وهو مقام العبد ( قوله لا بلسان الفصاحة والانطلاق ) أي اذا كان على وجه التكلف والتشدد أما اذا رزق



على سبعم كلمات ، ويشهد له ما ذكره الله سبحانه وتعالى في آخر سورة البقرة : ربنا لا تؤاخذنا إلى آخرها لم يُخبر سبحانه في موضع عن ادعية عباديه بأكثر من ذلك ، قلت ومثله قول الله سبحانه وتعالى في سورة إبراهيم عليه السلام : وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً إلى آخره ، قلت والمختار الذي عليه جماهير العلماء أنه لا حرج في ذلك ولا تكره الزيادة على السبع بل يستحب إلا كثر من الأدعاء مطلقاً (السادس) التضرع والخشوع والرغبة قال الله تعالى : إنيهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً

الفصاحة وانطلاق العبارة ولم يتكلف لذلك فلا منع منه في الادعية المأثورة من الفصاحة والبلاغة ما لا يوقف على أدناه فضلاً عن أوسطه وأقصاه (قوله ويشهد له ما ذكره تعالى في سورة البقرة) أي فاتها سبع دعوات : عدم المؤاخذه بالخطأ والنسيان ورفع الاصر والتكليف (١) بما لا يطاق وبالغفو والغفران والرحمة والنصر ، فالمراد بالكلمة في كلامه المعنى اللغوي أي الجمل المقيدة (قوله ومثله قوله تعالى في سورة إبراهيم عليه السلام الخ) أي فاتها سبع دعوات : أمن البلد وتبعيده وبنه عن عبادة الأصنام وجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم ورزقهم من الثمرات وجعله وجعل ذريته مقيمي الصلاة وتقبل دعائه والغفران له ولوالديه وللمؤمنين يوم يقوم الحساب (قوله لاحقجة في ذلك) أي على ترك الزيادة على الدعوات السبع (قوله بل يستحب الاكثار من الدعاء) لما فيه من الافتقار والتذلل من العبد لمولاه سبحانه (قوله التضرع) قال في النهاية هو التذلل والمبالغة في السؤال والرغبة يقال ضرع يضرع بالفتح والكسر وتضرع إذا خضع وذلل (والخشوع) ومعناه التذلل والخوف كما في الحرز وعليه فعطف الثلاثة من عطف التفسير (قوله انهم) أي الأنبياء المذكورين (٢) في الآيات قبل (كانوا يسارعون) يتبادرون (في الخيرات) أي الطاعات (ويدعوننا رغباً) أي في رحمتنا

ورهباً وكانوا الناشطين، وقال تعالى ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً (السَّابِعُ) أَنْ  
يَجْزِمَ بِالطَّلَبِ وَيُوقِنَ بِالْإِجَابَةِ وَيُصَدِّقَ رَجَاءَهُ فِيهَا، وَدَلَّاهُ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ، قَالَ  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدَكُمْ مِنَ الدُّعَاءِ مَا يَعْلَمُهُ مِنْ نَفْسِهِ فَإِنَّ اللَّهَ  
تَعَالَى أَجَابَ شَرَّ الْمَخْلُوقِينَ إِبْلِيسَ إِذْ قَالَ رَبِّ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ قَالَ إِنَّكَ مِنَ  
الْمُنظَرِينَ (الثَّامِنُ) أَنْ يُلَاحِظَ فِي الدُّعَاءِ وَيُكْرِّرُهُ ثَلَاثًا وَلَا يَسْتَبْطِئَ إِلَّا بِجَابَةِ (التَّاسِعُ)

(ورهباً) أى من عذابنا (وكانوا الناشطين) أى متواضعين فى عبادتهم (وقوله ادعوا ربكم  
الخب) تقدم الكلام عليه قريباً (قوله أن يجزم بالطلب) أى فلا يأتى (١) بما يدل على  
التردد نحو اغفر لي أن شئت لما تقدم فيه فى باب المكروهات من الألفاظ (قوله  
ويوقن بالإجابة) الحديث ادعوا الله وأتمم موقنون بالإجابة فإن الله لا يستجيب  
دعاء من قلب غافل لاه رواه الحاكم فى المستدرک من حديث ثوبان ثم الإجابة  
أما بمطالبة أو بادخار ثواب عنده سبحانه فى الحديث « ما من مسلم ينصب وجهه  
لله فى مسألة إلا أعطاه إياها إما أن يعجلها له وإما أن يدخرها له » (قوله  
لا يمنعن أحدكم الخ) أى فإن أجابته للدعاء من محض رحمته وليست جزاء للعمل  
الصالح حتى يتوقف عليه نعم ينبغى للإنسان أن يشكر نعمة الإجابة لدعائه بالتوبة  
من الذنب والاقبال على الطاعة لئلا تكون أجابة دعائه سبباً لبلائه باستدراجه  
أن لم ينتبه لشأنه (قوله أن يلح فى الدعاء) من الللاح المبالغة أى أن يبالغ فى  
الدعاء بالمداومة والمواظبة سائر الحالات ولا يكتفى بمرة ولا مرات فى الحديث  
« إن الله يحب الملحين فى الدعاء » (قوله ويكرر ثلاثاً) هذا كالتفسير لللاح  
وليس المراد من الثلاث الوفوف عندها بل هى عبارة عن الكثرة إذ هى مبدأ  
الكثرة ونهاية القلة (قوله ولا يستبطن إلا الإجابة) أى عند تأخر نزولها بمقصوده (٢)  
فقد ورد النهي عن ذلك فى الصحيح يستجاب لأحدكم ما لم يعجل بقوله  
دعوت فم يستجيب لى . رواه الستة إلا النسائى ، وقد يكون تأخير الإجابة  
لادخار ثوابها عنده سبحانه أول دفع بلاء عن العبد أو لمحبة تعالى لصومه ومداومته  
على الدعاء وذكر مكي أن المدة بين دعاء ذكرى عليه السلام وطلب الولد والبشارة

أَنْ يَفْتَحَ الدُّعَاءَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى . قُلْتُ وبالصلوة على رسولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الْحَمْدِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ، وَيُخْتَمَهُ بِذَلِكَ كُلُّهُ أَيْضًا ( العاشر ) - وَهُوَ أَهْمُهَا وَالْأَصْلُ فِي الْإِجَابَةِ - هُوَ <sup>(١)</sup>

أربعون سنة ومثله ما حكاه ابن عطية عن ابن جرير ومحمد بن علي والضحاك أن دعوة موسى على فرعون لم تظهر اجابتها إلا بعد أربعين سنة وحكى الغزالي عن بعضهم أنه قال إني لأسأل الله تعالى منذ عشرين سنة حاجة وما أجابني وإني لأرجو الاجابة سألت الله أن يوفقني لترك ما لا يعنيني ( قوله أن يفتح الدعاء بذكر الله ) أى بالثناء عليه بالحمد والشكر ونحوه عن فضالة بن عبيد رضى الله تعالى عنه قال سمع رسول الله ﷺ رجلا يدعو في صلاته لم يحمدا لله ولم يصل على النبي ﷺ فقال ﷺ عجل هذا ثم دعا فقال له أو لغيره إذا صلي أحدكم فليبدأ بتحميد الله والثناء ثم يصلى على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء رواه أبو داود والترمذى وقال صحيح والنسائي وغيرهم وتقدم زيادة بسط في هذا المقام في باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد وقد حكي الله تعالى هذا الأدب عن كثير من الأنبياء في دعائهم فقال حكاية عن ابراهيم عليه السلام « ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن وما نخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق ان ربى لسميع الدعاء رب اجعلنى مقيم الصلوة » إلى آخرها وقال حكاية عنه « الذى خلقني فهو يهدين والذى هو يطعمني ويسقني وإذا مرضت فهو يشفين والذى يمتنئى ثم يحيين والذى أطعم أن يغفر لى خطيئتي يوم الدين رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين » الآيات ، وقال حكاية عن يوسف « رب قد ءاتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفى مسلما وألحقنى بالصالحين » وفيه كذلك حكاية عن سليمان وعن (٢) زكريا وعن عيسى وقال تعالى إخبارا عن أهل الجنة « دعواهم فيها سبحا نك اللهم وتحيتهم فيها سلام وءاخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين » ( قوله وبالصلوة ) أى وبالسلام معها لما سبق من كراهة افراد أحدهما عن الآخر

(١) في النسخ التي بيدنا ( وهو ) وثبات الواو تصحيف (٢) في النسخ ( سلمان عن ) ع

التوبة ورد المظالم والإقبال على الله تعالى  
 ﴿فصل﴾ قال الغزالي : فإن قيل فما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد  
 له فاعلم أن من جملة القضاء رد البلاء

وذلك لحديث فضالة وللحديث الآخر لا تجعلوني كقدح الراكب اجعلوني في  
 أول كل دماء وأوسطه وآخره ومن هذا يؤخذ ختم الدماء بما ذكر (قوله التوبة)  
 أي من الذنب ولو صغيرة (قوله والإقبال على الله تعالى) أي بالقلب وترك  
 الغفلة وقد نظم البدر ابن جماعة شروط الاجابة فقال

قالوا شروط الدماء المستجاب لنا عشر بها بشر الداعي بأفلاح  
 طهارة وصلاة معهما ندم وقت خشوع وحسن الظن بإصاح  
 وحل قوت ولا يدعى بمعصية واسم يناسب مقرون بالحاح  
 قال السلفي أنشدنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبد الرحمن العثماني الديباجي بالشعر  
 أنشدنا أبو عبد الله بن أحمد بن عسال الطليطلي بالأندلس لنفسه

لم يبق في هذى الوجوه حياء	قد زال عن صفحاتهن الماء
إذ يرفعون إلي السماء اكفهم	فلطالما سفكت بهن دماء
وبطونهم ملئت حراما صافيا	ظلم اليتامى فيه والضعفاء
يدعون مولاهم وهم يعصونه	هذا خلاف بين وعناء
يأبها الداعون كيف صلاتكم	حكم الاله وأنتمو سفهاء
ان الدعاء له شروط خمسة	بالله هل لسكو بهن وفاء
نقوا قلوبكم بزهد صادر	حتى يزيل ظلامن ضياء
وعليكمو رد المظالم انها	يوم القيامة ظلمة سوداء
وكلوا الحلال وأجلوا في كسبه	فالمال فيه فتنة وبلاء
ثم استقيموا في أداء فروضكم	وصلوا الصلاة ففى الصلاة نجاء
واستعملوا الصدقات كما (١) تطفئوا	غضب الاله فانهم دواء
ففي فعلتم ما أقول ففى الخبر	أن يستجاب لكم لديه دماء

﴿فصل﴾ (قوله مع ان القضاء) أي المبرم (قوله رد البلاء) أي اذا كان القضاء به

بالدعاء فإلهاء سبب لردّ البلاء ووجود الرحمة كما أن الترس سبب لدفع السلاح والماء سبب لخروج النبات من الأرض، فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان فكذلك الدعاء والبلاء وليس من شرط الاعتراف بالقضاء ألا يحمل السلاح، وقد قال الله تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم، فقدّر الله تعالى الأمر وقدّر سببه، وفيه من الفوائد ما ذكرناه وهو حضور القلب والافتقار وهما نهاية العباد والمعرفة والله أعلم

﴿ باب دعاء الإنسان وتوسّله بصالح عمله إلى الله تعالى ﴾

معلقاً في علم الله تعالى بأن لا يعارضه الدعاء (فالدعاء (١) حينئذ) أي حين اذ قضى المولى برده للبلاء (سبب لرد البلاء) (قوله فكذلك البلاء والدعاء يتدافعان) روي الحاكم في المستدرک والبخاري والطبرانی في الاوسط من جملة حديث عائشة مرفوعاً وإن البلاء ينزل ويلقاه الدعاء فيعتلجان الى يوم القيامة (قوله وليس من شرط الاعتراف بالقضاء الخ) زاد في الحرز بعد ذلك الآية قوله ولا ان لا يستقي الأرض بعد بئس البذر أي وليس من شرط الاعتراف أن لا يستقي الأرض بعد بئس البذر ويقول ان سبق القضاء بالنبات نبت بل ربط الاسباب بالمسببات هو القضاء الاول الذي هو كلمح البصر وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الاسباب على التدرج والتقدير هو القدر والذي قدر الخير قدره بسبب وكذا الشر قدره لرفعه سبباً فلا تناقض بين هذه الامور عند من افتتحت بسيرته اهـ (قوله من الفوائد) أي زيادة على الفائدة التي هي الايمان بالسبب في رد البلاء (قوله حضور القلب) أي مع الله تعالى والافتقار اليه وهما نهاية الصباية والمعرفة ولذا كان البلاء موكلاً بالانبياء ثم الاولياء لانه يرد القلب بالافتقار الى الله تعالى ويمنع نسيانه ويذكر بنعمه واحسانه

﴿ باب دعاء الانسان وتوسله بصالح عمله الى الله تعالى ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم حديث أصحاب الغار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم المبيت إلى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله تعالى بصالح أعمالكم قال رجل منهم : اللهم إنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لأغني قبليهما أهلاً ولا مالاً ، وذكر تمام الحديث الطويل

أى يتوسل بفضل الله تعالى عليه اذ وفقه للعمل الصالح الى تحصيل مسئوله من فضله فهو من باب سؤال الفضل والتوسل في تحصيل الفضل بالفضل اليكم بكم سادتي جئتكم \* فلا تهملوا من أساء الادب وقولوا عفا الله عما مضى \* وليس التفضل منكم عجب

( قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم ) ورواه أبو داود وفي الترغيب للمندري والنسائي وابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة باختصار هذا الحديث بدأ به صاحب الترغيب والترهيب في كتابه ( ١ ) فذكره أول باب الاخلاص والصدق قال عمي الشيخ الاستاذ أحمد بن علان الصديقي فقيه إمام الى أن صخرة القلب انما ينكشف عماؤها ويرتفع بلواؤها بالاخلاص لله والصدق معه والله أعلم ( قوله ثلاثة نفر ) يحتمل ان يقرأ بالاضافة وان يقرأ بتدوينهما والنفر بنتحتين ما بين الثلاثة الى العشرة لا واحد له من لفظه ( قوله الى غار ) هو النقب في الجبل ( قوله فقالوا انه لا ينجيكم الخ ) قال المصنف استدل أصحابنا بهذا على انه يستحب للانسان أن يدعوا في حال كربه وفي حال دماء الاستسقاء وغيره بصالح عمله ويتوسل الى الله تعالى به لان هؤلاء فعلوه فاستجيب لهم وذكره ﷺ في معرض الثناء عليهم وجميل فضائلهم ( قوله كان لي أبوان الخ ) فيه فضل الوالدين وفضل خدمتهما وإثارهما على سواهما من الاولاد والزوجة وغيرهم ( قوله وذكر تمام الحديث ) هو قوله واني نأى بي الشجر يوما فلم أرح عليهما حتي تأما فخلبت لهما

فيهم، وأن كل واحد منهم قال في صالح عمله : اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه ، فانفرج في دعوة كل واحد شئ منها

غبوقهما فوجدتهما قد ناما فكهرت أن أغبق عليهما أهلا ومالا وكهرت أن أوقظهما والصبية يتضاغون عند قدمي والقدح على يدي انتظر استيقاظهما حتى برق الفجر اللهم ان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفرجت شيئا لا يستطيعون الخروج وقال الآخر اللهم كانت لي ابنة عم هي أحب الناس الى فاردتها على نفسها فامتنعت مني حتى ألت بهاسنة من السنين فجاءتني فأعطيتها مائة وعشرين دينارا على أن تحلى بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لا يحل لك أن تفرض الخاتم الا بحقه فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي أحب الناس الى اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة غير انهم لا يستطيعون الخروج فقال الثالث اللهم اني كنت استأجرت أجرا فأعطيتهم أجراهم غير رجل واحد ترك أجره وذهب فتمرته له حتى كثرت منه الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله أدني أجري فقلت له كل ماترى من البقر والغنم والابل والرقيق أجرك اذهب فاستقه فقال يا عبد الله لا تستهزى بي فقلت لا أستهزى بك اذهب فاستقه فاخذه كله اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة فخرجوا بمشون ، قوله يتضاغون بالضاد والغين المعجمتين أى يصججون من الجوع والداب الحال اللازمة والعادة المتكررة وافرغ بضم الراء (١) افتتح والفرجة بضم الفاء لانه من السعة فاذا كان من الراحة قلت فيه فرجة وفرج وفعل كل منهما فرج يفرج كنصر ينصر (١) والغبوق شرب العشى والصبوح شرب الصباح والحاء (٢) شربه عند انقلاق الفجر وقوله اردتها أى راودتها وطلبتها ان تمككني من نفسها وألت بها سنة أى أصابها الجذب

(١) في كتب اللغة المتداولة ( فرج يفرج ) من باب ضرب. وأتذكر أن العينى حكى عن الجوهري كسر الراء وعن ابن التين ضمها فليراجع (٢) كذا . ع

وَأَنْفَرَجَتْ كُلُّهَا عَقِبَ دَعْوَةِ الثَّالِثِ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ . قُلْتُ أَغْبِقُ بَضْمٌ ٧  
 الهمزة وكسر الباء أى أَسْقَى ، وَقَدْ قَالَ الْقَاضِي حُسَيْنٌ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرُهُ  
 فِي صَلَاةِ الْأَسْتِسْقَاءِ كَلَامًا مَعْنَاهُ : أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ وَقَعَ فِي شِدَّةٍ أَنْ يَدْعُوَ  
 بِصَالِحِ عَمَلِهِ وَأَسْتَدَّلُّوا بِهَذَا الْحَدِيثِ ، وَقَدْ يُقَالُ فِي هَذَا شَيْءٌ لِأَنَّ فِيهِ  
 نَوْعًا مِنْ تَرْكِ الْإِفْتِقَارِ الْمُطْلَقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَمَطْلُوبُ الدُّعَاءِ الْإِفْتِقَارُ ،  
 وَلَكِنْ ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ هَذَا الْحَدِيثَ ثَنَاءً عَلَيْهِمْ فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى تَصَوُّبِهِ  
 ﷺ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

﴿ فصل ﴾ وَمِنْ أَحْسَنِ مَا جَاءَ عَنِ السَّلَفِ فِي الدُّعَاءِ مَا حَبَّكَ عَنِ  
 الْأَوْزَاعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ خَرَجَ النَّاسُ يَسْتَسْقُونَ ، فَمَقَامَ فِيهِمْ بِالْأَكْلِ بْنِ  
 سَعْدٍ تَحْمِيدَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَتْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : يَا مَعْشَرَ مَنْ حَضَرَ السَّمْعُ مَقْرِينَ

وقولها لا تنفض الخاتم الا بحقه الفرض الكسر والفتح والخاتم كناية عن الفرج وحقه  
 الترويح المشروع ففي الحديث فضل العفاف أو الانكفاف عن المحرمات لاسيما  
 بعد القدرة عليها والهم بفعلها ويترك ذلك لله تعالى خالصا وفي الحديث جواز  
 الاجارة وفيه حسن العهد واداء الامانة والسماحة في المعاملة وفيه اثبات كرامات  
 الاولياء وهو مذهب أهل الحق ( قوله قلت أغبق بضم الهمزة وكسر الباء ) هكذا  
 في نسخ الاذكار وكأنه من سبق القلم ففي شرح مسلم له لا أغبق بفتح الهمزة  
 وضم الباء والغبوق شراب العشي والصبوح شراب أول النهار يقال منه غبقت  
 الرجل بفتح الباء أغبقه بضمها مع فتح الهمزة (١) غبقا فاغتبقي (٢) أى سقيته  
 عشيا (٣) فشرب وهذا الذي ذكرته من ضبطه متفق عليه في كتب اللغة وكتب  
 غريب الحديث والشرح وقد يصحف بعض من لا انس له فيقول اغبق  
 بضم الهمزة وكسر الباء وهذا غلط اهـ ( قوله عن الازواعي ) هو بفتح الهمزة



بِالْإِسَاءَةِ ؟ قَالُوا بَلَى ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّا سَمِعْنَاكَ تَقُولُ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَقَدْ أَقَرَرْنَا بِالْإِسَاءَةِ فَهَلْ تَكُونُ مَغْفِرَتُكَ إِلَّا لِمِثْلِنَا ؟ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَاسْقِنَا ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ فَسَقُوا ، وَفِي مَعْنَى هَذَا أَنْشَدُوا :  
أَنَا الْمُنْدِيبُ الْخَطَاةُ وَالْعَفْوُ وَاسِعٌ \* وَلَوْ لَمْ يَسْكُنْ ذَنْبٌ لَمَا وَقَعَ الْعَفْوُ  
﴿ بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الدُّعَاءِ ثُمَّ مَسْحِ الْوَجْهِ بِهِمَا ﴾

وسكون الواو وبالزاي وبعد الألف مهملة ثم ياء نسبة منسوب إلى الاوزاع قال في اب الأبواب ٧ الاوزاعى منسوب الى الاوزاع وهى قري متفرقة فيما أظنه بالشام منها أبو عمرو وعبد الرحمن بن عمرو والاوزاعى والاوزاع التى ينسب اليها قرية خارج باب الفردائس مات سنة سبع وخمسين ومائة قال الشيخ عز الدين الصواب ان الاوزاع بطن من ذى الكلاع من اليمن وقيل بطن من همدان نزلوا الشام فنسبوا القرى التى سكنوها اليهم اه وقال المصنف فى أوائل شرح مسلم اختلفوا فى الاوزاع التى نسب اليها فقيل بطن من حمير وقيل قرية كانت عند باب الفردائس من دمشق وقيل من اوزاع القبائل أى فرقهم وبقايا مجتمعة من قبائل شتى قال أبو زرعة الدمشقي كان اسم الاوزاعى عبدالعزيز فسمى نفسه عبد الرحمن وكان ينزل الاوزاع فغلب ذلك عليه وقال محمد بن سعد الاوزاع بطن من همدان والاوزاعى من أنفسهم اه ( قوله الا لمثلنا ) أى لى لى لى احتياجنا اليها لما وقعنا فيه من المخافات ورجوناها من غفران السيئات ( قوله والعفو واسع ) أى عمومها وقد سبق فى الحديث اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبى ورحمتك أرحم من عملى

﴿ بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الدُّعَاءِ ثُمَّ مَسْحِ الْوَجْهِ بِهِمَا ﴾

قال المصنف الاحاديث (١) الكثيرة برفع اليد الى السماء فى كل دعاء من غير حصر ومن ادعى حصرها فقد غلط غلطا فاحشا وهذه الرواية لكونها مثبتة مقدمة على رواية الشيخين النافية لذلك والمراد بها لا يبالغ فى رفع يديه فى شىء من الدعاء الا فى الاستسقاء

(١) عله (وردت الاحاديث) . ع

روينا في كتاب الترمذي عن عُمرَ بن الخطَّابِ رضى الله تعالى عنه قال كان رسولُ الله ﷺ إذا رَفَعَ يَدَيْهِ في الدُّعَاءِ لَمْ يَحْطُمْهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ ، وروينا في سنن أبي داود عن ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ في إِسْنَادٍ كُلِّ وَاحِدٍ ضَعْفٌ <sup>(١)</sup> ، وَأَمَّا قَوْلُ الْحَافِظِ عَبْدِ الْحَقِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : إِنَّ التِّرْمِذِيَّ قَالَ فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ إِنَّهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ فَلَيْسَ فِي النَّسَخِ الْمُعْتَمَدَةِ مِنَ التِّرْمِذِيِّ إِنَّهُ صَحِيحٌ بَلْ قَالَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ

وحكمة الرفع الى السماء انها قبلة الدماء ومهبط الرزق والوحي والرحمة والبركة قال في السلاح قال الخطابي ان من الادب أن يكون اليدان في حال رفعهما مكشوفتين غير مغطأتين ومحل ان كانتا طاهرتين وإلا فيكره رفعهما بلا حائل ولا يكره مع الحائل على الأوجه ومحل استحباب مسح الوجه بهما في الدماء خارج الصلاة اما فيها فلا يسن بل يكره كما تقدم ( قوله روي في كتاب الترمذي ) وكذا رواه الحاكم في المستدرک ( قوله اذا رفع يديه في الدماء ) أى خارج الصلاة ( قوله حتى يمسح بهما وجهه ) ولعل وجهه انه إيماء الى قبول الدماء وتفاءل برفع البلاء وحصول العطاء فان الله يستحي أن يرد يد عبده صفرا من الخير ( قوله وروينا في سنن أبي داود عن ابن عباس الخ ) وكذا رواه من حديثه (٢) ابن ماجه والحاكم في المستدرک ولفظه اذا سألت الله فاسأله ببطون ا كفكم ولا تسأله بظهرها وامسحوا بها ووجوهكم وسبق في الاستسقاء انه ﷺ دعا رافعا ظهوره كفيه فيعلم منه ان هذا مخصوص بمن دعا بمحصول شيء وذلك بما اذا دعا برفع جلد أو نحوه والعمل على قضية هذه الاخبار خلفا عن سلف قال في السلاح وقول بعض العلماء في فتاويه ولا يمسح وجهه بيديه عقب الدماء إلا جاهل محمول على انه لم يطلع على هذه الاحاديث ( قوله وأما قول الحافظ عبدالحق الخ ) قال في السلاح قد اختلفت النسخة بمعنى من الترمذي في التسليم على هذا الحديث فبعضها غريب لانعرفه الا من حديث حماد بن عيسى

(١) نسخة ( في إسناد كل واحد ضعيف ) (٢) في النسخ ( حديث ) ع .

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ تَكَرُّرِ الدُّعَاءِ ﴾

روينا في سنن أبي داود عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ كَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ يَدْعُوَ ثَلَاثًا وَيَسْتَغْفِرَ ثَلَاثًا

﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى حُضُورِ الْقَلْبِ فِي الدُّعَاءِ ﴾

اعلم أن مقصود الدُّعَاءِ هُوَ حُضُورُ الْقَلْبِ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ ، وَالذَّلَالَةُ عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُخْصَرَ ، وَالْعِلْمُ بِهِ أَوْضَحُ مِنْ أَنْ يُذَكَّرَ ، لِيَكُنْ تَسْبِيحُكَ بِذِكْرِ حَدِيثٍ فِيهِ : رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلْبٌ غَافِلٌ

تفرد به وهو قليل الحديث وقد حدث عنه الناس وحنظلة بن أبي سفيان الجمحي وثقه يحيى ابن سعيد القطان ورأيت في غير ما نسخة حسن صحيح غريب الى آخر كلامه المتقدم اهـ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ تَكَرُّرِ الدُّعَاءِ ﴾

أى ذكر دليل ذلك ( قوله روينافى سنن أبي داود ) وكذا رواه الامام أحمد كما فى الجامع الصغير وأخرج مسلم عن ابن مسعود أيضا وكان اذا دعا ثلاثا واذا سأل سأل ثلاثا وأصل الحديث عند البخارى وغيره

﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى حُضُورِ الْقَلْبِ ﴾

أى مع الله تعالى ( فى ) حال ( الدعاء ) ( قوله اعلم ان مقصود الدعاء هو حضور القلب ) ولذا قالوا ينبغى أن يكون مراد الداعى بدعائه حضوره مع مولاه وافتقاره وتضرعه اليه لا حضور مشتهى نفسه من الاعراض والاعراض ( قوله روينافى فى كتاب الترمذى ) وكذا رواه الحاكم فى المستدرک ( قوله وابتتم موقنون بالاجابة ) أى والحال انكم موقنون بها أى معتقدون ( ١ ) لوقوعها لصدق رجائكم الباعث على الطلب بمجد وصدق الدال على الاخلاص فيه وعلى توفر شروطه وآدابه وذلك يغلب معه وقوعها لان عدمها انما ينشأ عن فساد قلب الداعى كما أفاده قوله ( واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل )

لَا مَ ، إِسْنَادُهُ فِيهِ ضَعْفٌ

﴿ بَابُ فَضْلِ الدُّعَاءِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ ﴾

قال الله تعالى : وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا

عن الله (لاه) مشتغل بغيره لا للعجز عن الاجابة ولا للبخل بها لان ذلك محال عليه سبحانه  
انما هو للاعراض عما يليق بمجناب الحق من اعتقاد واسع كرمه والتقرب اليه بمحابه  
واجتناب ما يغضبه (١) والتدلل بين يديه بغاية الذلة والانكسار والاحتياج والافتقار  
وامتلاء القلب بشهوده ودوام حضوره بين يدي معبوده وقيل وانتم موقنون بالاجابة  
وانتم حين الدعاء على حالة تستحقون فيها الاجابة لتوفر شرطها المذكورة فيكم  
وما قررناه موافق في المعنى لهذا القول فانه لا بد في ظن الاجابة من توفر تلك  
الشروط كما دلت عليه الاحاديث سيما قوله في هذا الحديث واعلموا الخ ، وفي الرسالة  
القشيرية قيل مر موسى عليه السلام برجل يدعو ويتضرع الى الله تعالى فقال  
موسى عليه السلام الهى لو كانت حاجته بيدي قضيتها فأوحى الله اليه انا ارحم به  
منك ولكنه يدعوني وله غنم وقلبه عند غنمه واني لأستجيب لعبد يدعوني وقلبه  
عند غيري فذكر موسى عليه السلام للرجل ذلك فانقطع الى الله تعالى بقلبه فقضيت  
حاجته قال الشيخ زكريا فيه دلالة على ان من شروط الدعاء حضور العقل وصحة  
النية ففي ترك ذلك قبض وأفبح منه من يقرأ الفاتحة وهو غافل القلب عما يتكلم  
به اسانه مشتغل باسباب الدنيا اه ( قوله اسناده فيه ضعف ) قال في السلاخ قال  
الحاكم مستقيم الاسناد

﴿ بَابُ فَضْلِ الدُّعَاءِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ ﴾

( قال تعالى والذين جاءوا من بعدهم ) من بعد المهاجرين والانصار وظاهره ان جملة الذين  
اخرجوا مستأنفة قال في النهر الظاهر ان قوله والذين جاءوا من بعدهم معطوف على ما قبله من  
المعطوف على المهاجرين قال القراء هم الفرقة الثالثة من الصحابة وهي من آمن أو كثروا في

الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ، وَقَالَ تَعَالَى : وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
 وَقَالَ تَعَالَى إِخْبَارًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ  
 يَقُومُ الْحِسَابُ ، وَقَالَ تَعَالَى إِخْبَارًا عَنْ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ : رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ  
 وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ  
 عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :  
 مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَدْعُو لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ إِلَّا قَالَ الْمَلَكُ وَلَكَ بِمِثْلٍ ،

مدة النبي (١) ﷺ وقيل والذين جاءوا من بعدهم مقطوع مما قبله من عطف الجمل  
 لا عطف المقررات وأعرابه والذين يثنون (٢) بالدعاء للاولين والثناء عليهم وهم من يجي  
 من بعد الصحابة الي يوم القيامة والخبر يقولون أخبر عنهم بأنهم لا يمانهم ومحبة اسلافهم  
 يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا وعلى القول الاول يكون يقولون استئناف إخبار  
 أحوالهم ( قوله واستغفر لدنياك وللمؤمنين والمؤمنات ) المراد من الذنب المضاف  
 اليه ما يقع من خلاف الاولى اللاتق بهلى مقامه أطلق عليه ذنبا لمشابهة للذنوب في  
 طلب التزك ( قوله ربنا اغفر لي ) اتى بضمير المتكلم ومعه غيره اعلاما ملو مقام  
 سؤاله تعالى وانه يستعان عليه بالغير أو ايماء الى تشرفه بهذا الاضافة العلية (ولو الديو)  
 قيل أراد بهما آدم وحواء وقيل أراد (٣) بهما أبويه الاقربين فان امه كانت مؤمنة  
 ولم ييأس حينئذ من ايمان أبيه بل الذى مال اليه الحافظ ان أباه كان مؤمنا أيضا  
 وان الذى لم يؤمن انما هو عمه واطلاق الأب عليه مجاز وبسط ذلك في مسالك  
 الحنفا في ايمان والديو المصطفى ( قوله رب اغفر لي ولو الديو ) قال فى النهر لما دعا  
 على الكفار استغفر للمؤمنين وبدأ بنفسه ثم بمن وجب عليه بره ثم بالمؤمنين والمؤمنات  
 دعا لكل مؤمن ومؤمنة فى كل أمة ( قوله وروينا فى صحيح مسلم ) انفرده عن  
 الستة ( قوله ما من مسلم اخط ) قال القرطبي فى المقهم المسلم هنا هو الذى سلم المسلمون

(١) كذا فى بعض النسخ ، وفى نسخة ( آمن أو أكثر فى مدة نبي ) وفى العبارة  
 تصحيح وعبرة البيضاوي « هم الذين هاجروا حين قوى الاسلام أو التابعون  
 باحسان » . (٢) كذا . (٣) فى النسخ ( المراد ) ع

وفي رواية أخرى في صحيح مسلم عن أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ كان يقول : دَعْوَةُ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ مُسْتَجَابَةٌ ، عِنْدَ رَأْسِهِ مَلَكٌ مُوَكَّلٌ كُلَّمَا دَعَا لِأَخِيهِ بِخَيْرٍ قَالَ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ آمِينَ وَلَكَ بِمِثْلٍ ، وروينا في كتابي أبي داود والترمذي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال أَسْرَعُ الدُّعَاءِ إِجَابَةٌ دَعْوَةُ غَائِبٍ لِغَائِبٍ . ضعفه الترمذي

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ الدُّعَاءِ لِمَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ وَصِفَةُ دُعَائِهِ ﴾

هذا الباب فيه أشياء كثيرة تقدمت في مواضعها ، ومن أحسنها ما روينا في الترمذي عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول

من لسانه ويده الذي يحب للناس ما يحب لنفسه لان هذا هو الذي تحمله شفقتة وحاله على أخيه المسلم أن يدعو له بظهر الغيب أي في حال غيبته عنه وانما خص حالة الغيبة بالذكر لبعدها من الرياء والاعراض المفسدة أو المنقصمة فانه في حال الغيبة يتمحض الاخلاص ويصح قصد وجه الله تعالى بذلك فيوافقه الملك في الدعاء ويدشره على لسان رسوله ﷺ بان له مثل ما دعا به لآخيه ، والاخوة هنا هي الاخوة الدينية وقد يكون معها صداقة ومعرفة وقد لا لاتعين فان الانسان اذا دعا لآخوانه المسلمين حيث كانوا وصدق الله في دعائه وأخلص فيه في حال الغيبة عنهم أو عن بعضهم قال الملك له ذلك القول فان يكون ثوابه أعظم لانه دعا بالخير وقصده للاسلام ولكل المسلمين والله أعلم اهـ ( قوله وفي رواية أخرى ) هي كالتفسير لما قبلها ( قوله وروينا في كتابي أبي داود والترمذي ) ورواه البخاري في الادب المفرد والطبراني في المعجم الكبير كلهم من حديث أبي هريرة كما في الجامع الصغير ( قوله أسرع الدعاء اجابة الخ ) انما كان كذلك جزاء لأخلاص الدعاء وابتغائه بدعائه وجه ربه

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ الدُّعَاءِ لِمَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ وَصِفَةُ دُعَائِهِ ﴾

( قوله ومن أحسنها ما روينا في الترمذي الخ ) تقدم الكلام على تخريجه

الله ﷺ : مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أُبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ . قال الترمذی حدیث حسنٌ صحیحٌ ، وقد قدّمنا قریباً فی کتاب حفظ اللسان فی الحدیث الصحیح قوله ﷺ وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِئُونَهُ فَأَدْعُوا اللَّهَ لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ قَدْ كَافَيْتُمُوهُ

﴿ باب استحباب طلب الدعاء من أهل الفضل وإن كان الطالبُ

أفضل من المطلوب منه والدعاء في المواضع الشريفة ﴾

اعلم أن الأحاديث في هذا الباب أكثر من أن تُحصَرَ ، وهو مُجمَعٌ

في باب دعاء الضيف لأهل المنزل ( قوله فقد أبلغ الثناء ٧ ) إذ فيه شكر لهم على ما فعلوه معه من حيث أنه عجز عن القيام بمكافأتهم وطلب من الله لهم الجزاء في ذلك النداء فقد أبلغ الثناء

﴿ باب استحباب طلب الدعاء من أهل الفضل وإن كان الطالب أفضل من المطلوب منه والدعاء في المواضع الشريفة ﴾

أي واستحباب طلب الدعاء فيها لأن من شرفها شرف ما يعمل فيها من الطاعات ومنه الدعاء بل هو غاية الطاعة لما فيه من الافتقار والتذلل بين يدي الجبار سبحانه وتعالى ( قوله الأحاديث في هذا الباب أكثر من أن تُحصَرَ ) من ذلك ما أخرجه مسلم في صحيحه قال كان عمر إذا أتى عليه أمداد أهل اليمن سألهم أفيكم أويس بن عامر حتى أتى على (١) أويس بن عامر إلى أن قال عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول يأتى عليكم أويس بن عامر مع أمداد اليمن من مراد ثم من قرن كان به أثر برص فبرأ منه إلا موضع درهم له والدة هو بار بها لو أقسم على الله لأبره فان استطعت أن يستغفر لك فافعل فاستغفر لى

عليه ، وَمِنْ أَدَلِّ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ مَا رَوَيْنَا فِي كِتَابِي أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ  
عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَسْتَأْذِنُ النَّبِيَّ ﷺ فِي الْمَعْرَةِ  
فَأَذِنَ وَقَالَ لَا تَدْخُلُنَا يَا أَخِي مِنْ دُعَائِكَ فَقَالَ كَلِمَةً مَا يَسُرُّنِي أَنْ لِي بِهَا الدُّنْيَا ،  
وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ أَشْرِكُنَا يَا أَخِي فِي دُعَائِكَ . قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .  
وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي أَذْكَارِ الْمُسَافِرِ

❖ بَابُ نَهْيِ الْمُسْكَلِّفِ عَنْ دُعَائِهِ عَلَى نَفْسِهِ وَوَلَدِهِ

وَحَادِمِهِ وَمَالِهِ وَنَحْوِهَا ❖

رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا  
تَدْعُوا عَلَى خَدَمِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ لَا تَوَافِقُوا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى سَاعَةً نِيلَ  
فِيهَا عَطَاءٌ فَيَسْتَجَابَ مِنْكُمْ . قُلْتُ نِيلَ بِكَسْرِ الثَّوْنِ وَإِسْكَانِ الْيَاءِ وَمَعْنَاهُ  
سَاعَةً إِبَاجَةً يَنَالُ الطَّالِبُ فِيهَا وَيُعْطَى مَطْلُوبُهُ ، وَرَوَى مُسْلِمٌ هَذَا الْحَدِيثَ  
فِي آخِرِ صَحِيحِهِ ، وَقَالَ فِيهِ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ  
وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ لَا تَوَافِقُوا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى سَاعَةً يُسْأَلُ فِيهَا عَطَاءٌ  
فَيَسْتَجِيبَ لَكُمْ

فَاسْتَغْفِرُ لَهُ الْحَدِيثَ ( قَوْلُهُ وَمِنْ أَدَلِّ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ ) تَقْدِيمُ الْكَلَامِ فِي أَذْكَارِ الْمُسَافِرِ  
فِي بَابِ وَصِيَةِ الْمَقِيمِ الْمُسَافِرِ بِالْدُّعَاءِ لَهُ فِي مَوَاطِنِ الْخَيْرِ وَإِنْ كَانَ الْمَقِيمُ أَفْضَلَ مِنَ الْمُسَافِرِ  
❖ بَابُ نَهْيِ الْمُسْكَلِّفِ عَنْ دُعَائِهِ عَلَى نَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَخَادِمِهِ ، وَنَحْوِهَا ❖  
أَيُّ عِنْدَ تَعْبِهِ مِنْ ذَلِكَ أَمَّا الْمَوْنَةُ فَتَغْلِبُ عَلَيْهِ أَوْ لَا ذِي حَصَلٍ لَهُ مِمَّا ذَكَرَ أَوْ نَحْوَهُ ( قَوْلُهُ  
لَا تَوَافِقُوا مِنْ اللَّهِ سَاعَةً ) نَهْيٌ لِلدَّاعِي وَعِلَّةٌ لِلنَّهْيِ أَيُّ لَا تَدْعُوا ( ١ ) عَلَى مَنْ ذَكَرَكَ  
لَا تَوَافِقُوا مِنْ اللَّهِ سَاعَةً ( نِيلَ فِيهَا عَطَاءٌ فَيَسْتَجِيبُ ) بِالنَّصْبِ جَوَابٌ لِلنَّهْيِ أَيُّ فَهُوَ يَسْتَجِيبُ



﴿ بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ دُعَاءَ الْمُسْلِمِ يُجَابُ بِمَطْلُوبِهِ  
أَوْ غَيْرِهِ وَأَنَّهُ لَا يَسْتَعْجِلُ بِالْإِجَابَةِ ﴾  
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ

لَكُمْ أَى لَا دَعْوَا عَلَى مَنْ ذَكَرَكَى لَا تَوَافَقُوا سَاعَةَ الْإِجَابَةِ فَتَتَدَمَّوْا  
﴿ بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ دُعَاءَ الْمُسْلِمِ يُجَابُ بِمَطْلُوبِهِ ﴾  
أَى إِمَامًا جَلَا أَوْ أَجَلًا كَمَا تَقْدَمُ عَنْ دَعْوَى مُوسَى وَرَكَرِيَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَاجَابَةُ  
كُلِّ مِنْهُمَا بَعْدَ مَدَّةٍ مُدِيدَةٍ مِنَ الْأَعْوَامِ ( أَوْ ) يُجَابُ ( بَغَيْرِ مَطْلُوبِهِ ) أَى مِنْ بَلَاءٍ  
يَصْرَفُ عَنْهُ كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى لَوْلَا الدُّعَاءُ لَنَزَلَ بِهِ أَوْ ثَوَابٌ يَدْخُلُ لِلْعَبْدِ عِنْدَ رَبِّهِ  
( وَانْه ) أَى الْمُسْلِمُ الدَّاعِى ( لَا يَسْتَعْجِلُ بِالْإِجَابَةِ ) فَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ أَجَلًا مَسْمُومًا فِي  
عِلْمِ اللَّهِ وَلِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ

وَسَحَابٌ خَيْرٌ لَهَا مَطَرٌ فَإِذَا جَاءَ الْإِبَانُ نَجَى  
( قَوْلُهُ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ) الْخُطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْجَوَابُ ( فَإِنِّي قَرِيبٌ )  
عَلَى أَضْمَارٍ فَقُلْتُ إِنِّي قَرِيبٌ وَالْقَرَبُ هُنَا عِبَارَةٌ عَنْ سَمَاعِهِ لِدَعَائِهِمْ ( وَقَوْلُهُ أُجِيبُ ) رَأَى  
ضَمِيرُ الْمُتَكَلِّمِ وَهُوَ أَكْثَرُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ مِنْ مَرَاعَاةِ الْخَبَرِ كَقَوْلِهِ أَنَا رَجُلٌ أَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ  
وَيَجُوزُ بِأَمْرِ بَالِيَاءٍ عَلَى مَرَاعَاةِ الْغَيْبَةِ ( قَوْلُهُ دَعْوَةُ الدَّاعِى ) أَى دُعَاؤُهُ وَهَلَاءُ فِي دَعْوَةٍ  
هَذَا لَيْسَتْ دَالَّةٌ عَلَى الْوَحْدَةِ ( ١ ) بَلْ مَصْدَرٌ مَبْنِى عَلَى فِعْلَةٍ كَرَحِمَةٍ قَالَ فِي النَّهْرِ وَالظَّاهِرِ  
عَمُومُ الدَّاعِى وَقَدْ ثَبَتَ بِصَرِيحِ الْعَقْلِ وَصَحِيحِ النَّقْلِ أَنَّ بَعْضَ الدَّاعِينَ لَا يُجِيبُهُ  
اللَّهُ إِلَى مَا سَأَلَ فَهُوَ مُقَيَّدٌ بِمَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُجِيبَهُ اهْ عَلَى ( ٢ ) مَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْمُصَنِّفُ فِي مَعْنَى  
الْإِجَابَةِ وَانْهَا تَكُونُ بِالْمَطْلُوبِ تَارَةً وَبَغَيْرِهِ أُخْرَى فَالدَّاعِى بَاقٍ عَلَى عَمُومِهِ وَدَعْوَتُهُ ( ٣ )  
مُجَابَةٌ إِمَامًا بِالْمَطْلُوبِ أَوْ بِالْثَوَابِ قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهُ فِي الْحَكَمِ إِذَا فُتِحَ لَكَ بَابُ السُّؤَالِ  
فَقَدْ فُتِحَ لَكَ بَابُ الْإِجَابَةِ وَأَصْلُهُ حَدِيثُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ مَرْفُوعًا مِنْ

إذا دعاني ، وقال تعالى ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ، وروينا في كتاب الترمذي عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال : ما على وجه الأرض مسلم يدعوا الله تعالى بدعوة إلا آتاه الله إياها أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم فقال رجل من القوم إذا نكثرت قال الله أكثر . قال الترمذي حديث حسن صحيح ، ورواه الحاكم أبو عبد الله في المستدرک على الصحيحين من رواية أبي سعيد الخدري

فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الإجابة والله أعلم (قوله ادعوني استجب لكم) أي اعبدوني ائبكم على العبادة وجاء الدعاء بمعنى العبادة كثيرا ويقوى هذا التأويل قوله إن الذين يستكبرون عن عبادتي كذا في النهر وتفسير الجلالين (قوله رويانا في كتاب الترمذي) وفي رواية للترمذي أيضا من حديث أبي هريرة فأما أن تعجل له في الدنيا وإما أن يدخر له في الآخرة وإما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر مادما (قوله إلا آتاه الله إياها) أي في الحال أو بعد زمن (قوله أو صرف عنه من السوء مثلها) أي إن لم يقدر إجابة الدعاء صرف عنه ما قضي عليه من بلاء معلق بعدم الدعاء ويكون دفع ذلك البلاء عنه مثل حصول ما طلبه (قوله ما لم يدع باثم) أي محرم وقد تقدم في أول باب آداب الدعاء تفصيل مبسوط فيه فراجعهم وقد نقل ابن حجر الهيتمي في شرح المشكاة ما تقدم في ذلك الباب (١) عن القرافي وتعقبه في كثير منه (قوله أو قطيعة رحم) هو لكونه من جملة الدعاء الحرام من عطف الخاص على العام مبالغة في التعبير على (٢) قطيعة الرحم ولو بالدعاء المعلوم حرمة مما مر كقوله اللهم افعل بفلان كذا وهو رحمه وليس بظالم له أما الرحم الظالم فيجوز الدعاء بقدر ظلمه (قوله إذا نكثرت) أي إذا كان الدعاء لا يرد منه شيء ولا ينحيب الداعي في شيء منه نكثرت من الدعاء لعظيم فوائده (قوله الله أكثر) بالثلثة أي نوابا وعطاء مما في نفوسكم فأكثر ما شئتم فانه يقابل دعوتكم بما هو منها أكثر وأجل (قوله ورواه الحاكم الخ) وقال صحيح الاسناد (قوله

(١) في النسخ (ذلك عن الباب) (٢) عله (في التنفير عن)

وَزَادَ فِيهِ : أَوْ يَدْخِرْ لَهُ مِنْ الْأَجْرِ مِثْلَهَا \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ  
مَا لَمْ يَعْجَلْ فَيَقُولْ قَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي  
﴿ كِتَابُ الْإِسْتِغْفَارِ ﴾

أَوْ يَدْخِرْ لَهُ مِنْ الْأَجْرِ ( أى فى الآخرة ) ( مثلها ) أى مثل دعوته إن لم يقدر اجابته  
( قوله وروينا فى صحيحى البخارى ومسلم ) ورواه أبو داود والترمذى وصححه  
وابن (١) ماجه كلهم عن أبى هريرة ( قوله ما لم يعجل يقول قد دعوت فلم يستجب لى )  
زاد مسلم فى رواية له فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء أى لاستثقاله ومنه يعلم  
أن المراد بعدم الاستجابة هنا عدم الدعاء الذى هو سبب الاستجابة لأن  
الاستعجال المذكور يوجب ترك الدعاء كما تقرر وقال بعضهم من كان له ملال من  
الدعاء لا يقبل دعاؤه لأن الدعاء عبادة حصلت الاجابة أولم تحصل فلا ينبغي  
للمؤمن أن يمل من العبادة اه قال بعض المحققين والمعنى الاول اولى لأن الثانى  
وان كان صحيحا الا انه غير مطابق لرواية مسلم تلك نعم قال الحليمى وتبعه  
الزركشى وغيره من شروط الدعاء أن لا يضجر من تأخير الاجابة لأن المصلحة  
قد تكون فى غيرها ولأن الدعاء عبادة واستكانة وذلك يناقياها والله أعلم

### ﴿ كِتَابُ الْإِسْتِغْفَارِ ﴾

أى ( ٢ ) سؤال المغفرة وهى التجاوز عن الذنب وعدم المؤاخذه عليه  
إما بترك التوبيخ والعقاب رأسا أو بالتقرير به فيما بين العبد وربّه كما فى حديث  
النجوى عن ابن عمر عند البخارى وغيره والمغفرة مأخوذة من الغفر بمعنى الستر  
ومنه المغفر لما يستر الرأس ويجعل تحت البيضة والاوى بالانسان الاكثر من  
الاستغفار مع باقى اركان التوبة من الندم عن الذنب والاقلاع عنه والعزم على ألا  
يعود إليه قال القرطبى فى التفسير قال علماءنا الاستغفار المطلوب هو الذى يحل

(١) فى النسخ ( ابن ) بحذف الواو ( ٢ ) فى النسخ إسقاط ( أى ) . ع

عقد الاصرار ويثبت معناه في الجنان لا التلفظ باللسان فأما من قال استغفر الله  
 بلسانه وقلبه مصر على معصية فاستغفاره ذلك يحتاج الى استغفار وصغيرته لاحقة  
 بالكبائر وروى عن الحسن البصري انه قال استغفارنا يحتاج الى استغفار قلت  
 هذا يقوله في زمانه فكيف في زماننا الذي يرى فيه الانسان مكبا على الظلم  
 حريصا عليه لا يقلع والسبحة في يده زاعما انه يستغفر من ذنبه وذلك استهزاء  
 منه واستخفاف وفي التنزيل ولا تتخذوا آيات الله هزوا اه قلت اخرج البيهقي  
 وابن عساكر حديث التائب من الذنب كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو  
 مقيم عليه كالمستعزي به بالحديث والحاصل انه يطلب للمستغفر بلسانه أن يكون  
 ملاحظا لهذه المعاني بجنانه ليفوز بنتائج الاستغفار فان لم يتيسر له ذلك فيستغفر  
 بلسانه ويجاهد نفسه على ما هنالك فاليسور لا يسقط بالمعسور واهل بركة (١) المداومة  
 على الاستغفار باللسان مع المجاهدة أن يفوز بالكمال وقد وقع السؤال هل الافضل  
 الاشتغال بالاستغفار أو بغيره من باقى الاذكار فقال العارف الكبير الشيخ محمد بن  
 عراق نفع الله به الانسب بالثوب الوسخ الماء الحار والصابون وبالنظيف الطيب أي  
 وصابون الذنوب الاستغفار وما ذلك الذلة والاستغفار (٢) وقال الشيخ شهاب الدين  
 أحمد الرملي الاشتغال (٣) بالصلاة على النبي ﷺ افضل من الاشتغال بالاستغفار مطلقا  
 يريد سواء غابت الطاعات أو المعاصي كما ذكر ذلك في السؤال المرفوع اليه ، وفيه بعد  
 والظاهر ما ذكره الشيخ ابن عراق من التفصيل وفي كتاب مسالك الحنفا  
 للقسطاني نقلا عن كتاب مفتاح الفلاح ومصباح الارواح في ذكر الكريم الفتح للشيخ  
 شمس الدين البر شنسى بعد كلام ذكره في آداب السالك من طريق الصلاة على  
 النبي ﷺ ثم المرید للسلوك إن سبق منه كثرة آثام وأوزار فليبدأ في سلوكه بكثرة  
 الاستغفار الى أن تظهر له ثمرته فلكل ذكر ثمرة وعلامة عند أئمة هذا الشأن معتبرة

---

(١) في النسخ (بركة) . (٢) كذا في بعض النسخ ، وفي نسخة ( وصابون )  
 قلب الاستغفار وما لذلك الذلة والاستغفار ) وفي الكلام خلل ( ٣ ) في النسخ  
 الاستغفار ) . ع

اعلم أن هذا الكتاب من أهم الأبواب التي يعتني بها ويحافظ على العمل به وقصدت بتأخير التناول بأن يختم الله الكريم لنا به نسأله ذلك وسائر وجوه الخير لي ولأحبابي وسائر المسلمين آمين ، قال الله تعالى  
وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ

فليرقى سالك من ذكر الى ذكر آخر حتى تظهر عليه ثمرته المختصة به فاذا ظهرت عليه شواهد الخشوع ولاح على قلبه أثر الانكسار والخضوع فعند ذلك يؤمر بذكر مصقلة القلب وهي الصلاة على النبي ﷺ هذا اذا كان قد استعمل في المعاصي جوارحه أما ان كان قد شد على العفاف ازاره ولم تستهوه النفس الامارة فأول ما يلقي اليه الصلاة على الرسول فيها يبلغ المأمول اهـ ( قوله التي يعتني بها ) أى تتوجه العناية اليها لعظيم وقعها ( قوله ويحافظ على العمل به ) معطوف على قوله من أهم الابواب ( قوله وقصدت بتأخير التناول ) بالهمز ويجوز أن يكون فى تأخير الإشارة الى أن العبد وان قام بسائر وظائف البرار وشعائر الاختيار ينبغي له الملازمة على الاستغفار ورؤيته نفسه بعين الاحتقار وعمله بنظر النقص والصغار ويعتمد على رحمة به الغفار ( قوله أن يختم لنا به ) أى بالغفران المسئول بالاستغفار ( قوله وسائر المسلمين ) أى جميعهم فيكون من عطف العام على الخاص لقصد التعميم أو باقيهم بناء على محيى سائر معنى باقى فيكون من عطف المغاير ( قوله واستغفر لذنبيك ) هذا وما شابهه نحو ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مما يختلف المفسرون فى تأويله فقال ابن عباس انك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب أى لو كان وقال غيره المراد ما كان من سهو أو غفلة أو ما تقدم لأبيك آدم مما يشبه الذنب وما تأخر من ذنوب أمتك أو ذنوب أمتة فقط والمراد بالذنب ترك الاولى كما قيل حسنات البرار سيئات المقرين وترك الاولى ليس بذنب فى الحقيقة لكنه مشابه له بالنسبة الى مقام كل الانبياء فى ندره وقوعه منهم ولقد حقق السبكي هذا المقام بما حاصله ان الآية لا تحتل إلا وجهها واحدا وهو تشریفه من غير أن يكون ذنب و بين ذلك أحسن بيان وأبلغه ثم قال وكيف يتخيل وقوع ذنب منه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ، وَقَالَ تَعَالَى : وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ ، وَقَالَ تَعَالَى : وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ،

يوحى وقد اجتمع الصحابة على اتباعه في كل ما يفعله من قليل وكثير وصغير  
وكبير لم يكن عندهم في ذلك توقف ولا بحث حتى عن أعماله في السر والخلوة بمحرمين  
على العلم بها وعلى اتباعها علم بها أولم يعلم ومن تأمل أحوالهم معه استحى أن يخطر  
بباله خلاف ذلك قال بعض المفسرين هذا الأمر للتشريع والاستئذان أي اذا طلب  
منك الاستغفار مع عصمتك من كل ذنب فمن باقي أهل الايمان المتلبسين بشيء من  
العصيان أولى (قوله وسبح بحمد ربك بالعشي) أي صل متلبسا بالحمد أو تره  
متلبسا بحمده قال في النهر أمره بتنزيهه في هذين الوقتين اللذين الناس مشغولون فيهما  
بمصالح المهنة أي فقيه احياء الوقت الذي يغفل عنه بالذكر والطاعة (قوله (١) وللمؤمنين)  
أي ولذنوب المؤمنين واستغفاره عليه الصلاة والسلام لاهل الايمان رحمة لهم قال  
في النهر أحواله عليه السلام ثلاثة مع الله تعالى بالتوحيد أي واليه الاشارة بقوله فاعلم انه لا إله الا  
الله أي دم على علمك بتوحيده تعالى ومع نفسه بالاستغفار له ومع غيره بالاستغفار لهم  
(قوله واستغفر الله) قال القرطبي ذهب الطبراني (٢) الى أن المعنى واستغفر الله في خصامك  
الجانين فأمره بالاستغفار لهم بالدفع (٣) عنهم وقطع يد اليهودي (٤) قال ابن عطية

(١) في النسخ اسقاط (قوله) : (٢) عله (الطبري) (٣) في النسخ (يع بالرفع)  
(٤) توضيحه ما في تفسير النسفي ولفظه «روى أن طعمة بن ابيرق أحد بني ظفر  
سرق درعا من جاره اسمه قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر  
من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتصت الدرع عند  
طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى  
انتهى الى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود  
فقات بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عن صاحبهم  
وقالوا ان لم تفعل هلك صاحبنا وافتضح وبرى اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن  
يفعل فنزل : انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق - الآيات . ع

وقال تعالى : الَّذِينَ آتَقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرُ الْعِبَادِ \* الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا أَمْنَا غُفِرَ لَنَا ذُنُوبُنَا وَقَدْ عَذَابَ النَّارِ \* الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَائِمِينَ

وليس هذا بذنب لان النبي ﷺ انما دافع على الظاهر وهو يعتقد براءتهم وقيل المعنى واستغفر الله للمذنبين من أمتك والمتخاصمين بالباطل ومهلك من الناس أن تسمع من المتداعين وتقضى بحسب ما تسمع وتستغفر للذنب (١) وقيل هو بالاستغفار على طريق التيسيح كالرجل يقول استغفر الله على وجه التيسيح من غير أن يقصد توبة من ذنب وقيل الخطاب للنبي ﷺ والمراد بنو أيرق كقوله تعالى فان كنت في شك اهـ (قوله للذين اتقوا) خبر مبتدؤه (جنتات) والجملة مستأنفة جواب كلام مقدر كأنه قيل ما الخيرية (٢) فقال للذين اتقوا عند ربهم جنتات وقرى جنتات بالخفض فيكون بدلا من قوله بخير ويكون قوله للذين متعلقا (٣) بقوله خير فلا يكون استئناف كلام وذكر من أوصاف الجنتات انها تجري من تحتها الانهار والازواج التي هي من أعظم الشهوات ووصفهن بالتطهير أى من الحيض وغيره من المستقذرات وأتبع ذلك بأعظم الاشياء وهو الرضى الكثير المعبر عنه بالرضوان بكسر أوله وضمه لغتان فانتقل من عال الى أعلى منه (وقوله خالدين) حال مقدرة أى مقدرين خلودهم فيها اذا دخلوها وقوله (والله بصير) أى عالم (بالعباد) فيجازى كلا منهم بعمله فقيه وعد ووعيد ولما ذكر المتقين ذكر أشياء من صفاتهم فقال (الذين يقولون الخ) ويصح أن يكون الموصول بدلا من الذين قبل هذا كله على كونه مخفوضا ويصح اعرابه بالرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف أي هم وبالنصب على انه مفعول لفعل محذوف أى امدح الذين وبدأ من الصفات بالايمن الذى هو رأس التقوى أي صدقنا بك وبرسلك ورتب على الايمان سؤال المغفرة ووقاية عذاب النار ولما ذكر الايمان بالقول أخبر بالوصف الدال على حبس النفس على ما هو شاق عليها من التكليف وهو الصبر أى على الطاعة وعن المعصية ثم ذكر صدقهم فيما أخبروا به من قولهم ربنا

(١) نسخة (المذنبين) (٢) عله (ما الخير) (٣) فى النسخ (متعلق) . ع

وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ \* وَقَالَ تَعَالَى : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ،

آمنا وقنوتهم أى طاعتهم (والمنفقين) أى المتصدقين فى الطاعات (وقوله والمستغفرين بالاسحار) قال القرطبي واختلف فى معناه فقال أنس بن مالك هم السائلون المغفرة وقال قتادة المصلون قلت ولا تناقض فانهم يصلون ويستغفرون اه وخص السحر وهو آخر الليل بالذكر لانه وقت الغفلة ولذة النوم ولأنه مظان (١) القبول ووقت اجابة الدعاء قال ﷺ فى تفسير قوله تعالى مخبرا عن يعقوب عليه السلام سوف أستغفر لكم ربى أخر ذلك الى السحر رواه الترمذى وفى الحديث الصحيح ينزل الله عز وجل الى سماء الدنيا كل ليلة حين يضى الثلث الاول الحديث رواه مسلم وسبق فى باب الحث على الدعاء والاستغفار فى النصف الثانى من الليل ، قال القرطبي الاستغفار مندوب اليه وقد أثنى الله تعالى على المستغفرين فى هذه الآية وغيرها قال تعالى وبالأسحار هم يستغفرون وقال أنس بن مالك أمرنا أن نستغفر بالاسحار سبعين استغفارة وروى عن أنس قال سمعت النبی ﷺ يقول ان الله عز وجل يقول انى لأعذب أهل الأرض فاذا نظرت الى عمار يبتوى والى المتحابين فى والى المنتهجين والمستغفرين بالاسحار صرفت عنهم العذاب بهم وقال مكحول اذا كان فى أمة خمسة عشر رجلا يستغفرون الله كل يوم خمسا وعشرين مرة لم يؤاخذ الله تلك الامة بعذاب العامة ذكره ابو نعيم فى كتاب الحلية اه (قوله وما كان الله ليُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ) لان العذاب اذا نزل عم قال ابن عباس لم تعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها وهذه الجملة نزلت بمكة الى قوله بعذاب اليم وهذا من أصول قولهم : اعين تجازى الف عين وتكرم . فدفع الله العذاب عن الكافرين كرامة لاسيد الاحباب وحلوله بين أظهرهم ولما خرج منهم ﷺ وبقى فيهم المؤمنون يستغفرون نزل قوله ( وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ) وقال ابن عباس كانوا يقولون فى الطواف غفرانك والاستغفار وان وقع من الفجار يدفع به ضرب من



وقال تعالى : وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا  
لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا

الشرور والاضرار وقيل ان الاستغفار هنا يراد به الاسلام أى وما كان الله معذبهم (١)  
وهم يسلون قاله مجاهد وعكرمة وقيل وهم يستغفرون أى فى أصلاهم (٢) من  
يستغفر الله روي عن مجاهد أيضا ، وقيل وهم يستغفرون استدعاء لهم للاستغفار أى  
لو استغفروا لم يعذبوا قاله قتادة وابن زيد قال القرطبي قال المدائني عن بعض  
العلماء كان رجل من العرب فى زمن النبي ﷺ مسرفا على نفسه لم يكن يتحرج  
فلما توفى ﷺ لبس الصوف ورجع عما كان عليه وأظهر الدين والنسك فقبل  
له لوفعلت هذا والنبي ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم حتى لفرح بك قال كان لى امانان فمضى واحد وبقي  
الآخر قال الله تبارك وتعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم فهذا امان والثانى  
وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون (قوله والذين اذا فعلوا فاحشة) ذنبا قبيحا كالزنى  
(وقوله أو ظلموا أنفسهم) أي بما دون ذلك كالقبلة وقيل هي بمعنى الواو (ذكروا الله)  
أي ذكروا وعيده (فاستغفروا لذنوبهم) أى سألو الغفران لاجل ذنوبهم وكل  
دعاء فيه هذا المعنى أو لفظه فهو استغفار (٣) (وقوله ومن يغفر الذنوب) أى لا يغفر  
الذنوب (الا الله) (وقوله ولم يصروا) معطوف على استغفروا وجملة ومن يغفر الذنوب  
اغ معترضة بين المتعاطفين وحكمة الاعتراض بها ترقيق النفس والدعاء الى رجاء  
الله تعالى وسعة عقوه واختصاصه بغفران الذنب، والاصرار على الذنب المداومة عليه  
وقيل الاصرار العزم بالقلب على الامر وترك الاقلاع ومنه صر الدينار ربط عليه  
وقال سهل بن عبد الله الاصرار التسويف أي يقول أتوب غدا وهذا دعوى النفس  
كيف يتوب غدا وغدا لا يملكه (٤) وقيل الاصرار أن ينوى ألا يتوب فاذا نوى  
التوبة خرج عن الاصرار قال القرطبي وقول سهل احسن روي عن النبي ﷺ انه  
قال لا توبة مع الاصرار قال العلماء الباعث على التوبة (٥) وحل الاصرار ادامة السكر  
فى كتاب الله العزيز الغفار وما ذكره سبحانه من تفاصيل الجنة ووعد به المطيعين

(١) فى النسخ ( ليعذبهم ) . (٢) فى النسخ ( صلاتهم ) (٣) فى النسخ اسقاط  
( استغفار ) ( ٤ ) فى النسخ ( لا يملكه ) ( ٥ ) فى النسخ ( الباعث على الاصرار ) . ع  
( ١٨ ) فتوحات — سابع )

ومن عذاب النار وأوعده به العاصين فمن أدام ذلك قوى خوفه ورجاؤه فدعا الله  
 رغباً ورهباً والرغبة والرغبة ثمرة الرجاء والخوف يخاف من العقاب ويرجو الثواب  
 وقيل الباعث على ذلك تنبيه الهى بنبه الله من أراد سعادته بقبيل الذنب وضرره اذ هو  
 سم مهلك ولا خلافة في الحقيقة فان الانسان لا يتفكر في الوعد والوعيد الا بالتنبيه الالهى  
 فاذا نظر بتوفيق الله الى نفسه فوجدها مشحونة بذنوب اكتسبها وسيئات اقترفها  
 وانبعث منه الندم على ما فرط وترك مثل ما سبق مخافة عقوبته تعالى صدق عليه انه  
 تائب فان لم يكن كذلك فهو مصر على المعصية ملازم لاسباب الهلكة قال سهل  
 علامة التائب ان يشغله الذنب عن الطعام والشراب كالثلاثة الذين خلقوا (وقوله وهم  
 يعلمون) قيل أي بذكرون بذنوبهم فيتوبون منها قال النحاس وهذا قول حسن،  
 وقيل وهم يعلمون أنى اعاقب على الاصرار، وقيل وهم يعلمون أنهم (١) ان تابوا  
 تاب الله عليهم وقيل يعلمون انهم ان يستغفروا غفر الله لهم، وقيل يعلمون  
 بما حرمت عليهم وقيل يعلمون ان الاصرار ضار وان تركه خير من التماضى  
 قاله ابن عباس وغيره وقال الحسن بن فضيل وهم يعلمون ان لهم ربا يغفر  
 الذنوب وهذا أخذه من حديث مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فيما يحكي عن  
 ربه عز وجل قال اذنب عبدى ذنباً فقال اللهم اغفرلى ذنبي فقال تبارك وتعالى  
 اذنب عبدى علم أن له ربا يغفر الذنب وياخذ به ثم عاد فاذنب فقال أى رب اغفرلى  
 ذنبي فذكر مثله مرتين وفي آخره اعلم ماشئت فقد غفرت لك، قال القرطبي في  
 الحديث دليل على صحة التوبة بعد نقضها بمعاودة (٢) الذنب لان التوبة الاولى طاعة  
 قد انقضت وصحت وهو محتاج بعد واقعة الذنب الثانى الى توبة أخرى مستأنفة  
 والعود الى الذنب وان كان أقبح من ابتدائه لانه انضاف الى الذنب نقض التوبة  
 فالعود الى التوبة أحسن منها لانه انضاف اليها ملازمة الاحاح بباب الكرم وانه  
 لا غافر للذنوب سواء وقوله فى آخر الحديث اعلم ماشئت أمر معناه الالتزام في أحد  
 الأقوال فيكون من باب قوله ادخلوها بسلام وآخر الكلام خبر عن حال المخاطب

(١) فى النسخ سقط (انهم) ٠ (٢) فى النسخ (لمعاودة) ع

وَقَالَ تَعَالَى : وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ، وَقَالَ تَعَالَى : وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ - الْآيَةَ .

بأنه مغفور له ما سلف من ذنبه ومحفوظ ان شاء الله فيما يستقبل من شأنه ودلت الآية والحديث على عظيم فائدة الاعتراف بالذنب والاستغفار منه قال عليه السلام ان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الى الله تاب الله عليه أخرجه في الصحيحين اه وهذه الآية تقدم الكلام على محل مما يتعلق بها في باب ما يقوله ويفعله من تكلم بكلام قبيح ( قوله ومن يعمل سوءا ) ذنبا يسوء به غيره كما وقع ممن رمى طعمة اليهودى بسرقه الدرع (أو يظلم نفسه) بعمل ذنب قاصر عليه (ثم يستغفر الله) منه أى يتب (بجد الله غفورا) له (رحيما) به وفي قوله بجد الله اعظم بالغة في الغفران والرحمة كأن المغفرة والرحمة معدان لطالبهما مهيا أن له متى طلبهما وجدها وجاء جواب الشرط مصرحا فيه باسم الله ولم يأت بالضمير لما في لفظ الله من الجلالة والتعظيم مما ليس في الضمير ولما تقدم شيئا من عمل السوء وظلم النفس قائلهما بوصفين هما المغفرة لعامل السوء والرحمة لمن ظلم نفسه كذا في النهر ( قوله وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ) أي استغفروه من الشرك ثم توبوا ارجعوا اليه بالطاعة وقيل استغفروه من سواك الذنوب وتوبوا اليه من المستأنفة متى وقعت منكم ويحتمل أن يكون استغفروه من الصغائر وتوبوا اليه من الكبائر اه وقيل العطف تفسيري فالاستغفار هو التوبة والتوبة هي الاستغفار قال بعض العلماء الاستغفار بلا اقلاع توبة الكذابين « قوله يمتعكم متاعا حسنا » ثمرة الاستغفار والتوبة أى يمتعكم بالمتاع في الدنيا من سعة الرزق ورغد العيش ولا يستأصلكم بالعذاب كما فعل بمن قبلكم ، المتاع الحسن ترك الخلق والاقبال على الخالق وقيل هو القناعة بالموجود وترك الحزن على المفقود « وقوله الى أجل مسمى » قيل هو الموت وقيل القيامة وقيل دخول الجنة والمتاع الحسن على هذا وقاية كل مكروه وأمن كل مخوف مما يكون في القبر وغيره من أهوال يوم القيامة وكرهها والاول أظهر لقوله في الآية الاخرى ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه الآية وهذا منقطع بالموت وهو الاجل المسمى « قوله ويؤت كل ذي فضل فضله » أى يؤت كل ذي عمل عمله من الاعمال الصالحة

وقال تعالى إخباراً عن نوح صلى الله عليه وسلم : قُلْتُ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً ، وقال تعالى حكاية عن هود صلى الله عليه وسلم : وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ، الآية ، والآيات في الاستغفار كثيرة معروفة ويحصل التنبيه ببعض ما ذكرناه \* وأما الأحاديث الواردة في الاستغفار فلا يمكن استقصاؤها لِكُنِّي أشير إلى أطرافها من ذلك : رويناه في صحيح مسلم عن الأغر المزني الصحابي رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال : إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي وَإِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ ،

جزاء عمله وغير ذلك ( قوله استغفروا ربكم ) أي من الشرك « قوله يرسل السماء » أي المطر وكانوا قد منعوه « وقوله مدرارا » أي كثير الدرمتا بها يتلو بعضه بعضا « قوله ويزدكم » عطف على يرسل « وقوله قوة إلى قوتكم » قال مجاهد شدة إلى شدتكم وقال الضحاك حصنا إلى حصنكم وقال علي بن عيسى عزا إلى عزكم قيل الله تعالى حبس عنهم المطر ثلاث سنين أو أعقم الأرحام ثلاث سنين فلم يولد لهم ولد فقال هود إن آمنتم أحيا الله بلادكم ورزقكم المال والولد فتلك القوة وقال الزجاج المعني يزدكم قوة في النعم ( قوله استقصاؤها ) أي طلب اقصاها والمزاد انه يعسر حصرها ( قوله رويناه في صحيح مسلم ) قال في السلاح ورواه أبو داود والنسائي وليس الأغر في الكتب السبعة سوى هذا الحديث اه زاد في الجامع الصغير ورواه أحمد ( قوله عن الأغر المزني ) قال العامري في الرياض ( انه ليغان على قلبي ) ان فيه شانية والظرف نائب الفاعل أي يحصل له غين وقوله ( واني ) أي حينئذ ( لا استغفر الله ) أي أطلب منه مغفرة لا ثقة بهذا المقام وهذا من على كماله ﷺ ان ذلك الغين الذي كان يحصل له ﷺ ليس المراد به ظاهره وحقيقته من الغيم الرقيق ولذا كثر الاختلاف فيه على آراء كثيرة منها ليطبق لإطباق الغين وهو الغيم ومنها ما قال عياض ان المراد به فترات وغفلات عن الذكر الذي شانه الدوام عليه فأذا فتر وغفل عد ذلك ذنباً واستغفر منه ومنها انه همه ﷺ بسبب أمته وما اطلع عليه من أحوالهم بعده فيستغفروهم ، ومنها انه السكينة التي نغشى قلبه قال تعالى فأنزل الله سكينته على رسوله فلا يستغفار

ورويانا في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال  
سمعت رسول الله ﷺ يقول : والله إنى

شكر لها قال المحاسبي خوف المقر بين اجلال واعظام ومنها انه من المتشابه الذى  
لا يخاض فى معناه وقد سئل عنه الاصمعي فقال قلب من هذا فقل له قلب النبي  
ﷺ فامتنع من الكلام عليه تأدبا معه ﷺ واجلالا لقلبه الذى جعله الله محل  
نظره ومنزل وحيه فهو مشرب سد عن أهل اللسان موارد وفتح لارباب السلوك  
مسالكه ولذوي العرفان مصادره فأحق من يعبر عنه مشايخ الطريق الجامعون  
بين الحقيقة والشرعية لان الحق طهر أسرارهم ونور بصائرهم بخلاف غيرهم ، ومن  
تكلم على ذلك الشيخ عبدالقادر الجيلاني فقال انه ﷺ لم يزل فى التزيينات فى  
القبوض الالهية والرب العطائية فكما ارتقى لمرتبة ونظر ما قبلها عده كالذنب  
فاستغفر منه ، وبمعناه قول الشيخ القطب أبي الحسن الشاذلى انه عين أنوار لا عين أغيار ،  
وبيان انه ﷺ لم يزل أنوار الشهود ومعارج القرب تتوالى على قلبه المطهر المبرأ من  
كل وصمة تقص أو غفلة أو تأثر بغير أو سوى فيترقى من مقام هو فيه الى اعلى  
منه وهكذا ومن المعلوم أن المترقى الى مقام أعلى ينظر الى ذلك المترقى عنه وما فيه من  
فوات الخصوصية التى فى الاعلى الذى ارتقى اليه فيعده حينئذ مما يستغفر منه أى يطالب  
سره عنه بدوام ترقيه الى اعلى منه وهكذا فالعين لا تنقص فيه بوجه وانما هو نور ومقام  
انتقل عنه الى نور ومقام أعلى . أجل فتأمل فانه أولى ما قيل فى هذا المقام كذا  
تلخص من فتح الاله مع زيادة ما ذكر عن الشيخ عبدالقادر عليه والله أعلم ( قوله  
ورويانا في صحيح البخاري ) قال فى السلاح ورواه النسائي وابن ماجه وزاد فى  
الحصن ورواه الطبراني فى الاوسط ورواه النسائي عنه فى (١) الاوسط أيضا عن  
أنس وابن أبي شيبه عن أبي هريرة أيضا بلفظ مائة مرة ( قوله والله ) هو قسم لتأكيد  
المقسم عليه ليتبادر الى التأسي به فى ذلك وهو حينئذ سنة لانه يحمل على طاعة  
وللوسائل حكم المقاصد وكون الناس يتبادرون الى التأسي به وان لم يقسم عليه

لَا تُسْتَغْفَرُ اللَّهُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَيْضًا عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوهُ لَكَ بِرَبِّعَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوهُ بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ

لا يمنع زيادة تأكيد الامر عندهم بالقسم وزيادة المبادرة اليه بعده وبإسليم (١) ان القسم لا يفيد شيئاً من ذلك بالنسبة اليهم فقائدته تعليمهم نذب الاقسام في مثل ذلك ( قوله لا تستغفر الله ) أى اطلب منه مغفرة تليق بمقامى المبرأ عن كل وصمة ذنب أو مخالفة ولوسهوا أو قبل النبوة وتقدم في باب اذكار الصلاة زيادة حكم في استغفاره ﷺ مع عصمته من الذنب مطلقاً ومما لم يذكر ثم ما ذكره (٢) بعضهم فقال يحتمل أن الاستغفار له ﷺ من الامور المباحة من أكل أو شرب أو جماع أو نوم أو مخالطة الناس والنظر في مصالحهم ومحاربة أعدائهم تارة ومداراتهم أخرى وتأليف المؤلفة وغير ذلك مما لم يحجبه من الاشتغال بذكر ذى الجلال على وجه الكمال ومن التضرع اليه ومن الحضور والاستغراق لديه ومن المشاهدة والمراقبة عليه فيرى ذلك بالنسبة الى المقام العلى وهو الحضور في حضرة القدس ومجلس الاس ذنباً اه ويحتمل أن يكون استغفاره من ذنوب الامة فهو بمنزلة الشفاعة لهم اه ( قوله وأتوب اليه ) أى ارجع رجوعاً يليق بى اليه أى الى شهوده منتقلاً من شهود جمع الى شهود فرق وبالعكس وهكذا أو الى سؤاله أو الحضور والصغار بين يديه ورحمات التوبة في حقه ﷺ على ما ذكر لعصمته من كل عيب ووصمة فالتوبة في حقه ﷺ رجوع الى ربه يليق بكماله وقربه ولم يحد ﷺ ما ذكر بعدد مخصوص بل قال (أكثر من سبعين مرة) لان موجب الاستغفار والتوبة اللاتقين به لا ينحصر لانهما يشكران بحسب الشهود والترقى كما تقدم في الحديث قبله ( قوله وروينا في صحيح البخارى الخ ) تقدم الكلام على تخريجه وما يتعلق

( ١ ) فى النسخ ( بعده بإسليم ) ( ٢ ) فى النسخ سقط ( ما ) ع

الْتَّوْبَ إِلَّا أَنْتَ ، مَنْ قَالَهَا فِي النَّهَارِ مُوقِنًا بِهَا فَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يُمَيِّسَ  
 فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا فَاتَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ  
 فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ . قُلْتُ أَبُوهُ بَضَمُ الْبَاءِ وَبَعْدَ الْوَاوِ هَمْزَةٌ مَمْدُودَةٌ وَمَعْنَاهُ  
 أَقِرُّ وَأَعْتَرِفُ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا نَعُدُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ مِائَةً  
 مَرَّةً رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ . قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ  
 صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

بِعَنَاهُ فِي بَابِ اذْكَارِ الْمَسَاءِ وَالصَّبَاحِ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ ... وَابْنِ  
 مَاجَةَ ) قَالَ فِي السَّلَاحِ رَوَاهُ الْارْبَعَةُ وَابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ  
 صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَهَذَا لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ التَّوَابُ  
 الْغُفُورُ وَفِي رَوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَابُ الْغُفُورُ  
 اهـ وَوَقَعَ مِثْلُهُ فِي نَسْخَةِ مَصْحُوحَةٍ مِنَ الْحَصَنِ رَمَزَ لِرَوَايَةِ الرَّحِيمِ بِرَمَزِ أَبِي دَاوُدَ  
 وَابْنِ حَبَّانٍ وَلِرَوَايَةِ التَّوَابِ الْغُفُورِ بِرَمَزِ بَاقِي الْارْبَعَةِ وَبِهِ يَعْلَمُ مَا فِي عَزْوِهِ بِلَفْظِ  
 التَّوَابِ الْغُفُورِ وَقَالَ فِي أَوَّلِهِ أَنَا كُنَّا لَنَعُدَّ وَالْبَاقِي سَوَاءٌ وَقَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ  
 وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ اهـ وَفِي عَزْوِهِ بِهَذَا اللَّفْظِ لِتَخْرِيجِ أَبِي دَاوُدَ نَظَرَ يَعْلَمُ مِنْ  
 كَلَامِ السَّلَاحِ وَالْحَصَنِ ( قَوْلُهُ نَعُدَّ ) بَفَتْحِ النُّونِ وَضَمِّ الْعَيْنِ وَتَشْدِيدِ الدَّالِ أَيْ  
 نَحْصِي ( قَوْلُهُ مِائَةً مَرَّةً ) بِالنَّصْبِ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ ( قَوْلُهُ رَبِّ اغْفِرْ لِي ) الْجُمْلَةُ فِي حُلِّ  
 نَصْبِ مَفْعُولٍ نَعُدَّ ( وَقَوْلُهُ وَتُبْ عَلَيَّ ) أَيْ ثَبَّتْنِي عَلَى التَّوْبَةِ أَوْ ارْجِعْ عَلَيَّ بِالرَّحْمَةِ  
 بِتَوْفِيقِ الطَّاعَةِ ( قَوْلُهُ التَّوَابُ ) أَيْ وَهَابِ التَّوْبَةِ وَمَوْفِقَهَا وَقَابِلُهَا وَمُنِيبُهَا ( الرَّحِيمُ )  
 أَيْ كَثِيرِ الرَّحْمَةِ عَلَى أَهْلِ الطَّاعَةِ وَالرَّاجِعِينَ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَالْغَفْلَةِ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا  
 فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ ) هَذَا لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ وَرَوَاهُ أَيْضًا النَّسَائِيُّ وَالْحَاكِمُ  
 فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَفْظُ هَذَيْنِ مِنْ أَكْثَرِ الْاسْتِغْفَارِ كَذَا فِي  
 السَّلَاحِ وَفِي الْمَشْكَاةِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَزَادَ الْمُنْذِرِي فِي التَّرْغِيبِ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ كُلُّهُمَا مِنْ

عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ لَزِمَ الْإِسْتِغْفَارَ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا وَمِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرَجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :  
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

رواية الحكم بن مصعب وقال الحكم بن مصعب صويلح الحديث لم يرو عنه غير الوليد ابن مسلم فيما اعلم وذكره ابن حبان في الثقات والضعفاء أيضا وقال بخطي اه (قوله من لزم الاستغفار) أى شغل به أوقاته التي لم يرد لها ذكر مخصوص لما تقدم أن كل ذكر خص بوقت أو حال يكون فيه أفضل من غيره حتى القرآن ولا بد من هذا التقييد فإن مقتضى ظاهر عموم الحديث من ترك (١) الناس جميع الاذكار المخصوصة بوقت أو حال والاشتغال بالاستغفار بأبواب قواعد الشريعة (قوله من كل ضيق) ان علقت من يجعل فهمي بمعنى في وأن علقت بمخرجا كانت لا ابتداء الغاية، والضيق اعم من أن يكون في رزقه أو غيره (قوله مخرجا) أى سببا يخرج منه (قوله ومن كل هم) هو ما يطرق الانسان عند فوات دين او دنيا (وقوله فرجا) أي يكشف عنه ذلك الهم والاول مستمد من قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا اذ الغالب على من لزم الاستغفار التقوى ومستمد من قوله تعالى فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا الآية والثاني كالمؤكد للاول اذ الفرج من كل هم من جملة المخرج من كل ضيق فهو اطناب فيكون داخلا في الاقتباس والاستمداد المفد كورين ومن ثم لما شكا جمع للحسن الجسد والفقر وقلة المسيل وقلة ربيع الارض أمرهم كلهم بالاستغفار ف قيل له شكوا اليك أنوا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فتلا الآية (قوله من حيث لا يحتسب) أى من جهة لا يؤمل فيها رزقا والرزق حينئذ فيه غاية اللذابة والفرح (٢) للنفس وهذا مؤكد أيضا كالذي قبله (قوله وروينا في صحيح مسلم) قال في السلاح تفرد به مسلم (قوله والذي نفسي بيده) أى إيجادها وإمدادها بقدرته وقوته وأقسم بهذا ليتسخ المقسم عليه في اذهان المؤمنين فلا



لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ وَلَجَأَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ فَيَسْتَغْفِرُونَ

يلتفتوا الى من خالف فيه فزعم انه تعالى لم يرد منهم صدوره كالمعتلة ومن سلك مسلكهم لنظرهم القاصر الخائب الى الظاهر انه مفسدة صيره غفلة (١) عن سره انه مستجلب للتوبة والاستغفار الذي هو سبب محبة الله تعالى لقوله تعالى (٢) ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وحديث الله أشد فرحا بتوبة عبده وعيره من الاحاديث (قوله لولم تذنبا) معشر المكلفين بان خلقتم مجبولين على ما جبلت عليه الملائكة والانبياء من العصمة المطلقة عن الذنوب بأسرها صغيرها وكبيرها (٣) عمدتها وسهوها (قوله لذهب الله بكم) أى لان وجودكم حينئذ يخالف الحكمة الالهية التي أرادها من خلقكم غير مجبولين على ذلك وهي اظهار صفة الكرم والحلم والعفو والغفران التي دلت عليها أسماءه الكريم الحليم العفو الغفور ونحوها اذ لو لم يوجد ذلك لانحرم طرف من صفات الالهية والله تعالى يتجلى لعباده بصفات الجلال والاكرام والقهر والطف بالملائكة لما نظروا الى صفات الجلال والقهر قالوا أ يجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والله تعالى لما نظر الى صفات الاكرام والطف قال اني اعلم ما لا تعلمون رادا على الملائكة في طلبهم خلق معصومين غيرهم قال بعضهم لعل السرفى هذا الحديث ان الملائكة خلقوا معصومين والشياطين غير مستغفرين عن السيئة وغير قابلين للمغفرة فلا بد من برزخ جامع بين حصول المعصية وحصول المغفرة وهذا حال عوام المسلمين فان الانبياء معصومون كالملائكة والكفار لا يقبلون الغفران كالشياطين المردة (قوله ولجأ بقوم) الباء فيه وفيما قبله للتعدية أى لاذهبكم وأفناكم وأظهر قوما آخرين يمكن وقوع الذنب منهم فيتجلى عليهم بكرمه على مقتضى حكمته المقررة (٤) (قوله فيستغفرون) أى يتوبون اليه أو يقع منهم الاستغفار وان لم توجد منهم توبة كما يؤذن به اطلاقه فعلم مما ذكر انه لا يتوهم من الحديث أن فيه تسليية للمتهمين في الذنب وقلة احتفالهم بمواقعتهم وقد بعثت الانبياء بالردع عن غشيانهم انما فيه بيان عظم عفو الله عن المذنبين وحسن تجاوزه

(١) المراد أنه صيره الى هذا المذهب غفلته عن سره أى سر صدور الذنب. (٢)، (٣) في النسخ اسقاط «اقوله تعالى» واسقاط «وكبيرها» (٤) عله (المطرده) . ع

الله تعالى فيغفر لهم ، وروينا في سنن أبي داود عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ كان يعجبه أن يدعو ثلاثاً ويستغفر ثلاثاً ، وقد تقدم هذا الحديث قريباً في جامع الدعوات ، وروينا في كتابي أبي داود والترمذي عن مولى لأبي بكر عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ ما أصر من استغفر

عنهم ليعظموا الرغبة في التوبة والاستغفار وبيان انه تعالى كما أحب أن يحسن الى المحسن أحب العجاوز عن المسمى كما دل عليه اسماؤه الغفار الحليم التواب العفو فانها تستدعي وجود من يغفر له ويحلم عنه ويتوب عليه ويعفو عنه فلم يجعل العباد كلهم كالملائكة لئلا تعطل تلك الصفة وقدر روى أن بعض الاولياء رقب خلو المطاف مدة فخلا في ليلة ظلماء فطاف ودعا وكان من دعائه العصمة من الوقوع (١) فسمع هاتفا يافلان أنت تسألني العصمة وكل أحد يسألني العصمة فاذا عصمتكم فعلى من أتكم ، فجعل الله تعالى من هذا النوع الانساني من يكون ميالا بطبعه الى الهوى منهم كما في المعاصي ثم حذره عنه ورغبه في التوبة ليوجد آثار تلك الصفات التي مظاهرها أكثر من مظاهر ضدها وفي الحديث القدسي ان رحمتي سبقت غضبي أي باعتبار كثرة مظاهرها وغلبتها لصفات الانتقام ( قوله ) وقد تقدم هذا الحديث قريباً في جامع الدعوات قدمه الشيخ في باب استحباب تكرير الدعاء من كتاب جامع الدعوات اذ هو معقود لذكر الجوامع من الدعوات الغير المقيدة بوقت ولا حال ولا آداب وشروط ( قوله ) وروينا في سنن أبي داود والترمذي في الجامع الصغير رمز الضعف على هذا الحديث وكأنه لسكون (٢) مولى أبي بكر المذكور في السند مبهم ( قوله ) ما أصر من استغفر ) يحتمل أن المراد من الاستغفار التوبة فنفى الاصر ارجح من مظاهر وان المراد به لفظه مع الذلة والاستغفار انفسه لانه مع ذلك قد يمحو الذنب كما علم مما مر وهذا بالنسبة لاحكام الآخرة أما بالنسبة لاحكام الدنيا فلا يزيله الا التوبة كما يعلم مما يأتي من مقابلتهم افراد المعصية بافراد الطاعة

وإن عادَ في اليَوْمِ سبعينَ مرَّةً . قال الترمذیُّ ليسَ إسنادُهُ بالقَوِيُّ ، وروينا في كتابِ الترمذیِّ عن أنسٍ رضی اللهُ تعالیٰ عنهُ قال سَمِعْتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقولُ قال اللهُ تعالیٰ یا بنَ آدمَ إنَّكَ

حيث لا توبة وإن كان هناك استغفار بأى وصف كان (وقوله وإن عاد الخ) ان فيه وصلية وسبب فقد الاصرار مع الاستغفار وان حصل التكرار ان الاستغفار قد يمحض (١) ماعليه واختلاف العلماء فيمن اصر على الصغيرة من نوع أو أنواع بأن تكررت منه من غير توبة هل تصيرها كبيرة أولا قال ابن حجر في شرح المشكاة الاصح انه لا يصيرها كبيرة بل إن تكررت بحيث غلبت أفراد معاصيه (٢) او استويا اختلفت عدالته ولم تقبل روايته ولا شهادته وان غلبت أفراد طاعاته فعدالته باقية فتقبل روايته وشهادته وما وقع منه من الصغائر متكررا لا يؤثر في عدالته لانه منمور ومغلوب بالنسبة لطاعاته وهذا التفصيل مراد ابن عبد السلام بقوله اذا تكررت منه الصغيرة تكرارا يشعر بقلته مبالاته بدينه اشعار ارتكاب الكبيرة ردت شهادته وروايته بذلك وكذا اذا اجتمعت صغائر مختلفة الانواع حيث يشعر مجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر اه فلا شعار المذكور لما لم يكن له ضابط بين ضابطه غيره بما قلناه من النظر لأفراد الطاعة وافراد الصغائر المتكررة هذا كله حيث لم يرتكب كبيرة وإلا فسق ورددت شهادته وروايته بالمرة الواحدة اتفاقا ما لم يتب منها توبة صحيحة اه (قوله وروينا في كتاب الترمذی الخ) قال في المشكاة ورواه أحمد والدارمی عن أبي اه وفي السلاح ورواه أبو عوانة في مسنده الصحيح من حديث أبي ذر رضی اللهُ عنه وقال السخاوی في تخريج الاربعين الحديث النووية بعد تخريجه من طرق مدارها على أبي منصور محمد بن اسمعيل الاشعر هذا حديث حسن أخرجه الترمذی بطوله وقال انه حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه قلت لكن قد وقع لي بعضه من وجه آخر رويناه في كتاب أوقات السؤال والتضرع الى الله في طلب النوال لابن فتحويه قال حدثنا عبيد الله بن محمد بن شيبة حدثنا عبد الله بن محمد بن وهب حدثنا أبو غسان روح

مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ ٧ مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَا لِي يَا بَنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ  
ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ

ابن حاتم حدثنا عبد الله بن أبي بكر العتكي حدثني عقبه بن عبد الله الرفاعي حدثني  
الجمعد أبو عثمان اليشكري سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول قال رسول الله  
ﷺ يقول الله ابن آدم تعرف الى في الرخاء اعرفك في الشدة ابن آدم انك  
مادعوتني ورجوتني فاني سأغفرلك على ما كان منك ولولقيتني بقراب الارض خطايا  
ثم استغفرتني لغفرت لك ولا أبالي يا بن آدم ادعني استجب لك من ذا الذي دعاني  
فلم أجبه من ذا الذي سألني فلم أعطه من ذا الذي استغفرني فلم اغفر له اني أنا  
الغفور الرحيم وسنده ضعيف والاول أصح اه (قوله مادعوتني) أي بالمغفرة بدليل  
الجواب ويصح الاطلاق هنا ويكون جوابه محذوفا أي استجبت لك دل عليه  
مابعد وقيل معنى مادعوتني أي مادمت تعبدني أو تسألني فان الدعاء قد فسر  
في القرآن بهما ومامصدرية ظرفية (وقوله ورجوتني) أي رجوت مغفرتي (وقوله  
غفرت ذنوبك ٧) أي وان كثرت وعظمت حتى في حال كونك مستمرا (على ما كان  
منك) أي على العيب الذي كان (وقوله ولا أبالي) جملة حالية والمراد لا أبالي بالمغفرة  
مع وجود مقتضى الغضب من التلبس بالعيب والاستمرار عليه وذلك لاني لأسأل  
عما أفعله مع أن كون رحمتي سبقت غضبي يقتضي هذا التفضل (١) الواسع ، فان قلت  
ثبت انه جف القلم بما هو كائن فالدعاء لا ينقص ولا يزيد شيئا وأيضا المطلوب  
ان (٢) كان مصالح العبد فالجواد المطلق لا ييخل به وان لم يكن منها فلم يحز طلبه  
وأیضا (٣) الرضا بالقضاء باب الله الاعظم والاشتغال بالدعاء ينافيه ، قلت الدعاء من  
شعار المرسلين ودار الصالحين وباب الصديقين والقرآن والحديث ناطق بصحته  
( قوله لو بلغت ذنوبك ) أي وصلت والذنوب جمع ذنب وهو الاثم أي ولو  
تجسمت اجراما ملأت ما بين السماء والارض و اضافة (عنان) أي سحباب الى (السماء)  
مع أنه لا يكون سحباب غير السماء لإمامن باب فخر عليهم السقف من فوقهم من  
انه تصوير لارتفاع شأن الحساب وانه بلغ مبلغ السماء أو من باب وما من دابة في  
الارض ولا طائر يطير بجناحيه مع أن الدابة لا تكون الا في الا (ض والطير

ثُمَّ اسْتَغْفَرْتُنِي نَفَرْتُ لَكَ ٧ يَا بَنَ آدَمَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ  
أَتَيْتَنِي لَا تَشْرِكُ بِي

لا يطير إلا بجناحيه من أن المراد به تأكيد النص على النعمة وبهذا يندفع قول بعضهم هذه الإضافة غير فصيحة وارى الصواب أعنان السماء أى صفائحها وما اعترض (١) من أقطارها لانه جمع عين بالتحريك فعمل الهمزة سقطت من بعض الرواة أو أراد الأعنان بمعنى العين اه ووجه اندفاعه أن رواية عنان بلا الف وكونه السحاب مما أطبقوا عليه فتغليب الرواة أو زعم انه بمعنى العين (٢) ليس كل منهما في محله على أن في توهم الرواة بمجرد عدم فهم المعنى ما لا يرتضيه محصل ويندفع السؤال أيضا بأن السماء تطلق على الجرم المعلوم وعلى كل ما ارتفع كالسحاب فلاضافة حينئذ يائية أي سحاب هو السماء أو بأن السحاب الذي هو الجرم المعروف بين السماء والارض يقرب من الارض نارة ومن السماء اخرى ونارة يكون بينهما على حد السواء كما أخبر به من رآه كذلك من الثقات والمراد الثاني لانه أبلغ في المعنى (٣) المسوق له الحديث من شمول المغفرة للعظام ولا يفيد الا الإضافة فتعينت ولم يكن مستغنى عنها ذكر ذلك بعض الحققين (قوله ثم استغفرتني) أى سألت منى الغفران سواء كان مع التوبة فتكون (٤) المغفرة واجبة بوعده تعالى أولا فيكون مرجحا (٥) قويا (قوله غفرت لك ولا أبالي) كرهه مبالغة في الرد على المعتزلة (٦) (قوله خطايا) أصله خطايء كصانع فعند سيديويه ابدات الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الالف واجتمعت همزتان فابدات الثانية (٧) ياء ثم قلبت ألفا وكات الهمزة بين ألفين فابدات ياء وعند الخليل قدمت الهمزة على الياء ثم فعل ما ذكر وخطايا تميز من الذات المقدرة في الإضافة نحو ملاء عسلا أو مفعول به والباء للتعدية (قوله ثم لقيتني ٧ لا تشرك بي) أي مت على الايمان وثم للتراخي في الاخبار اذ عدم الشرك منه مطلوب أولا ولذا أعاد لتيقني وعلقه به والا اسكني لواقيتني والحال (٨) انك

- (١) في النسخ (وأما اعتراض) . (٢) في النسخ اسقاط (بمعنى العين) .  
(٣) في النسخ اسقاط (في المعنى) . (٤) ، (٥) في النسخ (وتكون) ،  
(مرجوحا) (٦) كذا في النسخ فليحرر (٧) في النسخ (الناء) (٨) (له) (لواقيتني)

شَيْئًا لَا تُبَيِّنُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ قُلْتُ عَنَانَ السَّمَاءِ يَفْتَحُ  
الْعَيْنَ وَهُوَ السَّحَابُ وَاحِدُهَا عَنَانَةٌ وَقِيلَ الْعَنَانُ مَا عَنَ لَكَ مِنْهَا أَيْ مَا اعْتَرَضَ  
وَوَظَرَ لَكَ إِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ ، وَأَمَّا قُرَابُ الْأَرْضِ فَرُويَ بَضْمٌ الْقَافِ وَكُسْرُهَا  
وَالضَّمُّ هُوَ الْمَشْهُورُ وَمَعْنَاهُ مَا يُقَارِبُ مِثْلَهَا . وَمِمَّنْ حَكَى كُسْرَهَا صَاحِبُ الْمَطَالِيعِ

لا تشرك بى أى بذاتى وصفاتى وأفعالى أو عبادتى (شيثا) من النفس والشیطان  
والخلق اذ الشرك قسمان جلى وخفى والاول غير مغفور بشهادة ان الله لا يغفر  
أن يشرك به والثانى يحبط العمل ويعاقب به الا أنه يغفر قال تعالى ويغفر  
ما دون ذلك لمن يشاء وجعله بعضهم من تعدد الاحوال قال فقوله انك ما دعوتنى  
أى بلسانك ورجوتنى أى بحنانك غفرت لك ما كان منك أى من تقصير في  
أركانك أو تكاسل في احسانك ولا أبالى أى من أحد اذ لا يسأل عما يفعل  
ولا معقب لحكمه والشرك مستثنى بشهادة ان الله لا يغفر ان يشرك به أى  
الا بالتوبة منه بالاسلام ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء أى بالتوبة ودونها  
وهذا المقتصرين من السابقين ، وقوله يا بن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم  
استغفرتنى أى ظاهرا وباطنا بالتوبة غفرت لك وهذا شامل لجميع المذنبين  
من الظالمين ، وقوله يا بن آدم لو أتيتنى بقراب الارض اطلع اشارة الى مرتبة المخلصين  
الصادقين ، قوله لا تبئتك بقاء الفاعل أى لجئتك وهذا الحديث ختم به المصنف  
الاربعة الحديث التى جمعها قال بعض الشراح ختم هذا الكتاب بهذا الحديث  
البديع والكلام الرفيع اشعارا بانه يجب على العبد أن يعتقد في مولاه الفضل  
والاحسان والمغفرة والامتنان وأن يحسن ظنه بربه آخر عهده بالدنيا وأول عهده  
بالعقبى فانه سبحانه هو التواب الرحيم الكريم الغفار العظيم ( قوله قراب ) بضم  
القاف قال ابن الجزرى مصدر قارب يقارب وتعقبه في الحرز بان مصدر قارب انما  
هو قراب بكسر القاف كقاتل قتالا اما الفعل بالضم فهو المبالغة كعجاب مبالغة  
عجيب اه ( قوله والضم هو المشهور ) في الرياض للمصنف والضم أشهر ( قوله  
وممن حكى الكسر صاحب المطالع ) الظاهر أن مراد صاحب المطالع ان الكسر

لا تشرك بى أى والحال ) . ع

وروي في سنن ابن ماجه بإسناد جيد عن عبد الله بن بسر يضمن الباء وبالسین المَهْمَلَة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : طُوبَى لِمَنْ وَجَدَ في صحيفته استغفاراً كثيراً ؛ وروينا في سنن أبي داود والترمذی

لغة في ذلك المعنى لا مصدر قارب فانه لا يظهر معناه في هذا المقام وقد حكي الكسر في القاموس أيضا وعبارته القرب كسحاب بمعنى القرب وقرب الشيء بالكسر وقربه بالضم ما قارب قدره (قوله وروينا في سنن ابن ماجه بإسناد جيد) وفي مسند الفردوس ورواه الطبراني ورواه ابن ماجه بإسناد صحيح وفي المشكاة ورواه النسائي أيضا في عمل اليوم والليلة ورواه البيهقي أيضا (قوله طوبى) فعلى من الطيب قلبت يائه واوا لسكونها وانضمام ما قبلها في الصحاح يقال طوبى لك وطوباك اه وفي التتزيل طوبى لهم وحسن ما ب فليل طوبى اسم شجرة في الجنة وقيل اسم الجنة على ما ذكره في النهاية وقيل كلمة اساء لانه دعاء معناه أصاب خيرا والا ظهر أن معناه الحالة الحسنی (قوله لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً) عدل اليه عن استغفر كثيراً مع انه أخصر منه لانه لا يلزم من الاستغفار وجوده في الصحيفة التي هي صحيفة الخير لانه قد يقترب منه مانع يسقطه كالإيه بخلاف وجوده في الصحيفة فانه يستلزم خلوه من اقتران مانع به ، قال التتبي السبكي الاستغفار سؤال الغفران باللسان أو بالجنان أو بهما فالاول فيه نفع لانه خير من السكوت ولانه يعتاد فعل الخير والثاني نافع جدا والثالث أبلغ منه لكنها لا يحصان الذنب حتي توجد التوبة اه وهذا الذي ذكره من كون الاستغفار انما يحصل به التكفير للذنوب عند التوبة منها أطال الشيخ ابن حجر في شرح المشكاة في بيانه وردد على من خالفه وحاصل ما فيه ان المغفرة الناشئة عن سبب وظف (١) لها الشارح التوبة ولا يقوم الاستغفار المجرد عنها مقامها وأما المغفرة الناشئة لاعتن سبب فتحصل بالاستغفار المجرد عنها وبغيره من عمل البر ومحض الفضل والله أعلم (قوله وروينا في سنن أبي داود والترمذی) قال في السلاخ بعد اخراجه من حديث زيد

عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ من قال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه

مولى رسول الله ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول من قال أستغفر الله الخ فذكره رواه أبو داود والترمذى واللفظ لأبى داود ورواه الترمذى أيضا من حديث أبى سعيد وقال فيه ثلاث مرات ورواه الحاكم فى المستدرک من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين قال المنذرى الا انه قال بقوله ثلاثا اه قال فى السلاح وليس لزيد فى الكتب الستة سوى هذا الحديث اه وكذا فى المشكاة عزو تخريجه من حديث زيد الى أبى داود والترمذى ثم راجعت سنن أبى داود فرأيت ذكره فى باب الاستغفار منه الحديث عن هلال بن يسار عن زيد عن أبيه عن جده وجامع الترمذى فى الاحاديث الشتى من أبواب الدعوات فرأيت رواه كذلك والله أعلم بحقيقته الحال وهو فيها كما قال فى المشكاة عند أبى داود وبلال (١) بالموحدة وعند الترمذى بالهاء قال الحافظ المنذرى اسناده جيد متصل فقد ذكر البخارى فى تاريخه أن بلالا سمع أباه يسارا وان يسارا سمع من أبيه زيد مولى رسول الله ﷺ وقد اختلف فى يسار والد بلال هل هو بالموحدة أو المثناة التحتية وذكر البخارى فى تاريخه انه بالموحدة والله أعلم ، وقال ابن الجزرى فى تصحيح المصباح ليس زيد هذا زيد بن حارثة والد أسامة بل هو والد يسار روى عنه ابنه يسار هذا الحديث ذكره البغوى فى معجم الصحابة وقال لا أعلم له (٢) غير هذا الحديث وقال العسقلانى فى التقريب زيد والد يسار مولى النبي ﷺ ليس له الا حديث ذكر أبو موسى المدينى انه كان عبدانويا (قوله الحى القيوم) بنصبهما صفة لله أو لهو بناء على المرجوح انه فى محل النصب أو مدحا ورفعهما بدلا من الضمير بناء على الافصح انه فى محل رفع أو على المدح أو على انه خبر لمبتدأ محذوف (قوله وأتوب اليه) ينبغى ألا يتلفظ بهذا الا اذا كان صادقا فيه فى باطن الامر كظاھره والا كان كاذبا بين يدي الله تعالى فيخشى عليه مقتته كما سبق نظيره فى قول المصلي فى الافتتاح وجهت وجهى وفى الركوع خشع لك سمعى وبصرى فينبغى ألا يقوله



وإن كان قد فر من الزحف . قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط البخاري ومسلم . قلت وهذا الباب واسع جدا واختصاره أقرب إلى ضبطه فنقتصر على هذا القدر منه

﴿ فصل ﴾ ومما يتعلق بالاستغفار ما جاء عن الربيع بن خثيم رضى

الا وهو متلبس بمعناه صادق في التحلي به وسيأتى له مزيد ( قوله وان كان فر من الزحف ) أى وان ارتكب كبيرة بل وان كانت من أعظم الكبائر كالتهرب من الزحف بالزى المفتوحة فالمهمة الساكنة وبالقاء أى من الجهاد ولقاء الكفار في الحرب فيحرم الفرار من حرب الكفار الذي يحرم الفرار منه بان لم يزيدوا على مثلنا ولا نوى التحرف ولا التحيز ، والزحف الجيش الكثير الذى يرى لكثرتة كانه يزحف أى يدب ديبا من زحف الصبي اذا دب مقعدته دليلا قليلا كذا في النهاية (١) ثم هذا الخبر لا يشكل على ماسبق من أن الكبائر لا يكفرها الا التوبة لان هنا توبة لما تقرر من أنه يكون صادقا فيها حين التلطف بقوله وأتوب اليه بان يكون متحليا بالتوبة الصحيحة من كل ذنوبه ( قوله فنقتصر على هذا القدر منه ) لانه أقرب الى الضبط والحفظ ﴿ فائدة ﴾ فوائد الاستغفار نحو الذنوب وسر العيوب وادرار الرزق وسلامة الخلق والعصمة فى المال وحصول الآمال وجريان البركة فى الاموال وقرب المنزلة من الديان ورضى الرب الغفور فالتوب الوسخ أحوج الى الصابون من البخور لثول الآثار وتشرح الصدور كذا فى شرح عدة الحصن لابن جهمان (٢) ( قوله ما جاء عن الربيع بن خثيم ) الربيع بالراء فالوحدة فالتحتية فالعين المهمة بوزن بدع وخثيم بضم الخاء المعجمة وفتح المثناة وسكون التحتية وخثيم ابن عائد ابن عبد الله وكنية الربيع أبو يزيد السكونى ثقة عابد قال له ابن مسعود لو رآك النبي ﷺ لأحبك ذكره القسطلاني (٣) فى التقريب وقال ابن مرند (٤) نهى الزهد الى

(١) عبارة نسخة النهاية التى بايدينا « فر من الزحف أى فر من الجهاد ولقاء العدو فى الحرب والزحف الجيش يزحفون الى العدو أى يمشون يقال زحف اليه زحفا اذا مشى نحوه » ثم قال « وزحف الرجل اذا انسحب على استه » فخر (٢) نسخة (جهمان) فليحذر (٣) نسخة (العسقلاني) (٤) نسخة (أبو مرند) . ع ( ١٩ - فتوحات - سابع )

الله تعالى عنه قال لا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فَيَكُونَ ذَنْبًا  
وَكَذِبًا إِنْ لَمْ يَفْعَلْ ، بَلْ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ وهذا الذى قاله مِنْ  
قَوْلِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ حَسَنٌ ، وَأَمَّا كَرَاهَتُهُ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَتَسْمِيَتُهُ

ثمانية منهم الربيع بن خثيم ( قوله لا يقل أحدكم الخ ) أى لا يأتى بهذا القول بلسانه  
خالى الذهن عن معناه بان لم يقصد من قوله أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ طلب المغفرة ولا من قوله  
وَأَتُوبُ إِلَيْهِ التوبة الصحيحة الحقيقية المجتمعة الشروط والاركان ( قوله ) واما كراهية  
أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ الخ ( قال ميرك هذا الذى ذكره الشيخ يفيد فى دفع كراهة  
لفظ استغفر الله قلت لكن لابد مع ذلك من أن يقصد سؤال المغفرة بهذا اللفظ والا  
كان كذبا قال ميرك واما وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فهو الذى عنى الربيع انه كذب وذنب وهو  
كذلك اذا قاله ولم يفعل التوبة كما قال فى الاستدلال للرد عليه بحديث ابن مسعود  
نظراً لجواز أن يكون المراد منه ما اذا قالها وفعل شرط التوبة ويحتمل  
أن يكون مراد الربيع مجموع اللفظين لا خصوص وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فيصح  
كلامه كله قلت ويدل عليه عدوله عنهما بقوله اللهم اغفرلى وتب على قال  
بعضهم والتحقيق انه لم يرد بقوله فيكون ذنباً وكذباً المعنى الشرعى الحقيقى بل  
قصد به التقصير الطريقى والتنبيه على ان الدماء حال الغفلة أولى من  
الاذكار بلفظ الاخبار خصوصاً عن التوبة واستحسن صاحب الحصن كلام الربيع  
هذا وأشار الى الاعتراض على المصنف وانه فهم ان مراد الربيع بهذا الكلام ان  
الاستغفار بهذا اللفظ على هذا الوجه يكون كذباً أى فقط قال ابن الجزرى هو ذنب فانه  
اذا استغفر عن قلب لاه لا يستحضر طلب المغفرة ولا يلجأ الى الله بقلبه فان ذلك ذنب  
عقابه الحرمان أما اذا قال أتوب الى الله ولم يتب فلا شك انه كذب أى وهذا اذا  
أراد بقوله أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ الاخبار قال أما الدماء بالمغفرة والتوبة فانه وان  
كان غافلاً أى لاهياً غير مستحضر لطلب المغفرة وحصول التوبة فيستحق عليه  
المقت فى الجملة فقد يصادف (١) وقتاً فيقبل فنأكثر طرق الباب يوشك أن يلج الباب

(١) قوله « فقد يصادف » الفاء واقعة فى خبر إن والجملة خبر إن ، وقوله ما بقا « فيستحق »

عطف على « كان غافلاً » . ع

كَذِبًا فَلَا نُؤَافِقُ عَلَيْهِ لِأَنَّ مَعْنَى أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَطْلُبُ مَغْفِرَتَهُ وَابْنُ فِي هَذَا كَذِبٌ وَيَكْفِي فِي رَدِّهِ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ الْمَذْكُورُ قَبْلَهُ، وَعَنِ الْفَضِيلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَسْتَغْفَارُ بِلَا إِقْلَاعٍ تَوْبَةُ الْكَذَّابِينَ، وَيُقَارِبُهُ مَا جَاءَ عَنْ رَابِعَةِ الْعَدَوِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَسْتَغْفَرُ مَا يَحْتَاجُ إِلَى أَسْتَغْفَارٍ كَثِيرٍ، وَعَنْ بَعْضِ الْأَعْرَابِ أَنَّهُ تَعَلَّقَ بِأَسْتَارِ الْكُفَّةِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ

ويوضح ذلك إكثاره ﷺ في المجلس الواحد من قول أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مائة مرة وقطعه لمن قال استغفر الله وأتوب إليه بالمغفرة وإن كان فر من الزحف فيها هوذا (١) قد كشف لك الغطاء عن وجه الصواب وفي كتاب الزهد عن لقمان عود لسانك اللهم اغفر لي فإن لله ساعات لا يوافقهن سائل اطلع قال في الحرز وليس في هذا كله ما يناقض قول الامام النووي (قوله لأن معني أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَطْلُبُ مَغْفِرَتَهُ) أي فلا بد من قصده ذلك فإن كان خالي الذهن عن ذلك فلا شك أنه كذب هذا عند قصده الاخبار (قوله ويقاربه ما جاء عن رابعة الخ) قال بعضهم ليس مرادها ان في الاستغفار اللسانى ذنبا شرعيا بل أرادت به حسنات الابرار سيئات المقربين فان ذكر اللسان مع غفلة الجنان من جملة الطامات كما تقدم أول الكتاب لكنه معدود للعارفين من العصيان لعلو مقامهم بل جعله (٢) بعضهم كفرا قد علم كل أناس مشربهم كما علم كل طائفة من العلماء مذهبهم وقال بعض الصوفية الاستغفار من الذنب ذنب آخر لتضمنه دعوى الوجود والقدرة والفعل لما سواه ولا حول ولا قوة إلا بالله وحاصله ان رؤية النفس وأعمالها عندهم من الحجاب وإن الشأن والادب الأتيان بالأعمال والاقوال الشرعية والخروج عنها بالقلب وفي جمع الجوامع الإشارة الى الجواب عن قول رابعة العدوية بقوله «وكون استغفارنا» أي باللسان وإن كان حجاب الغفلة على الجنان «يحتاج الى استغفار» منه كثير لبعده عن مقصود العبادات حق (٣) ومع ذلك فإنه «لا يوجب ترك الاستغفار» لأنه لا يفتقر الى نية التقرب بل

(١) في النسخ اسقاط (ذا) (٢) في النسخ جعلها (٣) في النسخ اسقاط (حق) وزدناه

ليكون خبرا لان الشارح حل عبارة جمع الجوامع بالمعنى . ع

أَسْتَغْفِرُكَ مَعَ إِصْرَارِي لَوْمْ وَإِنْ تَرَكِي الْإِسْتِغْفَارَ مَعَ عَلَمِي بِسَعَةِ عَفْوِكَ  
لَعَجَزْتُ فَكُمْ تَتَحَبَّبُ إِلَيَّ بِالنَّعَمِ مَعَ غِنَاكَ عَنِّي وَأَتَبَغَّضُ إِلَيْكَ بِالْعَاصِي مَعَ  
فَقْرِي إِلَيْكَ يَا مَنْ إِذَا وَعَدَ وَفَى وَإِذَا تَوَاعَدَ تَجَاوَزَ وَعَفَا أَدْخَلَ عَظِيمَ جُرْمِي  
فِي عَظِيمِ عَفْوِكَ

يحصل أجر الاستغفار بمجرد اللفظ والقصد له كالنسيح وتلاوة القرآن وكل ما كانت  
العبادة فيه غير متلبسة بالعادة كالإيمان والخوف وأمثال ذلك لأنها مميزة لله بصورتها  
اه وفي باب التوبة من الأحياء للغزالي لا يظن أن رابعة تدم حركة اللسان بالاستغفار  
من حيث إنه ذكر الله تعالى بل تدم غفلة القلب فهو محتاج إلى الاستغفار عن غفلة  
القلب لا من حركه لسانه فان سكنت عن الاستغفار باللسان أيضا احتاج إلى الاستغفار من  
قال وهذا معنى قول القائل ان صادق حسنت الابراسيئات المقربين اه والحاصل  
انه لا يترك العمل لما قد يقارنه مما ينقصه من نحو غفلة أو يؤثر فيه من نحو رياء بل  
يأتي به كذلك ويستغفر الله منه فان التوبة كفارته ولا يدع العمل رأسا قال الامام  
في المطالب من مكاييد الشيطان ترك العمل خوفا من أن يقول انه مرء أو نحو ذلك  
وهذا باطل فان تطهر العمل من نزغات (١) الشيطان بالكلية متعذر فلو وقفنا (٢) العمل  
على ذلك لتعذر الاشتغال بشيء من العبادات وذلك يوجب البطالة وهي أقصى  
غرض الشيطان وسبق لهذا المعنى مزيد في الفصول المذكورة أول الكتاب (قوله  
لؤم) بضم اللام وسكون الهمزة أي خروج عن قضية الفتوة اذ هي الأخذ بمكارم  
الاخلاق ومن أكرمها التنصل من الذنوب والاقبال على علام الغيوب (قوله وإن  
تركي الاستغفار) أي مع الاصرار (مع علمي بسبعة عفو) أي اسائر الذنوب ومنها  
الاصرار (عجز) أي فتور عن المسارعة إلى الشيء النفيس (قوله عظيم جرمي) من  
إضافة الصفة إلى الموصوف وكذا قوله (في عظيم عفو) أي ادخل جرمي العظيم  
في ذاته في جنب عفو العظيم فان الذنب وان عظم بالنسبة إلى بحار العفو كالقشاشة  
بل أدون وما أحسن قول الابوصيري

(١) أي وساوس ، وفي النسخ (نزوات) وهو تصحيف (٢) في النسخ (وقفنا) ع

يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

\* بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَمْتِ يَوْمٍ إِلَى اللَّيْلِ \*

روينا في سنن أبي داود بإسناد حسن عن علي رضي الله عنه قال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : لَا يُسَمَّ بَعْدَ احْتِلَامٍ وَلَا صَمَاتَ يَوْمٍ إِلَى اللَّيْلِ ، وروينا في معالم السنن للإمام أبي سليمان الخطابي رضي الله عنه قال في تفسيره هذا الحديث : كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ نُسُكِهِمُ الصَّمَاتُ وَكَانَ أَحَدُهُمْ يَعْتَكِفُ الْيَوْمَ وَاللَّيْلَةَ فَيَصْمُتُ وَلَا يَنْطِقُ ، فَتَنَّهُوا - يَعْنِي فِي الْإِسْلَامِ - عَنْ ذَلِكَ وَأَمَرُوا بِالذِّكْرِ وَالْحَدِيثِ بِالْخَبَرِ \* وروينا في صحيح البخاري عن قيس بن أبي حازم رحمه الله قال : دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ أَحْسَسَ يُقَالُ لَهَا زَيْنَبُ فَرَأَاهَا لَا تَتَكَلَّمُ ، فَقَالَ : مَا لَهَا لَا

يَانْفَسُ لَا تَقْنَطُ مِنْ زَلَّةٍ عَظُمَتْ \* ان الكباثر في الغفران كاللحم

وفي ختم الدعاء بقوله ( يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ) إيماء الى ان العفو عن العباد وبذل الفضل عليهم والامداد من محض الرحمة التي غلبت على سواها كما وردت رحمتي غضبي أي غلبته وزادت عليه والله أعلم

\* بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَمْتِ يَوْمٍ إِلَى اللَّيْلِ \*

أي عن التعمد بذلك وأما قوله تعالى حكاية عن مريم اني نذرت للرحمن صوما أي صمتا وسكوتا عن الكلام فذاك شرع لمن قبلنا منسوخ في شرعنا ( قوله لا يئم بعد احتلام ) أي فيرتفع به أحكام الصبي من اليم والحجر عليه في المال وعدم الاعتداد بأقواله ومثله في ذلك استحکاله خمسة عشر عاما وان لم يحتلم وأقل ما (١) يحتمل الاحتلام استحکال تسع سنين تقر يبا ( قوله ولا صمات ) بصم الصمات المهملة في المغرب يقال صمت صممتا وصموتا اذا سكنت طويلا أي لا يتعبد (٢) بذلك شرعا ( قوله على امرأة من أحسس يقال لها زينب ) في أسد الغابة زينب بنت جابر الاحمسية كانت في زمن

(١) في النسخ (من) (٢) في النسخ (لا يتقيد) ع .

تَكَلَّمُ؟ فَقَالُوا حَتَّ مُصَمِّتَةً ، فَقَالَ لَهَا : تَكَلَّمِي فَإِنَّ هَذَا لَا يَحِلُّ هَذَا مِنْ عَمَلِ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَتَكَلَّمَتْ

﴿فصل﴾ فهذا آخر ما قصده من هذا الكتاب وقد رأيت أن أضم إليه أحاديث تميم نحاسن الكتاب بها إن شاء الله تعالى وهي الأحاديث التي عليها مدار الإسلام وقد اختلف العلماء فيها اختلافاً منتشراً

النبي ﷺ وحدثت عن أبي بكر روى عنها جابر بن عبد الله الاحمسي وهي عمته كذا قاله ابن منده في التاريخ وقيل هي بنت المهاجر بن جابر ويشبه أن تكون بنت نبيط بن جابر امرأة أنس بن مالك لأنها من أحس أخرجها أبو موسى كذا في مختصر ٧ وذكري في زينب بنت نبيط بن جابر خلافاً في كونها أنصارية أو أحمسية وقال بعد كلام طويل نسبها أبو موسى إلى جدها فقال زينب بنت جابر الاحمسية ومثل هذا كثير في كتبهم ينسب أحدهم الشخص إلى أبيه وينسبه الآخر إلى جده أو من فوق جده وهما واحد والله أعلم (قوله مصممة) أي ساكتة لا تتكلم (قوله) فإن هذا لا يحل (أي التعبد بالصمت عن كل شيء حتى عن الذكري طول النهار لا يحل نعم الصمت عما لا ينبغي مطلوب والكلام في محله محبوب كالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاتباع بالذكري المندوب وتمة القصة كما في البخاري فتكلمت فقالت من أنت قال امرؤ من المهاجرين فقالت من أي المهاجرين قال من قريش قال انك لسئول قال أنا أبو بكر قالت ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية قال بقاؤكم ما استقامت أئمتكم قالت وما الائمة قال أما كان لقومك رهوس وأشراف يأمرهم فيطيعونهم قالت بلى قال فهم أولئك اه وفي ختم الكتاب بهذا الباب إشارة إلى النهي عن الغفلة عن الاقبال على المولى والصمت عن الذكري له سبحانه بلسانه وقلبه في زمن من الأزمان بل ينبغي أن يكون مقبلاً على مولاه ذا كرا له بلسانه وقلبه

﴿فصل﴾ (قوله) وهي الاحاديث التي عليها مدار الاسلام (المدار بفتح الميم اسم مكان من الدوران وهي لغة الحركة في السكك واصطلاحاً ترتب الشيء على

وقد اجتمع من تداخل أقوالهم مع ماضمته إليها ثلاثون حديثاً : (الحديث الأول) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إنما الأعمال بالنيات .

الشيء الذي له صلاحية العلية وجوداً أو عدماً أو معاً والاول يسمى الدائر والثاني المدار كترتب الملك على الهبة (١) الشرعية فان الملك يوجد عندها ولا يعدم عند عدمها لاختلال سبب آخر من ارث أو غيره وقد اختلف العلماء فيها اختلافاً منتشراً قال الفاكهاني قد صبح عن جماعة من العلماء ان مدار الاسلام على أربعة أحاديث حديث الأعمال بالنيات وحديث الحلال بين والحرام بين وحديث ازهد في الدنيا يحبك الله وحديث من حسن اسلام المرء تركه مالا يعينه وقال الامام أحمد بن حنبل الاسلام يدور على ثلاثة أحاديث أو قال أصول الاسلام ثلاثة أحاديث الأعمال بالنية والحلال بين والحرام بين ومن أحدث في ديننا هذا ما ليس منه فهو رد وقال أبو داود الفقه يدور على خمسة أحاديث الأعمال بالنيات والحلال بين ومانهيتكم عنه فانتهاها وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم ولا ضرر ولا ضرار وروى عن أبي داود السجستاني قال كتبت عن رسول الله ﷺ خمسمائة ألف حديث الثابت منها أربعة آلاف حديث وهي ترجع الى أربعة أحاديث انما الأعمال بالنيات ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يعينه ولا يكون المؤمن مؤمناً حتى يرضى لاختيه ما يرضاه لنفسه والحلال بين (قوله وقد اجتمع من تداخل أقوالهم مع ماضمته إليها ثلاثون حديثاً) اعلم أن الشيخ أباعمر وابن الصلاح ذكر أقوال الأئمة في تعيين الاحاديث التي عليها مدار الاسلام واختلافهم في أعيانها فبلغت سبعة وعشرين حديثاً منها عشرون حديثاً صحيحاً وسبعة حسنة وبلغ بها المصنف هنا الى الثلاثين وزاد على ما هنا في الاربعين اثني عشر حديثاً وسند كره ان شاء الله تعالى في الكلام على الاحاديث ما يتبين به كون كل منها قاعدة عظيمة من قواعد الدين قيل وما ينضم في هذا السلك الحديث المتفق على صحته ألحقوا القرائض بأهلها فما بقي فلا ولي رجل ذكر لانه جامع لقواعد القرائض التي هي نصف العلم وحديث يحرم من الرضاع

وقد سبق بيانه في أول هذا الكتاب (الحديث الثاني) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد

ما يحرم من النسب وحديث ان الله اذا حرم شيئاً حرم ثمنه وحديث كل مسكر حرام وحديث ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطنه وحديث أربع من كن فيه كان منافقاً وحديث لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم الله كما يرزق الطير وحديث لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله اه (قوله وسبق بيانه في أول الكتاب) وكذا سبق الكلام ثمة على ما يتعلق بمنه واسناده وبيان أنه قاعدة من قواعد الدين (قوله من أحدث) أي أنشأ واخترع من قبل نفسه (في أمرنا) أي شأنا الذي نحن عليه وهو ما شرعه الله ورسوله واستمر العمل به ومن ثم جاء في رواية ديننا أي والروايات يفسر بعضها بعضاً لكن لفظ الأمر أعم اذ ورد بمعنى القول والشيء والصفة والطريق والشأن والدين وقد يطلق لفظ أمر ويراد به مصدر الأمر لكن هذا يجمع على أوامر وبمعنى الشأن على أمور (وقوله هذا) بدل أوصفة لقوله أمرنا لأفادة التعظيم وإشارة الى تميز الدين اكمل تميز (١) كقوله تعالى ذلك الكتاب وان اختلفا في أداة الإشارة اذ تلك (٢) أدل على ذلك (٣) من هذا (وقوله ما ليس منه) أي مما ينافيه ولا يشهد له شيء من قواعد الشرع وأدلتها العامة ومن أحدث شرط جوابه قوله (فهو رد) أي فذلك المحدث أو الشخص المحدث رد أي مردود غير مقبول لبطلانه وعدم الاعتداد به سواء كانت منافاته لما ذكر لعدم مشروعيته بالسكينة كنذر القيام وعدم الاستظلال ومن ثم أبطل صلى الله عليه وسلم نذر ذلك أو الإخلال بشرطه أو ركضه عبادة كانت أو عقداً فلا ينقل الملك مطلقاً على الاصح من خلاف طويل فيه للعلماء أو للزيادة على المشروع فيه في نحو الصلاة دون نحو الوضوء أو لارتكابه منهياً عنه يرجع النهي لذات المنهى عنه كذبج المحرم للصيد أما اذا كان النهي لمعنى خارج فيصح مع الحرمة كالوضوء بماء مغضوب وخرج بقولنا مما ينافيه الخ ما لا يتنا في ذلك بأن يشهد

(١) في النسخ (تميز) (٢) أي كلمة ذلك (٣) أي التعظيم . ع



رويناهُ في صحيحى البخارى ومسلم ( الثالث ) عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

له شيء من أدلة الشرع أو قواعده فليس يرد على فاعله بل هو مقبول منه كالبدع الواجبة من الرد على نحو المبتدعة، والمسنونة من بناء نحو الربط والسبل وسائر أنواع البر التي لم تعهد في الصدر الاول فهذا كله مقبول من فاعله مثاب بمدوح عليه قال الشافعى (١) ما أحدث وخالف كتابا أو سنة أو إجماعا أو أثرا فهو البدعة الضالة وما أحدث من الخير ولم يخالف ذلك فهو البدعة المحمودة (والحاصل) أن البدعة الحسنة متفق على نديها وهي ما وافق شيئا مما شرع ولم يلزم من فعله محذور شرعى، ومنها ما هو فرض كفاية كتصنيف العلوم النافعة الشرعية وتقرير قواعدها مما يعين على معرفة كتاب الله وفهم معاني القرآن والسنة النبوية وإن البدعة السيئة وهي ما خالف شيئا من ذلك صريحا أو اتزاما قد انتهت (٢) إلى التحريم تارة والكراهة أخرى والتي ما يظن أنه طاعة وقربة فمن الاول الانتهاء إلى جماعة يزعمون التصوف ويخالفون ما كان عليه مشايخ الطريق من الزهد والورع وسائر السكالات المشهورة فيهم بل كثير من أولئك المتشبهين بأبحية لا يحرمون حراما لتلبيس إبليس عليهم أحوالهم القبيحة فهم باسم الفسق أو الكفر أحق منهم باسم التصوف أو الفقر ومنه ما عم الا بتلاء به من تزوين الشيطان للعامة تخليق حائط أو عمود أو نعظيم نحو شجر أو حجر رجاء شفاء (٣) أو قضاء حاجة وقد صح أن الصحابة مروا بشجرة سد رقبيل حنين كان يعظمها المشركون وينوطون (٤) بها أسلحتهم أي يعلقونها بها فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال صلى الله عليه وسلم الله أكبر هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا إلهة كما لهم إلهة قال انكم قوم تجهلون الحديث ومن الثانى ومنشؤه ان الشرع يخص عبادة بزم أو مكان أو شخص أو حال فيعملونها جهلا وظننا انها طاعة مطلقة نحو صوم (٥) يوم الشك أو التشريق أو الوصال وغيرها (قوله روينا في صحيحى البخارى ومسلم) وكذا رواه أبو داود وابن ماجه قال المصنف فى الإربعين وفى رواية لمسلم من

(١) - الي : (٥) فى النسخ تصحيح صحيح من شرح الاربعين لابن حجر . ع

عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد قال المصنف وهذه زيادة حسنة فانه قديما قد عارض الفاعلين بدعة سبق عليها اذا احتج عليه بحديث الباب فيقول أنا ما أحدثت هذه البدعة فيحتج عليه بقوله بهذه الرواية من عمل عملا الخ فهو صريح في رد كل محدث مما تقدم أحدثه هو أو سبق إليه \* قال بعض الائمة هذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الدين بل من (١) أعظمها وأعمها تقع من جهة منطوقه لانه مقدمة كلية في كل دليل يستنتج منه حكم شرعي كما يقال في الوضوء بنجس والصلاة بغير ساتر عورة مع القدرة ونكاح نحو الشغار هذا أمر ليس من الشرع وليس عليه أمره وكل ما كان كذلك فهو رد وباطل فهذا العمل مردود باطل أما الكبرى (٢) فلانزاع فيها وأما الصغرى فدليلها ما نحن فيه ، ومن جهة مفهومه اذ مفهومه ان كل عمل غير محدث صحيح مقبول فيقال في نحو الوضوء بدون مضمضة هذا عمل عليه أمر الشرع وكل ما كان كذلك فهو صحيح فهذا العمل صحيح أما الكبرى فتأبته بمفهوم هذا الحديث وأما الصغرى فيثبتها المستدل بدليلها ، قال بعض العلماء الائمة وهو ثالث الاسلام ووجهه بأن أحكام الشرع اما منصوصة نصا لا يحتمل التأويل أو يحتمله أو مستنبطة وما للاحكام اليه منطوقا ومفهوما كما تقرر ، قال بعضهم ان هذا الحديث مما ينبغي حفظه وإشاعته فانه أصل عظيم في ابطال جميع المنكرات وحوادث الضلالات وهو من جوامع كلمه ﷺ واستمداده من قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ومن قوله وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله الآية قال مجاهد السبل البدع والشبهات وروى الدارمي أنه ﷺ خط خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله ثم قال وهذه سبل على كل سبيل منها شيطان يهديه عواليه ثم تلا الآية ومن قوله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول قال الشافعي في الرسالة الى ما قال الله والرسول ووافق قول ميمون بن مهران من فقهاء التابعين الرد الى الله الى كتابه والى رسوله اذا قبض الى سنته (قوله الحلال) هو الحل ضد الحرام لغة وشرعا يأتى في حل بمعنى مقيم كما في (٣) وأنت حل بهذا البلد على أحد القولين (وقوله بين)

(١) في النسخ اسقاط من (٢) مثله في شرح الاربعين لابن حجر وسكت عليه المدافعي والظاهر ان الكبرى صوابها الصغرى والصغرى صوابها الكبرى (٣) في النسخ اسقاط (كما في) ع

أى ظاهر وهو مانص الله تعالى أو رسوله أو أجمع المسلمون على تحليله بعينه أو جنسه ومنه أيضا ما لم يعلم فيه منع على أسهل القولين كما قال الفاكهاني واللاتيان بأن في صدر الجملة وما بعدها لتنزيل السامع منزلة المتردد في أن الحلال والحرام بينان أم لا فأتى بهذا ليزول ذلك التردد عنه ويتحقق ببيانها بمعنى ظهورها وانكشافها ( قوله وإنَّ الحَرَامَ بَيِّنٌ ) وهو مانص أو أجمع على تحريمه بعينه أو جنسه أو أن (١) فيه حدا أو تعزيرا أو وعيدا ، ثم التحريم لما لمفسدة أو مفسدة خفية كالزنى أو لمفسدة أو مفسدة (٢) جليلة كالسهم والخمر والحشيش والبنسج ، أولا مر (٣) خارج لازم كما في الغضب (٤) والضرب وذلك اللازم هو الايذاء ( قوله و بَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ ) أى بين البين من الحلال والحرام أمور (٥) أى شئون وأحوال مشتبهات جمع مشتبه وهو كل ما ليس بواضح الحل والحرم مما تنازعته الأدلة وتجادفته المعاني والأسباب فبعضها يعضده دليل الحرام وبعضها يعضده دليل الحلال ومن ثم فسر أحمد واسحق وغيرهما المشتبه بما اختلف في حل أو كلة كالخيل أو شربه كالنبيذ أو لبسه كجلود السباع أو كسبه كبيع العينة وفسره أحمد مرة باختلاط الحلال والحرام وحكم هذا انه يخرج قدر الحرام ويأكل الباقي عند كثيرين من العلماء سواء كثر الحرام أم قل ومن المشتبه معاملة من في ماله حرام فالورع تركها مطلقا ثم الحصر في الثلاثة صحيح لانه ان نص أو أجمع على الفعل فالحلال أو على المنع فالحرام أو سكنت عنه أو تعارض فيه نصان ولم يعلم المتأخر منهما فالمشتبه وهذا أشكل الانواع الثلاثة فلماذا بسط العلماء الكلام في بيانه وإيضاحه ، وقد تلخصه ابن حجر الهيتمي في شرح الأربعين بما حاصله ان الحلال المطلق ما انتفى عن ذاته الصفات المحرمة وعن أسبابه ما يجر الى خلل فيه ومنه صيد احتمال انه صيد واقلقت من صائده فليس هذا مشتبهها فلاورع في العمل بذلك (٦) الاحتمال لانه هوس إذ (٧) لم يعتضد بشيء مع ان الاصل عدمه وإنما المشتبه الذى يتجاذبه سببان متعارضان (٨) يؤدى الى وقوع

(١) ، (٢) ، (٦) ، (٧) ، (٨) صحيح ما فيها من تحريف وسقط من ابن حجر

(٣) عبارة ابن حجر «وأما المحلل في وضع اليد عليه كما أخذ بنحو غضب أو سرقة»

(٤) في النسخ ( الغضب ) (٥) لفظ (امور) من الحديث في الأربعين . ع

التردد في حله وحرمة كما مروا أن الحرام ما في ذاته صفة محرمة كالاسكار أو في سببه ما يحجر إليه خلافاً كالبيع الفاسد ، ومنه ما تحققت حرمة واحتمل حله كغصبوا احتمال إباحة ماله فهو حرام صرف وليس من المشتبه كما تقرر في نظيره والذي فيهما احتمال محض لأسبب له في الخارج لا مجرد التجويز العقلي وهو لا عبرة به فليسا من المشكوك فيه ، والمشتبه أربعة أنواع الأول الشك في الحل والحرم فأن تعادلاً (١) استصحب السابق وإن كان أحدهما أقوى لصدوره عن دلالة معتبرة في العين (٢) فالحكم له الثاني الشك في طرو (٣) محرم على الحل المتيقن فالأصل الحل الثالث أن يكون الأصل التحريم ثم يطرأ ما يقتضي الحل بظن غالب فإن اعتبر سبب الظن شرعاً وحال وألغى النظر لذلك الأصل والأفلا الرابع أن يعلم الحل ويغلب على الظن طرو محرم فإن (٤) لم تستند غلبته لعلامة تتعلق بعينه لم يعتبر (٥) وذ كر أمثلة ذلك بما فيه بسط وهي لا تخفى على الفقيه النبيه ( قوله لا يعلمهن كثير من الناس ) أى من حيث الحل والحرم أى لا يعلم حكمهن منهما لخفاء النص فيه لكونه لم ينقله إلا القليل أو لتعارض نصين فيه من غير معرفة المتأخر أو لعدم نص صريح فيه وإنما يؤخذ من عموم أو مفهوم أو قياس وهذا يكثر اختلاف العلماء فيه أولاً احتمال الأمر فيه للوجوب والتدب والنهى للكرهية والحرمه ومع هذا فلا بد في الأمة من عالم يوافق الحق قوله فيكون هو العالم بهذا الحكم وغيره يكون (٦) الأمر مشتبهاً عليه وخرج بالحيثية المذكورة علمهن من حيث اشكالهن لترددهن بين أمور محتملة لأن علم (٧) كونهن مشتبهات يستلزم علمهن من هذه الحيثية ، أما النادر من الناس وهم الراسخون في العلم فلا يشتبه عليهم ذلك لعلمهم من أى القسمين هو بنص أو إجماع أو قياس أو استصحاب أو غير ذلك فإن لم يظهر لهم شيء فهو باق بالنسبة للعلماء وغيرهم وكذا ما لم تنازعه شيء مما مر لكن لم يتيقن سبب حله ولا حرمة كشيء وجده في منزله ولم يدر هل هو له أم لغيره وتقوى الشبهة بأن يكون يتيقن هناك محذور (٨) من جنسه وشك هل هو من غيره وحينئذ اختلفوا فيما يأخذ به فقليل بحله لقوله في الحديث كالراعى الخ دل على أنه حلال والورع تركه لأن الورع عند ابن عمر ومن تبعه ترك شيء من الحلال خوف الوقوع في الحرام وقيل بحرمة لأنه يقع في الحرام ولقوله الآتى (٩) فمن اتقى الشبهات

الخ وقيل لا يقال فيه واحد منهما لانه ﷺ جعله قسما لهما قال القرطبي والصواب الأول وقال المصنف والظاهر ان هذا الخلاف مخرج على الخلاف المعروف في الاشياء قبل ورود الشرع وفيه أربعة أقوال أصحها ألا يحكم فيها بحل ولا غيره لان (١) التكليف عند أهل الحق انما يثبت بالشرع قال القرطبي دليل الحل ان الشرع أخرجها من قسم الحرام وأشار الى ان (٢) الورع تركها بقوله دع ما يريبك الى ما لا يريبك ومن عبر بأنها حلال يتورع عنها أراد بالحلال مطلق الجائز الشامل للمكروه بدليل قوله يتورع عنها إذ المباح المستوى الطرفين لا يتصور فيه ورع ماداما مستويين بخلاف ما اذا ترجح أحدهما فانه ان كان الراجح الترك كره (٣) كله أو الفعل ندب والصحة لم يزهدهوا في مباح مستوى الطرفين وزهدهم في التمتع في الدنيا زهد في مترجح البرك شرعا وهذه حقيقة المكروه لكنه تارة يكرهه الشرع لذاته كأي كل منزوك التسمية عندنا وتارة لخوف مفسدة ترتب عليه كالقبلة لصائم لم تحرك شهوته وترك التمتع من هذا القبيل لانه يرتب عليه مفسد حالية كالركون الى الدنيا وما آتية كالخسار عليه في الآخرة (٤) وعدم القيام بشكره والدليل على أن ترك الشبهة ورع قوله ﷺ لمن تزوج امرأة فقالت سوداء أنا قد أرضعتكما : أليس وقد قيل. دعها عنك ، فهذا الافتاء تحرز من الشبهة وحث على الاحوط خوفا من الوقوع في فرج محرم بتقدير صدق المرخصة لا تحريم (٥) صرف للاجماع على عدم كفاية شهادة امرأة واحدة في مثل ذلك ويؤخذ من هذا انه ينبغي المفتي أن يجيب بالاحتياط في النوازل المحتملة للحل والحرمه لا اشتباه أسبابهما عليه وان علم حكمها يقينا باعتبار ظاهر الشرع وفي هذه الجملة أي قوله لا يعلمهن الخ التنويه بشأن (٦) علماء الاسلام المتشرعين بحوز هذا المقام حشرنا الله في زمريهم ( قوله فمن اتقى الشبهات ) اتقى بمعنى ترك من التقوى وهي لغة جعل النفس في وقاية مما يخاف وشرعا حفظ النفس عن الآثام وما يجرب اليها وهي في عرف الصوفية التبري مما سوى الله تعالى بالمعنى المعروف المقرر عندهم وعدل الى « اتقى » عن « ترك » المرادف

هنا ليفيد ان تركها انما يعتد به في استبراء ما يأتي إن خلا عن نحو رياء وإن صحبه قصد براءة أحدهما فقط وفي التعبير بالشبهات إيقاع الظاهر موقع المضممر نفخيا لشأن اجتناب الشبهات إذ هي المشتبهات بعينها والشبهة ما يحيل للنظر انه حجة وليس كذلك وأريد بها هنا ما مر في تعريف المشتبه ( قوله فقد استبرأ ) بالهمز وقد تخفف أى طلب البراءة (لدينه) من الذم الشرعي وحصلها له كاستبرأ من البول حصل البراءة منه (وعرضه) بصونه عن كلام الناس فيه بما يشينه ويعيبه فهو هنا كالحسب ما يعده الانسان من مفاخره ومفاخر آبائه وصونه عن الشين والعيب من أهم ما يعتني به ذوو (٢) المروءات والهمم وقيل النفس لانها التي يتوجه اليها الذم والمدح من الانسان وذلك اما في نفسه أو سلفه أو أهله وحينئذ يسلم من العذاب والذم والعيب على كل تقدير ويدخل في زمرة المتقين الفائزين بثناء الله وثوابه وثناء رسوله وخلقه وروى الترمذى لا يبلغ أحد أن يكون من المتقين حتى يترك ما لا بأس به حذرا مما به بأس وجاء في الاثر من عرض نفسه (٣) للثم فلا يلومن من أساء به الظن وورد مرفوعا من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف مواقف التهم وفي عطف العرض على الدين دليل على ان طلب براءته مطلوب وممدوح كطلب براءة الدين ومن ثم ورد ما وقع به العرض فهو صدقة له وعلى طلب نزاهته مما يظنه الناس شبهة ولو من علم عدمها في نفس الامر قال بعض السلف اياك وما يعتذر منه وان كنت أعددت له جوابا ولاستحالة اتقاء ما لا يعرف كان (٤) اتقاء الشبهات يستدعى تفاصيلها بذكر جمل منها وهي ان الشيء ان لم يتنازعه دليلان فهو حلال بين أو حرام بين وان تنازعه سببا فان كان سبب التحريم مجرد توهم وتقدير لا مستند له كسألة الصيد السابقة لذلك الاحتمال وترك استعمال ماء بمجرد احتمال وقوع نجاسة فيه ألغى ولم يلتفت اليه بحال لان ذلك التجويز هوس فالورع فيه وسوسة شيطانية اذ ليس فيه من معنى الشبهة شيء وليس من هذا ما ورد انه عليه السلام

(١) في الاربعين (فقد استبرأ) (٢) ، (٣) ، (٤) صحح من ابن حجر. ع

وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرَعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ ،

تنزه عن تمره ساقطة في بيته وقال لولا أخشى أن تكون من الصدقة لا كلمتها لان احتمال كونها من الصدقة غير بعيد لانيانهم بالصدقات التمر (١) المسجد وحجرتة ملتصقة به خشي انتشار (٢) تمره منه الى حجرته أو ان نحو صبي دخل بها فهو احتمال قريب فتورع نظرا له وان كان لسببه نوع قوة فالورع مراعاته كما في قصة المرضعة وان تكافأ السببان تاكد الورع ولم يجب التوقف فيه الى الترجيح خلافا لبعضهم لان الاصل الحل فاندفع (٣) قوله الافدام على أحد الامر من غير رجحان حكم بغير دليل فيحرم إذ لا دليل (٤) مع التعارض ولعل من حرم واقعة الشبهة أراد هذا النوع ومن كرهاها أراد الذي قبله اهـ (قوله ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام) أي كان بصدد الوقوع فيه لان من أكثر تعاطيها ربما صادف الحرام المحض وان لم يتعمده وقد ياثم بذلك اذا نسب الى تقصير ولان من سهل على نفسه ارتكاب الشبهات وأوصله الحال تدرجا الى ارتكاب المحرمات المقطوع بحرمتها ومن ثم قيل الصغيرة تجر الى الكبيرة وهي نجر للكفر وهو معنى قول السلف - وقيل هو حديث - المعاصي يريدا الكفر، ويؤيد ذلك بقوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ورواية الصحيحين في هذا الحديث ومن اجتراً على ما يشك فيه من الأثم أوشك ان يواقع ما استبان أي الحرام الذي ظهر ورواية غيرهما ومن يخالط الريبة يوشك أن يجسر على الحرام المحض والجسور المقدم الذي لا يهاب شيئا ولا يراقب أحدا وفي بعض المراسيل من يرعى بجانب الحرام يوشك أن يخالطه ومن تهاون بالمحقرات يوشك أن يخالط الكبائر (قوله كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه) هذا منه صلى الله عليه وسلم ضرب مثل للتنفير عن الشبهات حذرا من محارم الله وفيه أحسن التنبيه وأكد التحذير وأصله ان ملوك العرب كانوا يحمون لمواشيهم ويتوعدون من دخلها بالعقوبة فكان يبعد عنها الناس خوفا من تلك العقوبة والراعي في الاصل الحافظ لغيره ومن ثم

أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى أَلَا وَإِنْ حِمَى اللَّهِ تَعَالَى مَحَارِمُهُ ،

قيل للوالى راع (١) وللعامرة رعية ثم خص عرفا بحفاظ الحيوان كما هنا، والحمى بكسر  
الحاء والقصر مصدر واقع موقع اسم المفعول أى الحمى وحمى الملك محمية أى ما يحجره  
لماشية ونحوها ، ويوشك بضم التحتية مضارع أوشك من أفعال المقاربة ومعناه أسرع  
وعملها عمل كان والغالب اقتران خبرها بأن كما فى الحديث وقال الشاعر  
أبا مالك لا تسأل الناس والنفس بكيفيك فضل الله فالفضل أوسع (٢)  
ولو سئل الناس السراب لا وشكوا اذا قيل هاتوا ان يملوا ويمنعوا  
والمعنى بقوله يوشك أن يرتع فيه يسرع أن يصل ماشيته الى الحمى فيرتع (٣) فيه فيعاقب ويرتع  
بفتح القوفية فيه وفى الماضى (٤) من الرتم وأصله الإقامة والتبسط فى الاكل والشرب فكما (٥)  
ان الراعى الخائف من عقوبة الملك يجعل لانه يلزم من القرب غلبة الوقوع وان كثر حذر  
فيعاقب كذلك حمى الله تعالى أى محارمه التى حظرها لا ينبغى أن يقرب حماها فضلا  
عنها لغلبة الوقوع فيها حينئذ فيستحق العقوبة انما ينبغى له تحرى البعد عنها وعمّا  
يجر إليها من (٦) الشبهات ما أمكن حتى يسلم من ورطتها قال تعالى تلك حدود الله فلا  
تقربوها نهى عن المقاربة حذر من (٧) الواقعة ويؤخذ من الحديث الحث على التباعد  
عمّا يحذر منه أن يجر الى مفسدة ولو كان فيه مصلحة تقديم لدفعه المفسد على جلب  
المصالح ( قوله الاوان لكل ملك حمى الاوان حمى الله محارمه ) اتى فى هاتين (٨) الجملتين  
وفى الجملة التى بعدها (٩) بحرف الاستفتاح لتنبية السامع وإيقاظه لفهم ما بعدها وانه  
مما ينبغى أن يصغى اليه ويفهمه ويعمل به لعظم مبرهته وأكد أيضا كل جملة منها  
بحرف التأكيد الذى هو إن المكسورة الهمزة المشددة النون تأكيداً للاشارة الى  
أن اللائق بالسامع الاصغاء الى هذا الكلام والعمل بما تضمنه والواو التى بعد  
حرف الاستفتاح فى هذه الجمل عاطفة على مقدر والاصل فى الاولى هكذا الا  
إن الامر كما ذكر من سرعة وقوع من وقع فى الشبهات فى الحرم ومن رعى حول  
الحمى قارب الرنع فيه وان لكل ملك اخل وفى الثانية الا أن الامر كما ذكر من أن

(١) فى النسخ ( راعى ) ( ٢ ) نسخة ( واسع ) ( ٣ ) فى النسخ ( فيه فيرتع ) .  
( ٤ ) - الى ( ٧ ) صحح من ابن حجر ( ٨ ) ، ( ٩ ) فى النسخ ( هذين ) ، ( بعدها ) . ع



أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ

لكل ملك حمى وإن الله محارمه وفي الثالثة الإلزام كذلك أى من أن حمى الله محارمه وإن في الجسد الخ وقال الكازرونى يحتمل أن يكون العطف على ألا لأنها في معنى أنه ويحتمل أن الواو في المواضع الثلاثة هي للاستئناف قال وهو أولى والحاصل أن كل ملك من ملوك العرب له حمى يحميه عن الناس ويتوعد من دخل فيه بالعقوبة الشديدة وقد حمى ﷺ حرم المدينة عن أن يقطع شجره أو يصاد صيده وحمى عمر رضي الله عنه لابل الصدقة أرضا ترعى فيها وحمى الله محارمه أى المعاصي التي حرمها وهي الجناية على النفس والعرض والمال كالقتل والزنى والسرقة وتطلق المحارم على المنهيات مطابقة وعلى رك المأمورات استلزاما وإطلاق الأول أشهر وعلى كل تقدير فكل هذه حمى الله تعالى من دخلها بارتكابه شيئا من المعاصي استحق العقوبة ومن قاربه يوشك أن يقع فيه فمن احتاط لنفسه لم يقاربه ولم يتعلق بشيء يقر به من المعصية ولا يدخل في شيء من الشبهات وفي هذا السياق منه ﷺ إقامة برهان عظيم على اجتناب الشبهات إذ حاصله أن الله عز وجل ملك وكل ملك له حمى يخشى من قربانه لا يبقاه في أليم عذابه من قرب منه فالله له حمى يخشى منه كذلك وهذا قطعي المتقدم والنتيجة فلا مساغ للشكك (١) فيه وفي ذلك أيضا ضرب المثل بالمحسوس ليكون أشد تصورا للنفس فيحملها على أن تتأدب مع الله تعالى كما تتأدب الرعايا مع ملوكهم ( قوله ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب ) وجه مناسبة هذه الجملة لما قبلها قد يخفى وأظهرها أنه لما أفادت ما قبلها بطريق الإشارة التحذير من الواقعة (٢) المحرمات أرشد ﷺ في هذه إلى أن القلب هو العمدة فمن عالج إصلاحه حتى صلح بحيث لم يبق فيه داعية إلى المعاصي نجا وتباعد عن المحارم ومن لم يعالجه وأهمله حتى فسد تراكت فيه دواعي (٣) المعاصي وأوقعته في المحارم ولا بد فهلك إلا أن يتداركه

(١) في النسخ (للمشكك) (٢) في النسخ (موافقة) . (٣) في النسخ (دعوى) . ع

الله برحمته والجسد البدن والمضغطة قطعة من اللحم وصلح بفتح اللام وضمها والفتح أشهر كذا أطلقه كثير وظاهره انه لا فرق بين أن يصير سجية وان لا ، لكن قيد جمع الضم بما إذا صار سجية وكذا يقال في فسد وصلاحها بصلاح المعنى القائم بها الذي هو ملحظ التكليف ومن ثم كان الذي عليه الجمهور أن العقل في القلب كما يصرح به ترتب صلاح البدن ومن جملة الدماغ وفساده على صلاح القلب وفساده وقديعبر بالقلب عن العقل من تسمية الحال باسم المحل ومنه ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ووجه ترتب صلاح البدن على صلاحه وضمه انه مبدأ الحركات البدنية والارادات النفسانية فان صدرت عنه ارادة صالحة تحرك البدن حركة صالحة وان صدرت عنه ارادة فاسدة تحرك البدن حركة فاسدة وصلاح القلب سلامته من الامراض الباطنة كالشح والحرص والكبر والحسد والغل والرياء والطمع والكفر وفساده بعروض تلك الامراض له وتمكنها فيه حتى يصير له سجية ، وبالجملة القلب كالملاك والاعضاء كالرعية ولا شك أن الرعية تصلح بصلاح ملكها ومن ثم قيل الناس على دين ملوكهم وأفاد بعض علماء الباطن كما تقدم ان صلاح القلب في خمسة أشياء قراءة القرآن بالتدبر وخلو الباطن وفيام الليل والتضرع عند السحر ومجالسة الصالحين ولا بد مع ذلك من أكل الحلال بل هو رأس هذه الامور والاصل توفيق الله سبحانه الذي هو كما تقدم أول الكتاب خلق قدرة الطاعة وسيأتي له مزيد وقيل القلب كعين والبدن كزرعة فان عذب مأوها عذب الزرع وان ملح ملح وقيل هو كأرض والاعضاء كنبات والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبت لا يخرج الانكدا ، والحاصل أن القلب محل الاعتقادات والعلوم والافعال الاختيارية فلكونه محلا لهذه الخصوصية الالهية التي بدرك بها الكليات والجزئيات ويفرق بها بين الواجب والجائز والمستحيل امتاز به الانسان عن بقية الحيوان لانه وان وجد لها (١) شكله وقام بها ما تدرك (١) به مصالحها ومنافعها وتميز (١) به بين مفاسدها ومضارها الا أن هذا ادراك جزئي طبيعي وشتان ما بينه وبين الادراك السككي العملي (٢) الاختياري ولهذا المعنى امتاز أيضا عن بقية الاعضاء بكونه أشرفها ومن ثم كانت مسخرة مطيعة له فما استقر فيه ظهر عليها وعملت به إن خيرا فخير وان شرا فشر فكان صلاحها بصلاحه وفسادها بفساده قال بعض أئمة التحقيق

(١) في النسخ (له) ، (به ما يدرك) ، (ويميز) (٢) في ابن حجر العسقلاني . ع

البدن كالمدينة والقلب كالملك والقوى الباطنة كصناع المدينة القائمين بما يحتاج اليه أهل المدينة والعقل كالوزير الناصح والاعضاء كالرعية والشهوة كطالب ارزاقها والغضب كصاحب الشرطة مكار خداع يتمثل في صورة ناصح ونصحه قاتل وشأنه دائماً منازعة الوزير واللسان كالترجمان والحواس الخمس كالجواسيس كل واحد منها قد وكل بعالم من العوالم فالبصر بعالم الألوان والسمع بعالم الاصوات والشم بعالم الروائح وكذا باقيةا فهي أصحاب أخبار ومن ثم قيل هي كالحيجاب توصل اليها ماتدركه وتعلمه لتحكم عليه وتتصرف (١) فيه فهي آلات وخدم له وهي تكامر معه كملك مع رعيته إن صلح صلحوا وإن فسد فسدوا ثم يعود صلاحهم وفسادهم اليه بزيادة المصالح أو المضار (٢) الراجعة منها ومن ثم لم يكن بين تبعيتها له أو ثائره بأعمالها (٣) تناف لما بينهما من تمام الملازمة وشدة الارتباط وقيل ان الحواس طاقات والنفس كملك في بيت له خمس طاقات يشاهد من كل طاقة مالا يشاهده من الاخرى ورجح القول الاول قال بعضهم اذا كان صلاح (٤) القلب أعظم المصالح وفساده أشد المفسد فلا بد من معرفة مابه صلاحه ليطلب ومابه فساده ليتجنب فالذي به صلاحه علوم هي العلم بالله تعالى وأسمائه وصفاته وتصديق رسله فيما جاءوا مع العلم بأحكامه ومراده منها والعلم بمساعي القلوب من خواطرها وهمومها ومحمود أوصافها ومذمومها وأعمال هي تحليله بمحمود تلك الاوصاف وتحليله عن مذمومها ومنازلاته (٥) للمقامات وترقيه عن مفضول المنازلات الى اسنى الحالات وأحوال هي مراقبة الله في السر والعلن وشهوده (٦) بحسب تهيئه واستعداده المشار اليه (٧) بقوله أن تعبد الله كأنك تراه اطلع وتفصيل ذلك في تصانيف محققى الصوفية كالقوت والاحياء والرعاية (٨) فاطلبه فانه مهم وتقدم قول بعض العارفين صلاح القلب في خمسة أشياء وان لهذه الخمسة سادسا وهو أسها وأجلها وهو أكل الحلال اذ هو ينوره ويصلحه فتزكو به الجوارح فتندري المفسد وتنجب المصالح وأكل الحرام والشبهات يظلمه ويصدئه ويقسيه (٩) فالاعتناء بالقوت من أعظم ما يعتنى به طالب صلاح القلب وسنى الاحوال ومن لا فلا قاله بعضهم وقد أشار صلوات الله عليه الى هذا المعنى بقوله الابن إن في الجسد مضغة اطلع بعد قوله الحلال بين إشعاراً بأن أكل

(١) في النسخ تحريف في هذه المواضع السبعة صحح من ابن حجر (٢) وفي ابن حجر الاقتصار على القوت والاحياء (٣) في النسخ (و بقتنه) ع

رويناهُ في صحيحيهما (الرابع) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال حَدَّثَنَا  
رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادقُ المصدوقُ :

الحلال بنوره ويصلحه وأكل الشبهة والحرام يصدئه ويقسيه ويظلمه وقد  
وجد ذلك أهل الورع حتى قال بعضهم شربت من ركوة جندى شربة فعاتت  
قسوتها على قلبي أربعين صباحاً ، ثم القلب لغة مشترك بين كوكب معروف والخالص  
واللب (١) ومنه قلب التخلية بتثنية (١) أوله ومصدر قلبت الشيء رددته على بدئه (١)  
والأنا قلبته على وجهه والرجل عن رأيه صرفته عنه ثم نقل وسمى به تلك المضغة  
السابقة لسرعة الخواطر (١) فيه وترددها عليه كما قيل

وما سمي الإنسان الإنسان ولا القلب إلا أنه يتقلب

وفي الحديث أن القلب كرىشة بأرض فلاة تقلبها الرياح لكنهم التزموا فتح (١)  
قافه فرقا بينه وبين أصله ومن ثم قيل ينبغي للعاقل أن يحذر من سرعة انقلاب  
قلبه فإنه ليس بين القلب والقلب إلا التفتيح (قوله رويناه في صحيحيهما)  
قال في مسند الفردوس بعد أن أورده بهذا اللفظ إلا أنه لم يذكر « إن » في  
أوله : رواه البخاري في الإيمان ومسلم في البيوع ورواه الإمام أحمد وأبو داود  
والترمذي والنسائي وأبو يعلى الموصلي وهذا الحديث أصل عظيم من أصول  
الشريعة وقد تقدم قول أبي داود كتبت عن رسول الله ﷺ خمسمائة ألف  
حديث أخط وجعل غيره بدل حديث لا يؤمن أحدكم أخط حديث أزهدي الدنيا أخط وقال  
بعضهم هذا الذي قاله هؤلاء الأئمة حسن غير أنهم لو أمعنوا النظر في هذا الحديث  
كله من أوله إلى آخره لوجدوه متضمناً لعلوم الشريعة كلها ظاهراً وباطناً وإن  
أردت الوقوف على ذلك فاعد النظر فيما عقدنا من الجمل في الحلال والحرام والمتشابه  
وما يصلح القلب وما يفسده وتعلق أعمال الجوارح به والورع الذي هو أساس  
الخير ومنبع سائر الكمالات وحينئذ يستلزم ذلك الحديث معرفة تفاصيل أحكام  
الشريعة كلها أصولها وفروعها والله الموفق (قوله وهو الصادق المصدوق) الصادق  
أى في جميع ما يقوله أذهو الحق الصدق المطابق للواقع المصدوق فيما يوحى إليه

(١) في النسخ نصحيح في المواضع الخمسة صحيح من ابن حجر . ع

إِنْ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَظْفَةً (١) ثُمَّ يَكُونُ

لأن الملك يأتيه بالصدق والله يصدق فيه وعده والجمع بينهما تأكيد اذ يلزم من أحدهما الآخر وعكس ذلك نحو ابن صياد فهو كاذب مكذوب ومن ثم لما قال للنبي ﷺ يأتيني صادق وكاذب وأرى عرشا على الماء قال له خاط عليك (قوله ان أحدكم) بكسر الهمزة من إن حكاية للفظه ﷺ وأحد هنا بمعنى واحد أى فرد لا بمعنى أحد الذى للعموم لأن ذلك لا يستعمل الا فى نفى نحو لأحد فى الدار وأصله واحد (٢) قلبت واوه المفتوحة همزة على غير قياس (قوله يجمع خلقه) أى يضم ويحفظ مادة خلقه وهو الماء الذى يخلق منه الكائن أو حال كونه كائنا (فى بطن) أى رحم (امه أربعين يوما) حال كونه (نظفة) وأربعين ظرف لنظفة والنظفة فى الأصل الماء القليل سمي به المني لأنه ينطف نطفة أى يسيل ومعنى جمعه فى هذه المدة مكثه فى الرحم قدر ذلك يتخمر حتى ينهيا للخلق وفيل معناه ضم متفرقه فان المني يقع فى الرحم حين انزاجه بالقوى الشهوانية الدافعة متفرقا فيجمعه الله فى محل الولادة من الرحم فى هذه المدة واستدل لذلك بأنه جاء فى بعض طرق هذا الحديث عن ابن مسعود كما أخرجه ابن أبى حاتم وغيره تفسير ذلك الجمع بأن النظفة اذا وقعت فى الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشر أطارت فى بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمسكت أربعين ليلة كذلك ثم تصير دما فى الرحم فذلك جمعها وذلك وقت كونها علقة وجاء تفسير الجمع بمعنى آخر عند الطبرانى وابن منده بسند على شرط الترمذى والنسائى انه ﷺ قال ان الله اذا أراد خلق عبد فجامع الرجل امرأة طار ماؤه فى كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى ثم أحضر كل عرق له دون آدم فى أى صورة ماشاء ركبك قيل وبشهاد لهذا المعنى قوله ﷺ لمن قال له ولدت امرأتى غلاما أسود اعلمه نزع عرق وبعد تمام هذه الاربعين التى يجمع فيها أو فى آخرها على ما تقرر من الخلاف يذر على النظفة من تربة ذلك المولود كما قاله ابن العز الحجازى فى شرح الاربعين

(١) فى النسخ اسقاط (نظفة) واثبتناه من الشرح ومن الاربعين . (٢)

فى النسخ (واحد) . ع

عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يُرْسِلُ الْمَلِكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ

فَيُتَخَنُّ وَيَصِيرُ (علقة) وهى قطعة دم لم تيبس (١) (وقوله مثل ذلك) منصوب صفة علقته والمشار اليه هنا وفيما يأتى بعده الزمن الذى هو أر بعون يوما (ثم) عقب هذه الاربعين الثانية ييبس ذلك الدم فيصير (مضغة) أى قطعة لحم قد رما يعضغ (مثل ذلك) أى أر بعين يوما صفة (١) مضغة قال ابن العز وفي هذه الاربعين يصورها المولى سبحانه بالصورة التى يريد ها ويجعل لها محل السمع والبصر والشم من الاذن والعين والانف وغيرها من الاعضاء كاليدنين والرجلين وباقي أجزاء البدن قال تعالى هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء (ثم) بعد تمام الاربعين الثالثة (يرسل الملك) بالبناء المجهول وفي نسخة يرسل الله الملك أى الموكل بالرحم فعنى ارساله أمره بما يأتى ويحتمل انه غير الملك الموكل بحفظ الرحم، وظاهر «ثم» هنا أن ارسال الملك انما يكون بعد الاربعين الثالثة لسنن فى رواية فى الصحيح يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر (١) بالرحم أر بعين يوما وفى أخرى أو خمساً (٢) وأر بعين فيقول يارب أشقي أم سعيد وفى أخرى اذا مر بالنطفة ثنتان وأر بعون ليلة بعث الله اليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وفى أخرى لمسلم أن النطفة تقع فى الرحم أر بعين ليلة ثم يتسور عليها الملك وفى أخرى لمسلم أن ملكاً موكل بالرحم اذا أراد الله تعالى أن يخلق شيئاً لسبع (٣) وأر بعين ليلة وذكر الحديث وعند الشيخين إن الله قد وكل بالرحم ملكاً فيقول أى رب نطفة أى رب علقه أى رب مضغة وجمع العلماء بينها بان الملك ملازمة (١) ومراعاة لحال النطفة فيقول وقت النطفة رب هذه نطفة الخ وكذا يقول فى كل من الامرين ما صارت بأمر الله وهو سبحانه اعلم وأرل علم الملك انها ولد اذا صارت علقه وهو عقب الاربعين الاولى وحينئذ يكتب الاربعة على ما يأتى فيه ثم له تصرف آخر بالتصوير المتكرر أو المختلف باختلاف الناس على ما يأتى أيضاً وظاهر الحديث كما قاله القاضى عياض وأقره المصنف وغيره ان الملك ينفخ الروح فى المضغة وليس مراداً بل انما ينفخ فيها بعد أن تتشكل بشكل ابن آدم وتتصور بصورته قال تعالى فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً

(١) صحيح التخرىف والسقط فى هذه المواضع من شرح الاربعين لابن حجر

(٢) فى ابن حجر (أو خمس) (٣) فى ابن حجر (لبضع) . ٤

آخر أى بنفخ الروح فيه ، ونوقش بأنه ليس ظاهر الحديث ذلك إنما ظاهره أن  
الارسال بعد الاربعين الثالثة المنقضى (١) اسم المضغة بانقضائها وتلك البعدية لم تحدد (٢)  
فيحتمل أنه بعد الاربعين الثالثة يصور في زمن يسير وبعد (٣) التصوير يرسل الملك  
لنفخ الروح وقد صرح القرطبي في المفهم بأن التصوير في الاربعين الرابعة ثم  
كون التصوير في الاربعين الثالثة أو بعدها على ما تقرر ينافية روايات أخر تقتضى  
انه عقب الاربعين الاولى (وأجاب القاضي عياض بأن هذه الروايات ليست  
على ظاهرها بل المراد انه يكتب ذلك و يفعله في وقت أخر لأن التصوير عقب  
الاربعين الاولى ( ٤ ) غير موجود عادة وإنما يقع في الاربعين الثالثة مدة  
المضغة كما نصت عليه الآية فخلقنا المضغة عظاما ، ونظر فيه بان مجرد التصوير  
لا يستدعى خلق العظام فلا دليل في الآية لما ذكره وحينئذ يمكن الجمع بأنه عقب  
الاربعين الاولى يرسل الملك لتصوير العظيمة تصويرا خفيا ثم يرسل في مدة المضغة  
أو بعدها على ما مر فيصورها تصويرا ظاهرا مقارنا لخلق عظمها ونحوه أو بأن  
ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فمنهم من يصور بعد الاربعين الاولى ومنهم  
من لا يصور الا في الثالثة أو بعدها ، وتعقب ما جمع به القاضي عياض بأن في رواية  
لمسلم اذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث إليها ملكا فصورها (٥) وخلق سمعها  
وبصرها ولحمها وعظامها ثم يقول يارب اذكر أم أنى فيقضى ربك بما يشاء ويكتب  
الملك ، الحديث ، ففيه التصريح بأن خلق العظام يكون عقب الاربعين الاولى فان حمل  
خلقها هنا (٦) على ابتداء الخلق وبعد الاربعين الثالثة (٧) على تمامه امكن الجمع الثاني  
والاثنين الثالث (٨) وذكر بعضهم ما يؤيد الجمعين الأخيرين قال بعد رواية مسلم  
المذكورة تأولها بعضهم على الملك يقسم النطفة اذا صارت علقة الى أجزاء فيجعل بعضها  
للجلد وبعضها للحم وبعضها للعظم فيقدر ذلك كله قبل وجوده وهذا خلاف

---

(١) ، (٢) ، (٣) في النسخ (المقضى) ، (تجدد) ، (وهذا) . (٤) في النسخ  
أسقاط جميع ما بين القوسى وقد أثبتناه نقلا عن شرح الاربعين لابن حجر الذى  
نقل عنه الشارح هنا (٥) ، (٦) ، (٧) ، (٨) في النسخ ( فيصورها )  
( ما هنا ) ( وفي الثالثة ) ( والاربعين الثالث ) . ع

ظاهر الحديث بل ظاهره انه يصورها ويخلق هذه الاجزاء كلها وقد يكون ذلك بتصويره وتقسيمه قبل وجود اللحم والعظام وقد يكون هذا في بعض الاجنة دون بعض وسبق في تفسير الجمع رواية تقتضى أن التصوير يكون يوم السابع وهو مذهب الاطباء ، وظاهر الحديث ان نفخ الروح عقب الاربعين الثالثة وصح في حديث آخر انه بعد اثنين وأربعين يوما وجمع بينهما باختلاف الاجنة فينفخ في بعضها بعد اثنين وأربعين وفي بعضها بعد مائة وأربعين قال ابن العزوفيه نظر لا يخفى اذ لفظ أحد شائع في مخاطبين والمراد جنسهم فمن أين هذا التخصيص ببعض دون بعض اهـ ، وظاهر جريانه في الجمع الثالث المذكور قبله ولك أن تقول ضرورة الجمع بين الاخبار دليل للتخصيص المذكور وان أحدكم في الخبر غير باق على عموميه والله أعلم ، ومعنى نفخ الملك الروح في الصورة انه سبب لخلق الحياة عنده لانه عرفا اخراج ريح من النافخ تتصل بالمنفوخ فيه وهذا غير مؤثر شيئا وما يحدث عنده (١) ليس به بل باحداث الله تعالى فهو معرف (٢) عا دى لا موجب عقلى وكذا القول في سائر الاسباب المعتادة ونسبة التخليق والتصوير الى الملك مجازية لانه آله فيهما باقدار الله تعالى بالافعال قال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ، والايجاد على هذا الترتيب العجيب مع قدرته تعالى على ايجاده كاملا كسائر المخلوقات في اسرع من لحظة قال تعالى انما أمرنا شيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون وهذا كناية عن مزيد السرعة والافلا قول لانه بمجرد تعلق الارادة به يوجد في أقل من زمن كن لو تصور يمكن (٣) أن تكون حكمته ما قيل به في خلق السموات والارض وما بينهما وما فيهما في ستة أيام من تعليمه لعباده التأنى في الامور أو يقال حكمة ذلك انه لو خلق دفعة لشق على الام لانها لم تكن معتادة لذلك وربما تظن علة فجعلت أولا نطفة لتعتاد بها مدة ثم علقه وهكذا الى آخر الولادة أو يقال حكمته إشعار الناس الى كمال قدرة الله على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من نطفة ثم علقه ثم مضغة قادر على صيرورته ونفخ الروح فيه وحشره للحشر للحساب والجزاء أو يقال حكمة ذلك هنا اعلام الانسان بأن حصول السكالم المعنوى له انما يكون بطريق التدرج نظير حصول السكالم



الظاهرى له بتدرجه فى مراتب الخلق وانتقاله من طور الى طور الى أن يبلغ أشده وكذا ينبغي له فى مراتب السلوك أن يكون على نظير هذا المتوال والله أعلم وفى الحديث دليل على حدوث الروح وهو ما يحيا به الانسان وهو من أمر الله تعالى كما أخبر والخلاف فى تحقيقه طويل ولفظه مشترك بين عدة معان ( قوله ويؤمر ) أى الملك عطف على ينفخ فظاهره ان هذا الامر والكتابة بعد الاربعين الثالثة ورواية البخارى أن خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه اربعين (١) ثم يكون علقه مثله ثم يكون مضغة مثله (١) ثم يبعث اليه الملك فيؤمر بأربع كلمات فيكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح كالصريحة (١) فى ذلك لكن فى روايات أخر لمسلم وغيره ان كتابة تلك الامور عقب الاربعين الاولى وبها أخذ جماعة من الصحابة وجمع بعضهم بان ذلك يختلف باختلاف الناس فمنهم من يكتب له عقب الاربعين الاولى ومنهم من يكتب له عقب الثالثة قال بعضهم ولعل الجمع بهذا اولى من قول القاضى عياص وان أقره المصنف أن قوله ثم يبعث وما بعده معطوف على يجمع ومتعلقاته لا على ثم يكون مضغة مثله بل هو و ثم يكون علقه مثله معترضان (١) بين المعطوف والمعطوف عليه ومن قول غيره انها تكون مرتين مرة فى السماء وأخرى فى بطن الأم وظاهر رواية البخارى أن النفخ بعد الكتابة وفى رواية للبيهقى عكسه قيل فأما أن يكون من تصرف الرواة والمراد ترتيب الاخبار لارتب ما أخبر به والاولى تقديم رواية البخارى لانها أصح وأثبت ( قوله بأربع كلمات ) أى يؤمر بكتابة الاحكام المقدرة له على جبهته أو فى بطن كفه أو فى رق يعلق بعنقه قاله مجاهد واعلم أن الكتابة فى ام الكتاب تعم جميع الاشياء وهذا يختص به كل انسان اذ لكل كتابة سابقة هى مافى اللوح ولاحقة هى ما يكتب ليلة القدر أوليلة النصف من شعبان ومتوسطة أشير اليها فى هذا الحديث ( قوله يكتب ) بالوحدة فيكون بدلا من أربع باطادة العامل وفى رواية يكتب بالتحية على الاستئذان والمراد بأمر الملك بذلك اظهار ذلك بانفاذه وكتابته والافقضاء الله وارادته وعلمه لكل ذلك سابق فى الازل لقدمه وظاهر هذا الحديث الامر بكتابة الاربع ابتداء وليس مرادا انما المراد كادلت عليه الاحاديث الصحيحة أنه يؤمر بذلك بعد أن

(١) صحیح التحریر والسقط فی المواضع الأربعة من شرح الاربعين . ع

وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ

يسأل عنها فيقول يارب ما الرزق ما الاجل ما العمل وهل هو شقي أو سعيد فمن تلك الاحاديث ان النطفة اذا استقرت في الرحم أخذها الملك في كفه فقال أى رب ذكر أم انثى شقي أم سعيد ما الاجل ما الاثر باى أرض يموت فيقال له انطلق الى أم الكتاب أى اللوح المحفوظ ، وقد تطلق على العالم القديم وليس مرادها هنا لان ذلك لا يطلع عليه غير الله فانك تجد (قصه هذه النطفة فينطلق فيجد) (١) قصتها في أم الكتاب تخلق فتأكل رزقها وتطأ أثرها فاذا جاء أجلها قبضت فدفت في المكان الذى قدر لها ، ثم الرزق ما يتناول اقامة البدن وارتفاعه ولو حراما خلافا للمعتزلة ، والاحل يطلق ويراد به مدة الحياة و يطلق ويراد به آخرها الذى هو آن الموت ولا مانع من أن يكون المراد الاجل بمعنييه (٢) لان الملك يكتب الاجل بكلا هذين المعنيين فيكون من باب استعمال المشترك في معنييه أو من استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه والمراد من عمله الذى يكتب ما سيعمله وهذا يدل على أن هذا الملك غير الملوك الذين هم الخفظة فان وظيفة كل واحد من كسب ما عمل العبد لاما سيعمل وانما يباشر ان الكتابة لعمله بعد تكليفه لافى هذا الوقت والظاهر أن هذا يكتب جميع أعماله التى ستقع منه قبل التكليف وبعده اختيارية أو اضطرارية بخلافهما انما يكتبان الافعال الاختيارية التى يثاب عليها العبد أو يعاقب والله أعلم (قوله وشقي أو سعيد) مرفوع بتقدير هو وعدل اليه عن قوله وشقاوته أو سعادته لانها حكاية لصورة ما يكتب الملك والتقدير أنه شقي أو سعيد فعدل عنه لان التفصيل ورد عليهما ذكره الطيبي ، والسعادة معاونة الامور الالهية للانسان على نيل الخيرات ويقابلها الشقاوة وقدم الشقاوة ليعلم ان الشر كالخير من عند الله تعالى (قوله فوالذى لا إله غيره) قال الخطيب فى كتاب الفصل والوصل من هنا الخ مدرج من كلام ابن مسعود وبين دليل ذلك ورد عليه ذلك ووروده عنه مدرجا من قوله فى رواية لا تقاوم روايته فى الصحيحين الصريحة فى رفعه وعلى التنزل وانه مدرج من قوله فلا ينسب اليه الا اللفظ اما المعنى فهو صحيح عنه وَاللَّهُ من طرق (٣) صحيحة منها للبخاري انما الاعمال بالخواتم وم

(١) ما بين القوسين زدناه من ابن حجر (٢) ، (٣) فى النسخ (بعينه) ، (طريق) . وصحناهما من دلالة السياق . ع

لِيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ

لابن حبان في صحيحه انما الاعمال بخواتيمها كالوماء فاذا طاب أعلاه طاب أسفله  
واذا خبت أعلاه خبت أسفله ومنها لمسلم ان الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل  
أهل الجنة ثم يُنْجَمَ له بعمل أهل النار وان الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل  
النار ثم يُنْجَمَ له بعمل أهل الجنة ، ومنها لاحمد لا عليكم أن تعجبوا بماحكم حتى تنظروا  
بما يُنْجَمَ له الحديث ، وفي البخارى ومسلم في الرجل الذى قاتل المشركين أبلغ قتال  
فقال ﷺ انه من أهل النار فخرج فلم يصبر فقتل نفسه فلما بلغ ذلك ﷺ قال  
ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل  
ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة ، والفاء داخلة على المقسم  
به وهى فصيحة أى اذا كان الشقاء والسعادة مكتوبين فوالله الذى اطلع وجىء بالمقسم  
والتأكيد بان واللام للرد على المنكر فى الجملة والتنبيه على تحقق وقوع ما بعده  
وهو ان أحدكم الخ وهذا المحلوف عليه مأخوذ من آيات القدر نحو انا هديناه السبيل  
اما شاكر ا واما كفورا وأحاديثه كحديث محاجة آدم موسى وحديث اعمالوا فكل  
ميسر لما خلق له وحديث اعمالوا على مواقع القدر ( قوله ليعمل بعمل أهل الجنة )  
أى فيما يبدو للناس كما تقدم فى الصحيحين فقيه اشارة الى ان باطن الامر قد يكون  
بخلاف ظاهره وان خاتمة السوء تنكون والعياذ بالله بسبب دسيسة باطنة للعبد  
لا يطلع عليها الناس وكذا قد يعمل الرجل بعمل أهل النار وفى باطنه خصلة خير  
خفية تغلب عليه آخر عمره فتوجب له حسن الخاتمة وسيأتى لهذا المقام مزيد ( قوله  
حتى ما يكون ) بالرفع لان ما ألغت حتى ، قال (١) ما هنا مجرد النفي منسوخ عن معنى  
الحالية ليجامع أن التى للاستقبال أى التى بعد حتى الناصبة كما أن اللام فى  
قوله واسوف يعطيك مجرد التأكيد معزى عن معنى الحالية لكن فى النسخ المصححة  
من البخارى ومن هذا الكتاب ضبطه بالضم اه وقوله « حتى ما يكون بينه وبينها »  
أى الجنة « الا ذراع » هو من باب التمثيل المقرر فى علم البيان وهو تمثيل القرب من  
موته ودخوله عقبه الجنة هنا وفى نظيره الآتى ضدها أى ما بقى بينه وبينها الا كمن (٢)

(١) بياض ، ولعل القائل الطيبي فى شرح المشكاة (٢) فى النسخ ( و بينها كمن ) ع

فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ، وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ  
بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ  
فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا ،

بقى بينه وبين مقصده ذراع (١) ( قوله فيسبق ) أي يغلب ( عليه الكتاب ) أي  
المكتوب في بطن أمه مستندا الى سابق العلم الأزلي فيه و يصبح بقاؤه على مصدره  
وهذه الجملة وما بعدها تفرع على ما مهده ﷺ من كتابة السعادة أو الشقاوة  
عند نفخ الروح مطابقين لما في العلم الأزلي ليبين أن الخاتمة إنما هي على وفق تلك  
الكتابة ولا عبرة بظواهر الاعمال قبلها بالنسبة لحقيقة الأمر وان اعتبر بها (٢) من  
حيث كونها علامة ثم دخوله النار اما لكفره والعياد بالله فيكون دخول خلود  
أو لعصيته فيكون دخول تطهير قال القاضى وغيره وهذا نادر جداً لغير إن رحمتى  
سبقت غضبى وفي رواية تغلب غضبى بخلاف ما بعده فانه كثير فله الحمد والمنة على  
ذلك ( قوله وبينها ) أى النار ( قوله بعمل أهل الجنة ) أى بأن يؤمن بعد كفره  
أو يتوب من ذنبه فيخرج من تبعته وإصره ( فيدخلها ) أى الجنة بحكم القدر  
الجارى عليه فى هذا وفيما قبله المستند الى خلق الدواعى والصوارف فى قلبه الى  
ما يصدر عنه من أفعال الخير فمن سبقت له السعادة ضرف الله قلبه الى خير يختم  
له به وضده بضده وفى بعض روايات هذا الحديث وانما الأعمال بالخواتيم والأعمال  
بخواتيمها ، وقد اختلف أهل التحقيق فمنهم من راعى حكم السابقة وجعلها نصب  
عينيه ومنهم من راعى (٣) حكم الخاتمة والأول أولى لانه سبق فى علمه الأزلى سعيد  
العالم وشقيه ثم رتب على هذا السبق الخاتمة عند الموت بحسب صلاح العمل عندها  
وفسادها وعلى الخاتمة سعادة الآخرة وشقاوتها والمبنى على المبنى على الشئ مبنى  
على ذلك الشئ ، فحقيقة السعادة أو الشقاوة مبنية (٤) على سابقة العلم بها فهى اذا أولى  
بالخوف منها والمراعاة لها وافاد الحديث أن التوبة تهدم ما قبلها من الذنوب وان من

( ١ ) فى النسخ ( مقصده الاذراع ) ( ٢ ) ، ( ٣ ) ، ( ٤ ) فى النسخ ( اعتبرها ) ،

( رأى ) ، ( مبنى ) . ع

مات على خير أو شر أديرت عليه أحكامه نعم الميت فاسقا تحت المشيئة خلافا للمعتزلة وان عمل من سبق في علم الله موته على الكفر يكون صحيحاً مقرباً الى الجنة حتى ما يتي بينه وبينها الاذراع وان عمل من سبق في علم الله موته على الايمان يكون باطلا مقرباً الى النار لكن لا مطلقاً في هذين بل باعتبار ما يظهر لنا كما دل عليه خبر مسلم السابق ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار الحديث ، اما باعتبار ما في نفس الامر فالاول لم يصح له عمل قط فلم يقرب من الجنة مطلقاً لانه كافر في الباطن وأما الثاني فعمله الذي لا يحتاج الى نية صحيح وما يحتاج اليها باطل من حيث عدم وجودها هذا فيما صورته صورة خير وأما ماعده فلا يؤثر فيه الكفر لحبر أسلمت على ماسلف لك من خير فالعبرة بسابق القضاء اذ هو الذي لا تغيير ولا تبديل فيه وفي الحديث الشقي من شقي في بطن أمه أى يظهر من حاله للبلائكة أولن شاء الله من خلقه ما سبق في علم الله الازل وقضائه الالهى الذى لا يقبل تغييراً من سعاده أو شقاوته ومن رزقه وأجله وعمله الى آخر ما سبق بيانه ، ولا ينافي ذلك خير انما الاعمال بالخوايم لان ربطها بها انما هو لكون السابقة مستورة عنا والخاتمة ظاهرة لنا فكانت الاعمال بها بالنسبة الى ما عندنا واطلاعنا في بعض الاشخاص والاحوال وفي الحديث انه لا يقطع لاحد معين بدخول الجنة الا من أخبر ﷺ انه من أهلها وفيه الايماء الى ترك الاعجاب بالعمل والالتفات والركون اليه بل يعول على فضل مولاه ورحمته وجوده ومنته وفي الحديث لن ينجى أحدا منكم عمله الحديث لكن مع ذلك لا بد من الاتيان بالعمل أداء لمقام العبودية وقد جاءت الاحاديث بالنهي عن ترك العمل والاتكال على ما سبق به القدر قال ﷺ اعلموا فكل ميسر لما خلق له (قر دويناه في صحيحيهما) وكذا رواه أصحاب السنن الاربعة كلهم عن ابن مسعود كما في الجامع الصغير وهو حديث عظيم جليل يتعاقب بمبدأ الخلق ونهايته وأحكام القدر في المبدأ والمعاد وانكار عمرو (١) بن عبيد من زهاد القدرية له من ضلالاته وخرافاته

(الخامس) عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم : دَعَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ .

وحماقته وجهالته (في فائدة) قال العلماء كتاب الله تعالى ولوحه وقلمه والمصحف المذكورة كل ذلك مما يجب الايمان به وكيفية ذلك وصفته يعلمه الله سبحانه ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء والله أعلم (قوله حفظت من رسول الله ﷺ) دليل على ان شروط الشهادة من البلوغ والاسلام انما تعتبر حال الاداء دون التحمل فان النبي ﷺ توفي والحسن دون البلوغ وأخباره كلها مقبولة والله أعلم (قوله دَعَّ مَا يَرِيكَ) أمر ندب أي دَعَّ ما تشك فيه من الاقوال (١) والافعال انه منهي عنه أولا أو سنة أو بدعة وأعدل عنه (الى لا يريك) أي لا تشك فيه من الحلال البين والمقصود أن يبني المكلف أمره على اليقين البحث والتحقيق الصرف ويكون على بصيرة في دينه قيل حاصل الحديث يرجع الى ما مر في الحديث السابق ان من اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه إذ حاصلهما النهي التنزيهي عن الوقوع في الشبهات ومن ثم قيل انه يجب اجتنابها وفصل آخرون فقالوا تلحق الشبهة المحتملة الفاحشة بالحرام بخلاف غيرها فيبيع نحو العينة مشتبها لانه حيلة للربا وهي فيه نافعة عند قوم وغير نافعة عند آخرين فان الله لا تخفى عليه خافية والاعمال بالنيات وعليه قال بعضهم ان اطلع الله على نية فاعل ذلك انها بريئة من الحيلة وان قلبه لم ينطو على الحرام لم يعاقب لكنه لم يستبرأ لدينه ولا لعرضه لانه يظن به الربا وتسوء به الظنون فطلب منه دفع هذا المريب الى ما لا يريب وورد لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يترك مالا بأس به مخافة ما به بأس وقال بعض أرباب الاشارات معناه اذا كنت صحيح الخاطر طاهر الباطن مراقبا للغيب وتعرف لمة الملك من لمة الشيطان والالهام من حديث النفس وكنت مميزا بين الحق والباطل بنور القراسة وصفاء القلب فدع ما يريك من الاغلوطات والشبهات النفسانية والشيطانية (٢) الى مالا يريك مما ينزل بقلبك وعقلك وروحك من الالهام الالهى والعلم اللدنى

(١) في النسخ (والاقوال) (٢) في النسخ (النفسانية الشيطانية) ع

وكان ترك مايريك مأموره فكذا ترك مايريب الغير مما يصعب على أفهام العامة  
أولى كما قال بعض العارفين

انى لأ كتم من علمى جواهره كي لا يرى الحق ذو جهل فيفتنا  
يارب جوهر علم لو أبوح به لقليل لى أنت مما يعبد الوثنا  
ولاستحل رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأنونه حسنا

(قوله روينا في كتاب الترمذى والنسائى) ورواه أيضا ابن حبان في صحيحه والحاكم  
والخطيب كلهم عن الحسن وهذا قطعة من حديث طويل فيه ذكر قنوت الوتر  
وعند الترمذى وغيره زيادة فيه وهى فان الصدق طمأنينة وان الكذب ريبة ولفظ  
ابن حبان فان الخير طمأنينة وان الشر ريبة وقد أخرجه أحمد من حديث أنس  
أى بدون هذه الزيادة كما يقتضيه كلام الجامع الصغير قال وكذا أخرجه الطبرانى  
عن وابصة بن معبد وأخرجه الطبرانى عن ابن عمر مرفوعا قال فى الجامع الصغير  
وأخرجه أبو نعيم فى الحلية والخطيب عن ابن عمرو زاد فى آخره فانك لن تجد فقد  
شيء تركته لله وبه يرد قول الدارقطنى إنما يروى هذا من قول ابن عمرو فى الجامع  
الصغير أخرجه ابن قانع عن الحسن وزاد فى آخره فان الصدق نجى (١) وروى بإسناد  
ضعيف عن أبى هريرة مرفوعا دع مايريك الى ما لايريك قال وكيف لى بالعلم بذلك  
قال اذا أردت أمرا فضع يدك على صدرك فان القلب يضطرب للحرام ويسكن  
للحلال وان المسلم الورع يدع الصغيرة مخافة الكبيرة زاد الطبرانى فقل له فمن الورع  
قال الذى يقف عند الشهوة (٢) ، ثم هذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الدين وأصل  
فى الورع الذى عليه مدار المتقين ومنج من ظلم الشكوك والاهام المانعة لنور  
اليقين قال الفضيل يزعم الناس أن الورع شديد وما ورد على أمران إلا أخذت بأشدهما  
فدع مايريك الى ما لايريك وقال، حسان بن سنان ما شئ أهون من الورع اذا  
راك شئ فدعه وهذا إنما يسهل على مثله رضى الله عنه وسئلت عائشة رضى الله  
عنها عن أكل الصيد للمحرم فقالت إنما هى أيام قلائل فما رباك فدعه يعنى

قال الترمذی حدیث صحیح<sup>(١)</sup> قوله یریبک بفتح الیاء وضمها لفتح الفتح  
أشهر (السادس) عن أبی هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم: من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه. رويناه في كتاب  
الترمذی وابن ماجه وهو حسن (السابع) عن أنس رضى الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال

ما اشتبه عليك أحلال هو أم حرام فتركه فان العلماء اختلفوا في اباحة الصيد للمحرم  
اذا لم يصده هو ومن ثم كان الخروج من الخلاف أفضل لانه أبعد عن الشبهة  
نعم قال المحققون مائت عن صلى الله عليه وسلم فيه رخصة ليس لها معارض فانباعها أولى من  
اجتنابها وان منعها من لم تبلغه أولتا ويل بعيد مثاله من يقن الطهارة وشك في الحدث  
فانه صح انه صلى الله عليه وسلم قال لا تنصرف حتي تسمع صوتا أو تجد ريحا لاسيما ان كان  
شكه وهو في الصلاة المفروضة فيحرم عليه قطعها وان أوجبه بعضهم نعم قيل ينبغى  
ان التدقيق في التوقف عن الشبه انما يصلح لمن استقامت حاله كلها وتشابهت أعماله في  
التقوى والورع بخلاف المنهمك (٢) في المحرمات ومن ثم ورد أن ابن عمر رضى الله عنهما  
قال لما سأله أهل المراق عن دم البعوض يسألونني (٣) عن دم البعوض وقد قتلوا  
الحسين رضى الله عنه قال وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول هماريحان تاي من الدنيا (قوله  
وقال حسن صحيح) قال بعضهم لا يضر توقف الامام أحمد في أبي الجوزاء (٤) راويه  
عن الحسن فقد وثقه النسائي وابن حبان وبه يندفع قول بعضهم انه مجهول لا يعرف  
(قوله الفتح أشهر) أى وأفصح وراب بمعنى شك وقيل راب لما يتيقن فيه  
الريبة وأراب لما يتوهم منه وفي النهاية الريب الشك أو شك مع تهمة قال في  
الكشاف الريب مصدر رابني اذا حصل فيك الريبة وحقيقته قلق النفس  
واضطرابها ومنه دع ما يريك الى ما لا يريك فان الشك ريبة والصدق طمأنينة  
أى كون الامر مشكوكا فيه مما تقلق منه النفس وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن  
له ومنه ريب الزمان لنوائبه المقلقة اه (قوله الحديث السادس) تقدم الكلام

(١) في الشرح والاربعين (حسن صحيح) (٢) (٣) (٤) صحيح من ان حبر. ع



لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ .

عليه متنا وتخريجا في كتاب حفظ اللسان ( قوله لا يؤمن أحدكم إلخ ) أى لا يؤمن الايمان الكامل ( حتى يحب لأخيه ) المسلم من الخير كما جاء التقييد بذلك في رواية أحمد والنسائي وبه يندفع ما قيل هذا عام مخصوص اذ الانسان يحب لنفسه وطه حليلته ولا يجوز أن يحبه لأخيه حال كونها في عصمته لحرمة ذلك عليه وليس له أن يحب لأخيه فعل محرم اه وما قيل لا بد أن يكون المعنى فيما يباح والا فقد يكون غيره ممنوعا منه وهو مباح له اه وكلاهما غفلة عن رواية النسائي والظاهر كما قيل أن التعبير بالأخ المراد به المسلم جرى على الغالب إذ ينبغي لكل مسلم أن يحب (للكفار) (١) الا سلام وما يفرع عليه من السكال (وقوله ما يحب لنفسه) أى مثله ، المراد بالمثلية هنا مطلق المشاركة المستلزمة لسكف الاذى والمكروه عن الناس وكأ أنه يحب أن ينتصف من حقه ومظلمته فينبغي له اذا كان لأخيه عنده حق أو مظلمة أن يبادر الى انصافه من نفسه واينار الحق وان شق عليه ذلك وفي الحديث انظر الى ما تحب أن يؤاتيه الناس اليك فاه اليهم واذا حصل ذلك كان مع أخيه كالنفس الواحدة وقد حدث صلى الله عليه وسلم على ذلك بقوله في الحديث الصحيح أيضا المؤمنون كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحلمي والسهرة قال ابن الصلاح وهذا قد يعد من الصعب الممتنع وليس كذلك اذ القيام به يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يراحمه (٢) فيها بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئا من النعمة عليه وذلك سهل على القلب السليم انما يعسر على القلب الدغل اه وبه يندفع قول غيره ( يشبهه أن هذه الحجة انما هى من جهة العقل أى يحب له ذلك ويؤثره ) (٣) من هذه الجهة أما التكليف بذلك من جهة الطبع فصعب اذ الانسان مطبوع على حب الاستئثار على غيره بالمصالح بل على الغبطة (٤) والحسد لاخوانه فلو كلف أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه بطبعه لافضي الى (٥) أن لا يكمل ايمان أحد الا نادرا اه ويؤيد ما قاله ابن الصلاح خبر الترمذى وابن ماجه أحب للناس ما تحب لنفسك

(١) - الي : (٤) صحح ما فى النسخ من تصحيف وإسقاط وأثبتنا الساقط

بين قوسين . ع

رويناء في صحيحيهما ( الثامن ) عن أبي هريرة رضي الله عنه

تكن مسلما وخير أحمد أفضل الايمان أن تحب للناس ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وخيره أيضا أن تحب الجنة قلت نعم قال فأحب لأكبر ما تحب لنفسك ، وإذا انتفت هذه المحبة لتحو غش أو حسد فلم يحب لأكبره مثل ما يحب لنفسه فهو غير مؤمن الايمان السكامل ومن ثم قيل من أفحش الاحوال أن يرى ضانا على أخيه بأعمال الخير ان لم يوفق هو لها كما جرى لابن آدم فانه قتل أخاه من أجل أن الله تقبل قربانه دونه وقال بعض أرباب الاشارات في الكلام على الحديث تحقيق ذلك أن المؤمنين متحدون بحسب الارواح والحقائق متعددون من حيث الاجسام والصور فهم كنور واحد في مظاهر مختلفة أو كنفس واحدة في أبدان متفرقة بحيث لو تألم الواحد تأثر الجميع بل من تمكن فيه صبح ذلك له بالنسبة الى جميع الاشياء كما روي عن بعضهم أنه ضرب عنده جمار فتألم الشيخ بحيث رؤيت علامة الضرب في عضوه الذي بازاء العضو المضروب للجمار ، وذلك لان ايمانهم من أثر نور الهداية شرما ومن نور الله حقيقة وهو نور الوجدانية من عكس نور الفردانية من نور الذات فأرواحهم اتحدت بذلك النور المقتضى الالفة والرحمة فان هم واحد هموا وان فرح فرحوا وهذا مقام الجمع بالروح وهو أنه يجتمع عند تجلي الروح الاعظم عن تفرقة الطبيعة وتتحد الارواح وهناك مقام أعلى يقال له جمع الجمع وهو أن يجتمع عند تجلي الحق تعالى له عن تفرقة الغير روحانيا ونفسيا ملكيا وملكوتيا ولا يري غير الله سبحانه لاختفاء جميع الاشياء في نور التوحيد كاختفاء النجوم عند اشراق الشمس اه ( قوله روينا في صحيحيهما ) لكن رواية مسلم فيها شك اذ قال لأكبره أو جاره بخلاف رواية البخاري فانه لا شك فيها ولفظ مسلم والذي نفسى بيده لا يؤمن عبد حتي يحب لأكبره أو قال لجاره ما يحب لنفسه ولفظ رواية أحمد لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتي يحب للناس ما يحب لنفسه من الخير وهو مبين لمعنى حديث الصحيحين وان المراد بنفى الايمان نفي بلوغ حقيقة ونهايته فانه كثيرا ما ينفي لانتفاء بعض أركانه وواجباته كنفية عن الزاني والسارق وشارب الخمر في الحديث المشهور وذهب جمع من السلف الى أن مرتكب الكبيرة

قال قال رسول الله ﷺ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ

يسمى مؤمنا ناقص الايمان وآخر ون الى أنه يقال له مسلم لا مؤمن قليل وهو المختار ومقصود الحديث كما علم مما قررناه في معناه ائتلاف قلوب المؤمنين وانتظام أحوالهم وهذا هو قاعدة الاسلام الكبرى التي أوصى الله تعالى بها بقوله واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وايضا حه ان كل أحد اذا أحب لباقيهم أن يكونوا مثله في الخير أحسن اليهم وأمسك أذاه عنهم فيحبونه فتسرى بذلك الحبة بين الناس فيسرى الخير بينهم ويرتفع الشر فينتظم (١) أمور معاشهم ومعادهم وتكون أحوالهم على غاية السداد ونهاية الاستقامة وهذا هو غاية المقصود من التكاليف الشرعية والأعمال البدنية والقلبية وهذا كله مما يتولد من سلامة الصدر من الغل والغش والحسد فان الحسد يقتضى أن يكره الحاسد أن يفوقه أحد في خير أو يساويه فيه لانه يحب أن يمتاز على الناس بفضائله والايمان يقتضى أن يشركوه كلهم فيما أعطى من الخير من غير أن ينقص عليه منه شيء ، نعم ورد أنه لا حرج على من كره الامتياز بالجمال كما صح به الحديث عند الحاكم وغيره عن مالك بن مرارة يارسول الله قد قسم لى من الجمال ما ترى فما أحب أحد أمن الناس فضلى بشرا كين فما فوقهما أليس ذلك هو البغى فقال لا ليس ذلك بالبغى ولكن البغى من بطر - أو قال سفه - الحق ، ومن كمال الايمان تمنى مثل الفضائل الاخرى التي فاقه فيها غيره كمادات عليه الاحاديث الشهيرة وأما قوله تعالى ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض فهو نهي عن الحسد عن تمنى انتقال نعمة الغير اليه وما جاء عن الفضيل مما يقتضى أن الاكل محبة أن تكون الناس فوقه انما هو من جهة أن هذا هو الاكل في الدرجات للنصيحة والا فالأمور به شرعا انما هو محبة أن يكونوا مثله ومع هذا فاذا فاقه أحد في فضيلة دينية اجتهد في لحاقه وحزن على تقصير للاحسدا بل منافسة وغبطة ليزاد بذلك الاجتهاد في طلب الفضائل والازدياد منها والنظر انفسه بعين النقص وينشأ من هذا أن يحب المؤمن أن يكونوا خيرا منه فانه لا يرضى لهم أن يكونوا على مثل حاله (قوله ان الله تعالى طيب) أى طاهر منزّه عن النقائص وكل وصف خلا عن السكال المطلق أو طيب الثناء أو مستلد (٢) الاسماء عند العارفين بها وعلى كل فهو

من أسمائه الحسنى لصحة الحديث به كالجمل قيل ومثلها التنظيف لحديث ان الله طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة جواد يحب الجود أخرجه الترمذى ورد بأن الحديث لم يصح اذ في اسناده مقال والطيب فى الاصل الحسن الجيد مأخوذ من الطيب وهو اسم لما يتطيب به يطلق على طيب الرائحة والحال والظاهر (قوله لا يقبل إلا طيباً) أى لا يثيب إلا على ما علمه من الاعمال والاموال طيباً خالصاً من المفسدات كالرياء والعجب أو حلالاً سواء كان بالنسبة لعلمنا أم مشتبهاً أما الحرام عنده فلا يثيب عليه وان كان حلالاً عندنا نعم القياس ان من تصدق بما يظنه حلالاً وهو حرام باطنا أنه يثاب عليه وإنما لم يقبل الصدقة بالمال الحرام لانه تصرف وهو ممنوع من التصرف فيه لكونه ملكاً للغير فلو قبل منه لزم أن يكون مأموراً به منهيًا عنه من جهة واحدة وهو محال وهذا معنى ما فهم من نحوى الحديث أن بين الطيب لذاته المقتضى للقبول والخبيث لذاته المقتضى لعدم القبول تضاداً يستحيل (١) اجتماعهما ثم الصدقة بالمال الحرام اما أن تكون من نحو الغاصب عن نفسه فهذا هو المراد من الاحاديث الكثيرة فى ذلك المصراحة بأنه لا يقبل منه ولا يؤجر عليه بل يأثم به ولا يحصل المالك بذلك أجر على ما قاله جمع أو يكون على المالك اذا عجز عن رده اليه والى ورثته فهذا جائز عند أكثر العلماء فيكون نفعه له فى الآخرة حيث تعذر عليه (٢) الا تنفع به فى الدنيا (فائدة) نفي القبول قد يؤذن بانتفاء الصحة كما فى حديث لا يقبل الله صلاة أحدكم اذا أحدث حتى يتوضأ ويفسر القبول (٣) حينئذ بأنه ترتب الغرض المطلوب من الشئ على الشئ وقد لا كما فى الآبق ومن سخط عليها زوجها ويميز بين الاستعماين بحسب الادلة الخارجية أما القبول من حيث ذاته فلا يلزم من نفيه نفي الصحة وان لزم من اثباته اثباتها وقال أهل الاشارات لا يقبل الا طيباً أى لا ينبغي أن يتقرب اليه الا بما يكون طاهراً حلالاً من خيار المال ولا يقبل الا عبداً متحلياً بفضيلتى العلم والعمل تقياً من الشبهات نقياً من النجاسات سليماً قلبه من الآفات، ثم هذه الجملة توطئة وتأسيس لما هو المقصود بالذات من سياق هذا الحديث وهو

وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ تَعَالَى بِأَيُّهَا الرُّسُلُ  
كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ وَقَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،

طيب المظم والمشرّب المستلزم لحيازة الكمال المستلزم لاجابة الدعاء غالباً المشار  
اليه في قوله (وان الله أمر المؤمنين اطلع) أى سوى بينهم في الخطاب بوجوب أكل  
الحلال وفيه أن الاصل استواءهم مع أممهم في الاحكام الا ما قام الدليل على أنه  
مختص بهم ( قوله يا أيها الرسل) هذا الخطاب والنداء ليس على ظاهره لانهم أرسلوا  
في أزمئة مختلفة فالمراد الاعلام بان كل رسول نودى ووصى في زمانه ليعتقد السامع  
ان مانودوا به جميعاً تحقيق بالاخذ والعمل به كذا في الكشف لا يقال هذا فيه  
نفحة (١) اعتزالية لانهم لما لم يثبتوا قدم الكلام حملوا على ذلك لكن الحق أنه سبحانه  
متكلم في الازل وان لم يكن ثم مخاطب فالخطاب على ظاهره ، لانا نقول التعلق  
التمييزى في حال القدم بان يطلب من المكلف الفعل والفهم في حال القدم محال  
بالاتفاق والمراد بخطاب المعدوم التعلق العقلي وهو ان المعدوم الذى علم الله انه  
سيوجد بشرائط التكليف يوجه اليه حكم في الازل بما يفهمه ويعقله فيما لا يزال  
( قوله كلوا من الطيبات ) قدمه على ما بعده ليكون اشارة الى أن العمل الصالح  
لا بد أن يكون مسبقاً باكل الحلال وهو ما يقرب العيد الى الله ( قوله من طيبات  
ما رزقناكم ) أى ملكناكم وقد يأتى في بعض المواضع بمعنى نفعناكم وأسند الرزق  
اليه تحريضا لهم على غاية احتياطهم حتى لا يأكلوا الا الحلال المطلق الذى يستأهل  
أن يضاف اليه وأتى بمن المفيدة للتبويض صيانة لهم وكفعا عن الاسراف ، والطيبات  
جمع طيب وهو الحلال الخالص من الشبهة لان الشرع طيبه لا كله وان لم يستلذه  
وعن الشافعى انه المستلذ أى شرعا والا فلذ الطعم غير المباح وبال وخسار فيكون  
طعاما ذا غصة وعذابا ألما فهو بمعنى ما قبله خلافا لمن فهم تغايرا بين التفسيرين نعم  
قد يراد بالطيب اخص من الحلال وهو المستلذ طبعاً ونحو ذلك كلوا مما فى الارض

ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبُّ يَا رَبُّ

حلالا طيبا علي انه كما يحتمل ذلك يحتمل (١) التأكيد لكن التأسيس خير منه وقد تشير هذه الآية الى أن الحرام رزق على ما عليه أهل السنة خلافا للمعتزلة ثم الامر في الآية للاباحة أو للوجوب كما لو أشرف على الهلاك مجاعة أو للندب لموافقة المضيف قال سهل بن عبد الله أدب الاكل أن يكون حلالا وهو ما لا يعصى الله فيه وصافيا وهو ما لا ينسي الله فيه وقواما وهو ما يمسك النفس والعقل وأن يؤدي شكر النعم (قوله ثم ذكر الرجل) أي بعد ما سبق ذكره استطراد الكلام حتى ذكر الرجل الموصوف بأنه يطيل السفر (قوله يطيل) صفة الرجل لان أُل فيه جنسية وفيه اشارة الى أن السفر بمجردة يقتضى اجابة الدعاء وقد تقدم في اذكار المسافرين ما يشهد له ومنه حديث أبي داود والترمذي وابن ماجه ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد لولده، وانما كان دعاؤه أقرب الى الاجابة لانه مظنة حصول انكسار النفس بطول الغربة عن الاوطان وتحتمل (٢) المشاق والانكسار من أعظم أسباب الاجابة (قوله أشعث أغبر) حالان مترادفان من فاعل يطيل أى متفرق الشعر مغبر الوجه من طول سفره في الطاعات ومع ذلك فلا يستجاب له لما يأتي فكيف بمن هو منهمك مع ذلك في الغفلة والعصيان وفيه اشارة الى أن رثانة (٣) الهيئة من أسباب الاجابة قال صلى الله عليه وسلم رب أشعث أغبر ذي طمرين مدفوع بالا بواب لو أقسم على الله لأبره ولاجل هذا نذب ذلك في الاتسقاء (قوله يمد يديه الى السماء) حال من ضمير أشعث أى رفعهما قائلا (يارب) اعطني كذا فقيه رفع اليدين في الدعاء وهو سنة في غير الصلاة والطواف وفي القنوت في الصلاة اتباعا له صلى الله عليه وسلم ولان في رفعهما اظهار شعار الذل والانكسار والاقرار بسيمة العجز والافتقار فان عادة العرب رفعهما عند الخضوع في المسألة والمذلة بين يدي المسئول قال صلى الله عليه وسلم ان الله حي (٤) كريم يستحي من عبده أن يرفع اليه كفيه ثم يردهما صفرا خائبين رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه وجاء انه صلى الله عليه وسلم كان عند الرفع تارة يجعل بطون يديه الى السماء وتارة يجعل ظهورهما اليه وحملوا الاول على الدعاء بمحصول المطلوب أو دفع ما قد يقع من البلاء والثاني على

(١) في النسخ إسقاط (يحتمل) (٢) ، (٣) في النسخ (وكال) ، (رثانة) (٤) في النسخ اسقاط (حي) . ع

وَمَطْعُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذَيِّ بِالْحَرَامِ فَائِي  
يَسْتَجَابُ لِذَلِكَ.

للدعاء برفع ما قد وقع به من البلاء وجاء أيضا أنه ﷺ رفع يديه وجعل ظهورها  
إلى جهة القبلة وهو مستقبلا وجعل بطونهما مما يلي وجهه وورد عكس هذه في  
الاستسقاء من فعله ﷺ وحكمة رفعهما إلى السماء أنها قبلة الدعاء ومخزن الارزاق  
ومعدن أسرار الخلائق ومصعد الأعمال ومعبد العمال ومحل الضياء والصفاء وفيه  
أيضا الإشارة إلى عظمة جلال الله تعالى وكبريائه وأنه فوق كل موجود مكانة  
واستيلاء لا مكانا وجهة ، وفي قوله يارب إشارة إلى أن الدعاء بهذا اللفظ مؤثر في  
الإجابة لا يذانه بالاعتراف بأن وجوده فائض عن تربيته وإحسانه وجوده وامتنانه  
ولذا كان غالب أدعية القرآن مفتتحا بذكر الرب وفي تكرير ذلك إشارة إلى أن  
من أسباب الإجابة بل من أعظمها الألحاح على الله تعالى ببناء حسن وذكر فضل كرمه  
وعظيم ربوبيته أخرج البزار مر فوما إذا قال العبد يارب ربعا قال الله تعالى لبيك عبي  
سل تعطه وأخرج الطبراني وغيره أن قوما شكوا إليه ﷺ فحطوا المطر فقال  
اجثوا على الركب وقولوا يارب يارب ففعلوا فسقوا وعن جعفر الصادق من حزنه أمر  
فقال خمس مرات ربنا نجاه الله مما يخاف وأعطاء ما أراد لأن الله تعالى حكيم عنهم  
في آخر آل عمران أنهم قالوه خمسا ثم قال فاستجاب لهم ( قوله ومطعمه حرام )  
جملة حالية من فاعل قائل (١) ومطعم ومشرب وملبس مصادر ميمية بمعنى المفعول  
( قوله وغذى ) بضم أوله المعجم وكسر ثانيه المعجم الخفيف ( قوله فاني يستجاب  
لذلك ) أى فكيف أو من أين يستجاب لمن هذه صفة فهو استبعاد لإجابة دعائه مع  
قبائح ما هو متلبس به لأنه ليس أهلا لها حينئذ لاتصافه بقبائح المخالقات وليس  
احالة لامكانها تفضلا وانعاما فعلم ان اجتناب الحرام في كل ذلك شرط اجابة  
الدعاء وتناوله مانع لها غالبا وسره أن مبدأ ارادة الدعاء القلب ثم تفيض تلك الارادة  
على اللسان فينطق به وتناول الحرام مفسد للقلب كما هو مدرك بالوجدان فيحرم  
الركة والاخلاص ويصير عمله شبحا بلا روح وفساده يفسد البدن كله كما مر  
فيفسد الدعاء لانه نتيجة فاسد اخرج الطبراني بسند فيه نظر أن سعد بن أبي وقاص

(١) أي من فاعل «قائلا» المحذوفة المقدرة قبل قوله (يارب). ع

رويناهُ في صحيح مسلم (التاسع) حديثُ لا ضَرَرَ ولا ضِرَارَ .

قال يارسول الله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة فقال النبي ﷺ يا سعد أظب مطعمك تكن مستجاب الدعوة والذي نفس محمد بيده ان العبد ليقدف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه أربعين يوما وأيا عبد نبت لحمه من سحت فالنار أولى به ، ومن ثم قيل له لم تستجاب دعوتك من بين الصحابة قال ما رفعت الى في لقمة الا وأنا أعلم من أين يجيئها ومن أين خرجت ( قوله رواه مسلم ) أى من رواية فضيل ابن مرزوق وهو ثقة وسط وان لم يخرج له البخارى ولا يقدح فيه قول الزمذى بعد تخريج الحديث حسن غريب وقد ذكر الذهبي فضيلا هذا في جزئه فيمن تسكلم فيه وهو موثق، وهذا الحديث أحد الأحاديث التي عليها قواعد الاسلام ومباني الاحكام وعليه العمدة في تناول الحلال وتجنب الحرام وما أعم نفعه وأعظمه وثما تضمنه بيان حكم الدماء وشرطه الأهم وما نعه (١) والدعاء كما ورد مخ العبادة لان الداعي انما يدعوالله عند انقطاع أمله مما سواه وهذا حقيقة التوحيد والاخلاص ولاعبادة فوقها فكان مخ العبادة من هذه الخبيثة واستفيد من الحديث أن من أراد الدماء أو عبادة أخري لزمه الاعتناء بالحلال في جميع الاحوال من المأكول والملبس والمشراب وغير ذلك حتى يقبل دعاؤه وعبادته وان المؤمن انما يقبل منه اتفاق الطيب فيزكو وينمو ويبارك فيه ( قوله لا ضرر ولا ضرار ) بكسر أوله من ضره وضاره بمعنى وهو خلاف النفع كذا قاله الجوهرى فالجمع بينهما هنا للتوكيد والمشهور أن بينهما فرقا فقيل الاول الحاق مفسدة بالغير مطلقا والثانى الحاقها به على وجه المقابلة أى كل منهما يقصد ضرر صاحبه غير (٢) جهة الاعتداء بالمثل والا تنصم بالحق فالأ تنصم بالحق ليس بالاعتداء وتسميته بذلك في آية فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم من باب المشاكلة والمقابلة وقيل الضرر من واحد كالقتل والضرار من اثنين كالقتال وقال ابن حبيب عند أهل العربية الضرر الاسم والضرار الفعل فعنى الاول لا تدخل على أخيك ضررا لم تدخله على نفسك (٣) ومعنى الآخر لا يضار أحد بأحد وهذا أقرب (٤) مما قبله وقيل الضرر أن يدخل على غيره ضررا بما ينتفع هو به والضرار أن يدخل على غيره

(١) ، (٢) في النسخ (وما نصه) ، (في) (٣) في ابن حجر (لم يدخله على نفسه)

(٤) في ابن حجر (وهذا قريب) . ع



رويناهُ في الموطأ مُرْسَلًا وفي سنن الدارقطني وغيره من طرقٍ مُتَّصِلًا

ضررا بما لا منفعة له به كمن منع مالا يضره ويتضرر به الممنوع ورجح هذا طائفة منهم ابن عبد البر وابن الصلاح وقيل معنى الأول مالك فيه منفعة وعلى جارك فيه مضرة والثاني مالا منفعة لك وعلى جارك فيه مضرة وهذا مجرد تحكم بلا دليل وإن قال غير واحد إن هذا وجه حسن المعنى في الحديث وفي رواية ولا (١) إضرار من أضر به إذا ألحق به ضررا وهو في معنى الضرر قال ابن الصلاح وهي على أسنة كثير من الفقهاء والحديثين ولا صحة لها ولذا أنكرها آخرون وانتصر لها بعضهم بأنها جاءت في بعض روايات ابن ماجه والدارقطني وفي بعض نسخ الموطأ قال وقد أثبتنا بعضهم يقال ضروا أضر بمعنى، وخير لا محذوف أى في ديننا أو شريعتنا، وظاهر الحديث تحريم سائر أنواع الضرر الإبدليل لأن النكرة في سياق النفي تعم فتقصد الحكم بسلب الضرر من كل فرد فرد من أفراد الضرر عن كل مخلوق وفيه حذف ثان إذ أصله لا حقوق أولا إلحاق أولا فعل (٢) ضرر أو ضرر في ديننا أى لا حقوق له شرعا لا بموجب خاص لمخصص وقيدنا النفي بالشرع لأنه بحكم القدر الإلهي لا ينتفي واستثناء ما ذكر لأن الحدود والعقوبات ضرر وهو مشروع إجماعا وإنما انتفى الضرر فيما عدا ما استثنى لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر يريد الله أن يخفف عنكم ونحو ذلك من النصوص المصرحة بوضع الدين على تحصيل النفع والمصلحة فلو لم يكن الضرر والاضرار منفيين (٣) شرعا لزم وقوع الخلف في أخبار الشرعية المذكورة وهو محال فشكل ما جاء من النصوص من الآيات والأحاديث في تحريم الظلم دليل على تحريم الضرر لأنه نوع من الظلم فمعنى الحديث ما مر من نفي سائر أنواع المضار والمفاسد شرعا إلا ما خصه الدليل وإن المصالح تراعى اثباتا والمفاسد تراعى نفيًا لأن الضرر هو المفسدة فإذا نفاها الشرع لزم اثبات النفع الذي هو المصلحة لأنهما نقيضان لا واسطة بينهما ولو فرض أن بعض الأدلة تضمن ضررا فإن نفيها بهذا الحديث كان عملا بالدليلين والا كان تعطيلًا لهذا الحديث والجمع بين الأدلة في العمل بها أولى من تعطيل بعضها فلذا نقول باستثناء العقوبة على الجناية رعاية للمصلحة وعملا بالدليلين (قوله روينا في الموطأ مرسلًا) قال المصنف في الآراء بعين

(١)، (٢)، (٣) في النسخ (فلا)، (لا حقوق ولا إلحاق ولا فعل)، (منفيا). ع

التي خرجها بعد تنحريجه (١) من حديث أبي سعيد الخدري : حديث حسن رواه ابن ماجه والدارقطني وغيرهما مسندا ورواه مالك بن أنس في الموطأ ومرسلا (٢) عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي ﷺ فأسقط أباسعيد وله طرق يقوى بعضها ببعض قال بعض الشراح رواه ابن ماجه (٣) من حديث ابن عباس وعبادة بن الصامت وفي اسنادها ضعف وانقطاع قلت ورواه أحمد عن ابن عباس كما في الجامع الصغير . ورواه الدارقطني من طريق ضعيفة عن ابن عباس وأخرى كذلك عن عائشة وأخرى عن أبي هريرة رضى الله عنهم اسكن مع شك فيهما (٤) ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم ووافقه عليه الزين العراقي والبيهقي من حديث أبي سعيد والطبراني مرسلا وابن عبد البر من طريق كثير بن عبد الله وكثير هذا يصحح حديثه الترمذي ويقول البخاري في بعض أحاديثه أنه أصح حديث في الباب وحسن حديثه الخزامي (٥) وقال هو خير مراسيل ابن المسيب وكذلك حسنه ابن أبي عاصم ورواه الامام مالك في الموطأ مرسلا فأسقط أباسعيد قال ابن عبد البر لم يختلف عن مالك في ارساله ولا يستدل له من وجه صحيح أي عنه لما مر عن الحاكم ولما يأتي فعلم ان المرسل ما حذف من اسناده الصحيح وهذا عند المحدثين وأما عند الاصوليين فهو ما حذف منه أي زاوكان والمتصل ويقال فيه المسند الذي لم يحذف من إسناده أحد ( قوله وهو حسن ) أي لغيره قال المصنف في الاربعين كما تقدم وله طرق ضعيفة لكنه يقوى بعضها ببعض كما صرح به ابن الصلاح حيث قال أسنده الدارقطني من وجوه متصلا وقال حديث حسن وقال مرة أسنده من وجوه ومجموعها يقويه ويحسنه وقد نقله جماهير أهل العلم واحتجوا به فقد قال أبو داود الفقيه يدور على خمسة أحاديث وعد هذا منها فهو عنده غير ضعيف اه ملخصا ومن استدلل به أحمد وقال قال النبي ﷺ لا ضرر ولا ضرار وقال البيهقي في بعض أحاديث كثير السابق اذا انضمت الى غيرها من التي فيها ضعف قوي وبذلك علم انه حسن لغيره لان

(١) في النسخ اسقاط (بعد تنحريجه) (٢) في النسخ اسقاط (مرسلا) (٣) ، (٤) في النسخ (فيها) ، (ابن حبان) (٥) كذا بالخاء المعجمة هنا وفي ابن حجر فتأمل . ع

(العاشر) عن تميم الداري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدين النصيحة قلنا لمن قال لله وإيكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم . روينا في مسلم (الحادي عشر) عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به

فأفعلوا . مافي بعض طرقه يجبر بغيره ويقوي فهو مرجح وعاضد إذ الحديث اللين أو الضعيف من جهة الضبط قد يقوى بالشواهد المنفصلة حتى يبلغ درجة ما يجب العمل به كالجمل إذا وجد مزكيا صار عدلا تقبل شهادته وروايته ثم ذلك الشاهد قد يكون قرآنا كأن يضعف الحديث فيوافقه ظاهر آية أو عموم فيقوى بها ويتعاضدان على صيرورتهما دليلا وقد يكون سنة عن راوي ذلك الحديث أو غيره ومن الأمثال ضعيفان يغلبان قويا ، وكذا الأسانيد اللينة إذا اجتمعت حصل منها اسناد قوي ، وتضعيف ابن حزم له وقوله فيه أنه واه مردود عليه لما علمت من مخالفته لاصطلاح أئمة الحديث واحتجاج العلماء به وجاء في بعض طرقه المسندة من طريق عمرو بن يحيى بعد لا ضرر ولا ضرار من ضار ضار الله به (١) ومن شاق شاق الله عليه وفي رواية من ضار ضره الله ومن شاق شق الله عليه (قوله العاشر الخ) تقدم الكلام على ما يتعلق به متنا ونحوه يخاف باب الحث على المشاورة (قوله ما نهيتكم عنه فاجتنبوه) أي دائما على كل تقدير مادام منها عنه حما في الحرام ونذبا في المكروه ان لا يمثل مقتضي النهي الا بترك جميع جزئياته وإلا صدق عايه أنه عاص أو مخالف وأيضا فترك المنهى عنه استصحاب حال عدمه أو الاستمرار على عدمه وليس في ذلك ما لا يستطاع الكف عنه وإن اتفق وجود صورة لا يستطاع الكف عنها فنادر لا يعول عليه وخرج بقولنا مادام منها عنه نحو كل الميتة للاضطراب وشرب الخمر لاساغة اللقمة أولا كراه والتلفظ بكلمة الكفر لا كراه لعدم النهي عنها حينئذ والخطاب ليس بمختص بالمخاطبين إذ لم يقم دليل على التخصيص بل يعم الكل لحديث حكى على الواحد حكى على الجماعة والنهي طلب كف عن الفعل استعمالا واجتناب مطاوع جنبه الشر إذا أبعد عنه وحقيقته جعله في جانب فيتعدي إلى

فَاعْمَلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ  
وَإِخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ .

مفعولين لكن تنقص المطاوعة مفعولا كذا في الكشف (١) (قوله ما استطعتم) أى  
أطلقتم لأن فعله اخراج من العدم وذلك متوقف على شروط وأسباب كالقدرة على  
الفعل ونحو ذلك وبعض ذلك لا يستطيع فلا جرم سقط التكليف بما لا يستطيع منه  
قال الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وتقدم بسط الكلام على هذه الجملة في الفصول  
أول الكتاب وهذا من جوامع كلمه ﷺ ومن قواعد الاسلام المهمة، وبه أو بقوله  
تعالى فاتقوا الله ما استطعتم يخص عموم قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
فاتنوها فاذا عجز عن ركن أو شرط انحوى وضوء أو صلاة أتى بالباقي أو عن غسل بعض  
العضو أو عن إزالة بعض المنكر أتى بالممكن وصحت عبادته مع وجوب القضاء تارة  
وعدمه أخرى كما هو مقرر في الفروع ويؤخذ من هذا (٢) القاعدة المشهورة أن  
درء المفسد أولى من جلب المصالح فاذا تعارضت مصلحة ومفسدة قدم دفعها لأن  
اعتناء (٣) الشارع بالمنهيات أشد منه بالمأمورات كما علم مما تقرر ومن ثم سوغ في ترك  
الواجب بأدنى مشقة كالقيام في فرض الصلاة ولم يسامح في الاقدام على منهي  
خصوصاً في الكبائر الا اذا احتفت الضرورة وقد تراعى المصلحة لغلبتها على  
المفسدة ومنه الكذب للاصلاح اذ مصلحته حينئذ تزيد على مفسدته وهذا في  
الحقيقة يرجع الى ارتكاب أخف المفسدتين (قوله فانما أهلك الذين من قبلكم  
الخ) وجه تفرعه على ما قبله أن الامر والنهي الصادرين منه ﷺ لما كانا مظنة  
لكثرة السؤال عنهما هل يقتضيان التكرار مثلاً وكان في كثرته كثرة الجواب  
فضاى ذلك قضية بنى اسرائيل التي أمروا فيها بذبح بقرة فلم يبادروا الى مقتضى  
اللفظ من ذبح أي بقرة كانت بل تعنتوا وشددوا على أنفسهم بكثرة السؤال  
فشدد الله عليهم بزيادة الاوصاف حتى لم يجدوا متصفاً بها الا بقرة واحدة  
فشروها بملء جلدها ذهباً نفشى ﷺ مثل ذلك فلذا قال انما أهلك الذين من  
قبلكم أى أوجب لهم العقوبة في الدنيا والآخرة (قوله كثرة مسائلهم  
واختلافهم) هو بالرفع لانه أبلغ في ذم الاختلاف اذ لا يتقيد حينئذ بكثرة بخلافه

(١) صحح من الكشف (٢) ، (٣) في النسخ (هذه) ، (اعتبار) . ع

رويناهُ في صحيحَيْهِمَا (الثاني عشر) عن سهل بن سعدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال يا رسولَ اللهِ دُلّني على عملٍ إذا عملتهُ أَحَبَّني اللهُ وَأَحَبَّني النَّاسُ فقال أَزْهَدْ في الدُّنْيَا

لوجر وقيل قوله فانما اطلع علةً لمحدوف تقدير الكلام لا تكثروا السؤال تعنتا وتختلفوا على فتمها كوا فانما أهلك اطلع واستفيد من الحديث تحريم الاختلاف وكثرة المسائل من غير ضرورة لأنه توعد عليه بالهلاك والوعيد على الشيء دليل على تحريمه بل كونه (١) كبيرة على الخلاف ووجهه في الاختلاف انه سبب تفرق القلوب ووهن الدين كما جرى للخوارج حتى تبرأ بعضهم من بعض ووهن أمرهم وذلك حرام فسببه المؤدى اليه حرام وفي كثرة السؤال أنه من غير ضرورة مشعر بالتعنت ومفض الىه وهو حرام وقد نهى الشارع عن قيل وقال وكثرة السؤال أما من سأل الحاجة فهو مثاب قال تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون سيما اذا كان المسئول من بحار الحقائق وينا بيع العلوم الدقائق

وان كنت لا بد مستشرباً \* فنأظم البحر (٢) تستشرب ومن هذا القبيل ما فعله فقها الحديث العالمون به من البحث عن معاني الكتاب والسنة وكلام الصحابة والتابعين ومسائل الحلال والحرام والزهد والرقائق (٣) مما فيه شفاء القلوب فالكلام في ذلك والسؤال عما هنالك لعموم الحاجة اليه وجزيل المنفعة فيه محمود جعلنا الله منهم بمنه فالحديث اشارة الى اتباع الرسول ﷺ فيما جاء به من الاحكام من غير معارضة (٤) ولا مداغة اذ لم يغادر شيئاً يقرب الى الله سبحانه الا أمر به ولا شيئاً يبعد عنه الا نهى عنه وهي أمور لا يرشد اليها العقل بمجرد اذ العقل لا قامه رسم العبودية لا لا دراك الربوبية بل تلك اسرار يكشف بها من حضرة القدس الاصفى للنبي المصطفى ﷺ لانه اتصف بصفات الحق وتخلق باخلاقه كما قيل : فذوالعرش محمود وهذا محمد (قوله روينا في صحيحَيْهِمَا) وتقدم في كلام الحافظ في النصول أول الكتاب أن الحديث أخرجه ابن حبان أيضاً بنحوه (قوله جاء رجل) لم ار تسمية

(١) في النسخ (الكونه) (٢) عليه فاستشرب (٣) (٤) في النسخ (والدقائق) (معارض) ع

هذا المبهم عند أحد من المتكلمين على هذا الحديث قاله ابن العز (٤) الحجازي  
وفي شرح الاربعين الرجل السائل لم يسم لكنه سأل الدلالة على عمل يكون له  
هاتان الخاصتان العظيمتان اللتان هما محبة الخالق الرازق ومحبة الناس فأرشده الى  
ذلك العمل معلم الخير ﷺ بقوله ازهد في الدنيا اطلع فقوله دلني أمر من الدلالة  
وهو الارشاد أى ارشدني وتقدم في أول الكتاب معنى محبة الله وانها ترجع  
إلى المعنى الارادة أو لمعنى الكلام أو إلى صفة الفعل أى الاحسان والتفضل والجملة  
الشرطية صفة عمل ومحبة الناس ارادة النفع ، والزهد في الشيء لغة الاعراض  
عنه استقلالاً له واحتقاراً لشيءه ورفعاً لله عنده وشرطاً ترك ما عدا الضروريات  
أى التى لا بد منها في قوام البدن من المباحات خوفاً من النار أو طمعاً في الجنة أو  
ترفعاً عن الاثفات الى ماسوى الحق وهذا زهد الخواص العارفين بالله تعالى  
وهو المراد في الحديث على ما يظهر قال الشافعي

يا نفس يكفيك طول الحيا ة اذا ما قنعت ورب الفلق  
رغيف مفرد سخ يابس (٢) وماء روي ولباس خلق  
وحفش يكتنك جدرانها فماذا العناء وماذا الفلق

ولا يكون ذلك الا بعد انشراح الصدر بنور اليقين ويطلق الزهد على ترك الحرام  
وهذا زهد العوام وهو واجب دون ما قبله ويطلق على ترك الشهوات وتقدم  
الخلاف في وجوبه ، ويطلق الزهد على معنى ادق من هذا وهو الاعراض عما  
سوى الله تعالى من دنيا وآخرة وجنة ونار وحال ومقام ، ومقصد صاحبه  
هذا الوصول الى الرب عز وجل والتقرب منه فليس مراده إلا وجه الله تعالى  
وهذا زهد المقربين وحكي الحارث المحاسبي فيما يزهد فيه من الدنيا خلافاً فقيل  
الدينار والدرهم وقيل المطعم والمشرب والملبس والمسكن وقيل الحياة ، والوجه  
انه كل لذة وشهوة ملائمة للنفس مما ذكر وغيره حتى الكلام بين مستمعين له مالم  
يقصد به وجه الله تعالى وحاصل ما أرشد اليه صلى الله عليه وسلم الحث  
على التقليل من الدنيا وما فيها والترغيب في تركها ووعدده على ذلك بحب الله

يُحِبُّكَ اللَّهُ وَأَزْهَدَ فِيهَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ .

فكانه قال أعرض عما سوى ما لا بد لك منه من المباحات احتقاراً له وباعد نفسك بغضا للدنيا لأن حبها رأس كل خطيئة ولأنها لهو وعب وزينة وتفاخر وتكاثر في الأموال والأولاد والله لا يحب ذلك ولأن الله تعالى يحب من أطاعه ومحبه مع محبة الدنيا مما لا يجتمع كما دلت عليه النصوص والتجربة والتواتر ومن ثم ورد مرفوما حب الدنيا رأس كل خطيئة ؛ ولأن القلب بيت الرب لاشريك له فلا يحب أن يشركه في بيته حب الدنيا ولا غيرها ، ومحبتها الممنوعة هي إثارها لنيل الشهوات واللذات لأن ذلك يشغل عن الله أما محبتها لفعل الخير والتقرب به إلى الله تعالى فمحمود كما تدل عليه الأحاديث كحديث نعم المال الصالح مع الرجل الصالح يصل به رحما ويصنع به معروفا ولذا أعد عثمان وابن عوف من خزان الله في أرضه ينفقان المال في طاعته ومعاملتهما لله معلومة فاقتناء المال لذلك وامساكه للتقرب به إلى الله تعالى مطلوب ومنهم من لا يمسكه اختياراً أو مع مجاهدة للنفس وفضل ابن السماك والجنيد الأول لتحقيق يقينه بمقام السخاء والزهد وابن عطاء الثاني لأن له عملاً ومجاهدة ومنهم من لا يحصل له شيء من الفضول وهو زاهد في تحصيله مع القدرة أو بدونها والأول أفضل ولذا قال كثير من السلف إن عمر بن عبد العزيز كان أزهد من أويس واختلف العلماء أي أفضل طلبها لفعل الخير أو تركها فرجحت طائفة الأول وأخرى الثاني ، ثم إن رفضت الدنيا على هذا الوجه المطلوب رفضها عليه (يحبك الله) وهو بفتح آخره لأنه لما كان مجزوما جواباً لازهد وأريد ادغامه سكنت باؤه الأولى بنقل حركتها إلى الساكن قبلها فاجتمع ساكنان فحركت الثانية بالفتح تنقيفاً وقيل أنه مرفوع على الاستثناء وفيه إشارة إلى أن الزهد من المقامات **طية** لأنه جعل سبباً لمحبة الله تعالى ومفهوماً أن محبة الدنيا سبب لبغضه والورع **على** منه لأنه تطهير القلب عن دنس التعلق بالحرام في الشريعة أو الطريقة أو **الحقيقة (قوله)** (أزهديا عند الناس) أي من المال والجاه (يحبك الناس) لأن قلوب **لهم** مجبولة مطبوعة على حبهما (١) ومن نازع انساناً في محبو به كرهه وقلاه ومن لم

## حديث حسن رويناه في كتاب ابن ماجه

يعارضه أحبه واصطفاه ومن ثم قال امامنا الشافعي رضي الله عنه  
 ومن يذق الدنيا فأبى طعمتها وسبق إلينا عذابها وعذابها  
 وماهى الا جيفة مستحيلة عليها كلاب همهن اجتذابها  
 فان تجتذبها كنت سالما لاهلها وان تجتذبها نازعتك كلابها  
 قال الفضيل بن عياض جعل الشركه في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا وجعل الخير  
 كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد فيها، قال بعضهم لا يبعد عندي ان الزاهد يحبه الانس  
 والجن المؤمن (١) أخذنا بعموم لفظ الناس فانه يطلق على الانس والجن أى على أحد  
 القولين في ذلك وسأل ابن سلام كعبا بحضرة عمر بن الخطاب ما يذهب العلم من  
 قلوب العلماء بعد أن حفظوه وعقلوه قال يذهبه الطمع وشر النفوس وتطلب  
 الحاجات الى الناس قال صدقت قال الشاعر  
 أنت ما استغنيت عن صا \* حبك الدهر أخوه    واذا احتجت إليه \* ساعة يحك فوه  
 فن سأل الناس ما بأيديهم كرهوه وابعضوه لان المال محبوب لنفوسهم بل لأحب  
 اليها منه ومن طلب محبو بك منك كرهته وأما من زهد فيما في أيديهم فانه يحبونه  
 ويكرمونه ويسودونه كما قال اعرابي لأهل البصرة من سيدكم قالوا الحسن قال  
 بم سادكم قالوا احتاج الناس الى علمه واستغني عن دنياهم فقال ما أحسن هذا  
 (قوله حديث حسن) أى لغيره كما يعلم مما يأتى (رواه ابن ماجه) وقال السخاوي  
 في تخريجه للاربعة الحديث بعد تخريجه حديث حسن غريب أخرجه الطبراني  
 في معجمه الكبير ورواه ابن ماجه وابن حبان في روضة العقلاء له والحاكم  
 في الرقائق من مستدركه وأخرجه العقيلي في الضعفاء عن البغوى ومن طريق  
 البغوى أخرجه البيهقي في شعب الايمان والقضاعي في مسند الشهاب وقال الحاكم  
 إنه صحيح الاسناد ومدار الحديث عندهم على خالد بن عمرو القرشي وأخرجه السخاوي  
 من طريق محمد بن كثير المصيصي أيضا كلاهما (٢) واعترض تصحيح الحاكم بان خالد الجمع  
 على تركه ضعفه أحمد وابن معين والبخارى وأبوزرعة وأبو حاتم وأبوداود والنسائي

(١) في ابن حجر إسقاط (المؤمن) (٢) لعله « كلاهما عن سفيان الثوري » . ع



(الثالث عشر) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ

وآخرون بل نسبه أحمد وابن عدى الى وضع الحديث وقال السخاوي بعد كلام نقله عن شيخه الحافظ الظاهر أن الحديث الذي أورده يعني حديث سهل لا يصح ولا يطلق على استناده أنه حسن وكأنه أشار بذلك الى صنيع شيخه الحافظ العراقي فإنه حسنه في أماليه بل وحسنه من قبله الشيخ ويساعد الحافظ قول أبي جعفر العقيلي ليس للحديث من حديث سفیان الثوري أصل ولعل ابن كثير المصيصي أخذه عن خالد ودلسه لان المشهور به خالد كذا قال وقد خالفه الخطيب فإنه قال وتابعه أبو قتادة ومهران بن أبي عمر الرازي يعني المضعفين أيضا فروياه عن الثوري قال وأشهرها ابن كثير لكن وافقه ابن عدى على أنه منكر من حديث الثوري قال : وقد رواه زافر بن يحيى ابن سليمان عن محمد بن عيينة أخى سفیان عن أبي حازم فقال عن ابن عمر بدل سهل وكل من زافرو شيخه ضعيف ، ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال دلني على عمل اذا أنا عملته أحبني الله عز وجل وأحبني الناس عليه فقال ﷺ ازهد في الدنيا يحبك الله وأما الناس فانبذ اليهم هذا يحبونك (١) ورجاله ثقات لكن في سماع مجاهد من (٢) أنس نظر وقد قال أبو نعيم عقبه ذكر أنس فيه وهم من أحد راويه وذكرهما قال وقد رواه الأثبات من طريق آخر عن الحسن بن الربيع أحد رواة فلم يجاوزوا مجاهداً ورواه أيضا عن ربيع بن خراش عن الربيع بن خثيم (٣) قال أتى النبي ﷺ فذكر مثله وكذا رواه ابن زبر (٤) في مسند ابراهيم بن أدهم له من طريق ابراهيم عن ربيع بن خراش، ولم يذكر الربيع بن خثيم ولفظه وأما العمل الذي يحبك الناس عليه فانظر هذا الحطام فانبذه اليهم ورواه أبو نعيم في الحلية أيضا من طريق آخر وقال فيها عن اربطة بن المنذر قال جاء رجل الى النبي ﷺ فذكر بنحوه وأخرج ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا له من طريق آخر ولم يذكر فيه اربطة وقال بعد ذكر طرق أخرى

(١) كذا بالرفع (٢) في النسب (٣) بتقديم المثناة على المثلة (٤) يفتح الزاى واسكان الموحدة وفي نسخة زر بالمثناة ولعله تصحيف إذ ليس في خلاصة التذهيب اسم بهذا اللفظ وفيها عبد الله بن العلاء بن زبر بالضبط المتقدم . ع

لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا بِإِخْدَى  
ثَلَاثِ الشَّيْبِ الزَّائِنِ

في بعضها انظر ما في يدك من هذا الخطام فانبذه اليهم فانهم يحبونك وقد أشار الى هذه أبو نعيم قال وهو من حديث منصور رأى عن ربيع وعن مجاهد أى الراوي عن أنس عزير ومشهوره ما رواه الثوري عن أبي حازم عن سهل يعني الاولاه وحاصل ما يوحى اليه كلامه أن الحديث ليس أحد نوعي المقبول لضعف راويه المذكور وقال ابن حجر الهيتمي يجب بأن ذلك الراوي يعني خالد ذكره ابن حبان في كتاب الثقات ولو سلم أنه ضعيف فلم ينفرد (١) به بل رواه آخرون غيره فالتحسين انما جاء من ذلك وان قيل ان هؤلاء كلهم ضعفاء اذ غاية الامر أنه حسن لغيره لالذاته وكلاهما يحتاج به بل بعض رواته هؤلاء وثقه كثيرون من الحفاظ اه ثم هذا الحديث أحد الأربعه التي عليها مدار الاسلام وقدمر مستوفى (قوله لا يحل دم امرئ مسلم) أى لا يجوز فلا يتنافى وجوب القتل باحدى الثلاثة المذكورة في الخبر لان الجائر يصدق بالواجب أو يقال الاباحة فيما ذكر بالنسبة لتحريم قتل غيرهم وان كان قتل من ذكر واجبا في الحكم ودم أصله دمي وهو على تقدير مضاف أى لا يحل اراقته وهذا المعنى متضح عرفا فلا اجمال فيه وهو كناية عن قتله وان لم يرق دمه وقد جاء عند النسائي لا يحل قتل مسلم الا في إحدى (٢) ثلاث خصال اطع وامرؤ يقال فيه مره بمحذوف المهمزة وهو الذكرو خص بالذكور هنا وفي نظائره لشرفه واصالته وغلبة دوران الاحكام عليه وإلا فالأنتي كذلك من حيث الحكم بعد قوله مسلم ( وقوله يشهد أن لا إله إلا الله وانى رسول الله ) صفة كاشفة وخرج به الكافر الحزبي فيحل دمه مطلقا لكن ان كان بالغا عاقلا لانه لا شىء يخرج به عما اقتضاه هذا المفهوم بخلاف الذمى (وقوله الا بأحدى ثلاث) أى بأحدى خصال ثلاث فيجب على الامام القتل لها لما فيه من المصلحة العامة وهي حفظ النفوس والانساب والاديان ووقع عند مسلم في رواية لا ثلاثة ( قوله الشيب الزائى ) أى خصلته (٣) المفهومة من السياق

وَالنَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكِ لِدِينِهِ الْمَفَارِقِ لِلْجَمَاعَةِ .

وهي زناه (١) لتعذر إبداله مما قبله بدون هذا التقدير وكذا يقدر فيما بعده قال  
الكاظمي ونحوه يجوز في هذه الكلمات الرفع على الخبر لمبتدأ محذوف والنصب على  
المفعولية لفعل محذوف والخفض على أنه عطف بيان لكن الرواية على الأول اه  
والمراد من الثيب المحصن وهو المكلف الحر البالغ العاقل الواطئ (أو) (٢) الموطوءة في  
القبل في نكاح صحيح وان حرم لنحو عدة شبهة فاذا زنى أى أوج (أو أوج) (٣) فيه  
حشنة آدمى أو قدرها في قبل حرام لعينه مشتهى طبعاً خال عن شبهة الفاعل والمحل  
والطريق ووطء الدبر كالقبل بل أغلظ لكن حد المفعول به غير حليلة الناعل  
الجلد والتغريب ولو محصناً لانه لا يتصور الاحصان المشترط في الرجم في الدبر  
المفعول به والمراد من حل دم المحصن الزانى أنه يجب رجمه بالحجارة حتى يموت  
ولا يجوز قتله بغير ذلك اجماعاً ثم الزانى بآيات الياوم وقع عند مسلم في نسخة محذوفها  
قال المصنف وهي لغة صحيحة قرئ بها في السبع وان كان الأشهر في اللغة الياوم  
(قوله والنفس بالنفس) أي قتل النفس قصاصاً بالنفس أى قتلها عمداً عدواناً  
بشرطه المقرر في الحرية عند مالك والشافعي وأحمد وذهب أهل الرأي الى أن  
المسلم يقتل بالدمى وان الحر يقتل بالعبد وقد يستدلون بهذا الحديث والجمهور على  
خلاف ذلك وهذا مخصوص بولى الدم فلو قتله غيره لزمه الفصاص والنفس تذكر  
وتوث (قوله والتارك لدينه) أى الاسلام - لان الكلام في المسلم على أن في رواية  
لمسلم التارك للاسلام - بالردة وولاه كان أو فعلاً أو اعتقاداً فيجب قتله ان لم يتب والخبر  
غير متناول لا يقال الكافر من ملة الى أخرى لان الكلام في المسلم من ثم كان الأصح  
عندنا أنه لا يقتل بذلك بل يبلغ مأمنه ثم يصير كحربي ان ظفر نابه قتلناه ان لم يسلم أو يبدل  
جزية وافهم الخبر فتل المرتدة كالمرتد وهو مذهب الشافعي وكثيرين ويصرح به خبر  
من بدل دينه فاقتلوه ودعوى تخصيصه بغيرها لا دليل عليها (٤) ولا تقبل (وقوله المفارق  
للجماعة) أى المعهود دين أى جماعة المسلمين وفراقه اما بنحو بدعة كالألواح انتعريض لنا  
(أو) (٥) الممتنعين من إقامة الحق عليهم انما تالين عليه واما بنحو بغى أو سترابة أرضيالى  
أو عدم ظهور شعار الجماعة في القرائض فكل هؤلاء نحل دماؤهم بمقتضى ما من  
(١) - الى (٥) صحيح التحريف ، وأثبت اساقط من الذبح بجعولا بين قوسين .ع

رويناهُ في صحيحيهما (الرابع عشر) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله

أجل أنهم تركوا دينهم كالمرتد لكن يفارقونه بأنه بدل (١) كل الدين وهؤلاء بدلوا (٢) بعضه وإن كان كل منه ومنهم مفارقا للجماعة فعلم أن بين ترك الدين من أصله ومفارقة الجماعة عموما وخصوصا مطلقا إذ يلزم من الأول الثاني ولا عكس وبين تركه لا من أصله ومفارقة الجماعة التساوى لانه يلزم من أحدهما الآخر وإن هذا القسم الثالث أعني التارك لدينه المفارق للجماعة باعتبار ما قررناه فيه شامل للمعدا القسمين الأولين من كل من جاز قتله كتارك العمالة أو قتاله شرعا وإن الحصر في الحديث حقيقى إذ لا يشذ منه شيء بملاحظة ما قررناه فاستفده وبه رد على من زعم أن الحصر غير حقيقى، ثم قوله التارك لدينه المفارق للجماعة لفظ مسلم ووقع عند أبى داود أحد رواة صحيح البخارى المفارق لدينه التارك للجماعة وعندنا فى رواية الآتى (٣) ذكرهم وإنما رقى لدينه قال الطيبى هو تارك له من المروق وهو الخروج ووقع فى بعض رواياته المارق من الدين، ثم قوله المفارق للجماعة صفة للتارك ولو جعلت صفة مستقلة لصارت الخصال أربعا كما قاله الحافظ فى الفتح، ثم لام لدينه وما بعده مزبدة للتأكد والتقوية لتعدى ترك وفارق ومحو اسم فاعلها إلى المفعول بلا واسطة واستثناء الأولين من المسلم ظاهر لأنهما حيث لم يستحلا لا ينافيان الإسلام واستثناء الثالث المزبلة للإسلام منه إنما هو باعتبار أنه كان مسلما قبل فقيهه الجمع بين حقيقة وجاز وهو جائز وقبلت توبته خلافا لجمع دونهما لأن قتلها لجريمة مضت فلا يمكن تلافيها بخلافه فإنه لو وصف قائم به حالا وهو تركه لدينه فبعوده إليه انتفى ذلك الوصف (قوله رواه البخارى ومسلم ٧) قال القلقشندي فى شرح العمدة وأخرجه أحمد وأصحاب السنن الأربعة والطبرانى والاسماعيلي وأبو عوانة والبرقاني وأبو نعيم والبيهقى والبعوى وغيرهم يلفظ النسائي لا يجل قتل مسلم إلا فى إحدى ثلاث خصال رجل محصن ورجل يقتل مسلما متعمدا ورجل يخرج من الإسلام فيجارب الله ورسوله فيقتل أو يصلب أو ينفى من الأرض اهـ \* والحديث من القواعد الخطيرة

صلى الله عليه وسلم قَالَ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

لتعلقه (١) بأخطار الأشياء وهو الدماء وبيان ما يحل منها وما لا يحل وإن الأصل فيها العصمة وهو كذلك عقلا لانه محبوب على محبة بقاء الصور الانسانية المخلوقة في أحسن تقويم وشرعا وهو ظاهر ولو لم يكن من وعيد القاتل الا قوله ﷺ من أسن على قتل مسلم (ولو بشرط) كلمة (٢) لتي الله مكتوب بين عينيه آس من رحمة الله وقد أجمع المسلمون على القتل بكل واحدة (٣) من هذه الخصال الثلاث وسأني في شرح الحديث بعد أن هذا الحديث مبين لحق الاسلام المذكور فيه وإن العصمة الثابتة فيه إنما تراعى مادامت لم تمسك وهتكها إنما يتحقق بأحد هذه الثلاثة المذكورة في هذا الحديث (قوله امرت) أي أمرني الله عز وجل إذ ليس فوق رتبته ﷺ من يأمره سوي الله عز وجل ومن ثم لم يأت فيه الاحتمال في قول الصحابي أمرنا أو نهينا لأن فوقه من يمكن اضافة الامر اليه غير النبي ﷺ من نحو خليفة ومعلم ووالد ورئيس لكن لما بعد هذا وكان الظاهر من حال الصحابي انه لا يطلق ذلك الا اذا كان الآراء والنهائي هو النبي ﷺ كان الأصح ان له حكم المرفوع وحذف الفاعل هنا تعظيما من قولهم أمرنا بكذا ولا يذكرون الأمر تعظيما (قوله ان اقاتل الناس) أي بأن، لان الأصل في أمر ان يتعدى للثاني بحرف الجر وتعديه اليه بنفسه كقوله أمرتك الحير قليل والمراد بالناس هنا عبدة الاوثان دون أهل الكتاب لانهم يقولون لا إله الا الله، ثم يقاتلون ولا يرفع عنهم السيف حتى يقرروا بالشهادتين قاله الخطابي لكنه إنما يجيء على رواية أبي هريرة لاقتصارها على لا إله الا الله أما على رواية ابن عمر فالمراد بهم جميع الكفار وتاركو الصلاة أو الزكاة وإن كانوا مسلمين كما دل عليه الحديث ويأتي موضعا في شرحه فتخصيص جمع الناس هنا بما قاله الخطابي وهم لما عرفت وإنما لم يدخل الجن مع أن لفظ الناس قد يشملهم (٤) كما قاله الجوهري ورسالته ﷺ عامة لهم اجماعا لانه لم يرد انه ﷺ قاتل نوحا منهم داعيا لهم للتوحيد كما فعل ذلك بالانس وإنما الذي جاء أن جماعة منهم كجبن نصيبين وغيرهم أسلموا على يديه ﷺ من غير قتال (قوله حتى يشهدوا الخ) صريحه ان الآتي بالشهادتين مؤمن حقا وإن كان عن تقليد قال المصنف وهو مذهب المحققين والجمهور من

السلف والخلف، واشترط تعميم أدلة المتكلمين ومعرفة الله بها وإلا لم يكن من أهل القبلة خطأ ظاهر فإن المراد التصديق الجازم وقد حصل ولأنه صلى الله عليه وسلم اكتفى بالتصديق بما جاء به ولم يشترط المعرفة بالدليل وقد تظاهرت بهذا أحاديث في الصحيح فحصل بمجموعها التواتر والعلم القطعي اهـ وظاهر الحديث انه لا بد في الاسلام من لفظ أشهد بأن يقول أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فلو قال أعلم بدل أشهد أو اسقطهما فقال لا إله الا الله الخ لم يكن مسلما وهو ما اعتمد به بعض المتأخرين منا ويؤيده أن الشارع تعبد بلفظ أشهد في اداء الشهادة فلا يكفي أعلم ونحوها وان رادفت أشهد أى في افادة مطلق العلم لا مطلقا لان الشهادة أخص منه فكل شهادة علم ولا عكس واستدل له بكلام الروضة في الكفارة اسكن رواية حتى يقولوا الخ ظاهرة في عدم اشتراط لفظ أشهد وان المراد به (١) في أحاديثه يقول ولم يعكس لان حمل أشهد على يقول فيه قرينة خارجية هي أن هذه الكلمة تسمى كلمة الشهادة وان اسقط منها لفظ أشهد وحمل يقول على أشهد لا قرينة عليه خارجة وأيضا فالاحتياط المشهود به المبنى على المشاحة غالبا ثم اقتضى تضيق طرفه والاقتصار به على الوارد والاحتياط للدخول في الاسلام والمعصمة المنتشوف اليها الشارع اقتضى توسعة طرفه فعملنا بالاحتياط المذكور في البابين وكلام الروضة في الايمان يقتضى عدم الاشتراط ويؤيدها كتفائهم في حق من لم يدن بشيء بآمنت (٢) - وكذا بأومن إن لم يرد به الوعد - بالله أو أسلمت بالله أو الله خالق أو ربى ثم يانى بالشهادة الأخرى فاذا اکتفوا بنحو الله خالق مع انه لا شيء فيه من الوارد نظرا للمعنى دون اللفظ فالولى الاكتفاء بلا إله الا الله الخ كما هو واضح لانه وجد فيه لفظ الوارد نظرا لرواية يقولوا ومعناه فعلهم انهم لم يتعبدوا هنا بلفظ الوارد فيكون بدل إله باريء أو رحمن أو رزاق وبدل الله محيي أو مميت (٢) ان لم يكن طبائعا أو أحد تلك الثلاثة أو من في السماء دون ساكن السماء أو من آمن به المسلمون وبدل محمد أحمد وأبو القاسم وبدل لا غير وسوى وعدا وبدل رسول نبى ولبعض أئمتنا رأي ثالث هو اشتراط أشهد أو مرادفها كما علم اهـ وهذا الخلاف الذى أشار اليه الشيخ

(١) الأوضح ( وأن المراد بيشهد الخ ) . (٢) في النسخ ( آمنت ) . ع

وَأَنْ تُحَدِّثَ رَسُولُ اللَّهِ وَيُقيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ

بقوله فيما مضى في باب ما يكره استعماله من الالفاظ اذا قالها أى قال الكافر كلمتي (١) الشهادة ابتداء لا حكاية ولا باستدعاء فالذهب الصحيح المشهور انه يصير مسلما أى بناء على رواية حتى يقولوا النخ وقيل لا يصير بناء على اعتبار لفظ أشهد كما يشير اليه حديث الباب أو على اعتباره أو اعتبار مرادفه والله أعلم ، ثم يشترط ترتيب الشهادتين وان لم يقتضه الوارد فلا يصح الايمان بالنبي قبل الايمان بالله نعم لا تشترط الموالاة ولا العربية وان أحسنها وأنه لا بد من مجموعهما في الاسلام فلا يكتفى أحدهما خلافا لما شذبه بعض اصحابنا الشافعية أنه يكفي لا إله الا الله وحدها وأنه لا يشترط زيادة عليها وهي البراءة من كل دين مخالف الاسلام ومحل ان انكر أصل رسالة نبينا ﷺ فان خصصها بالعرب اشترط زيادة اقراره بعمومها ويزيد حتما من كفره بانكاره معلوما من الدين بالضرورة اعترافه بكفره بانكاره أو التبري من كل ما خالف دين الاسلام ، والمشرک (٢) وكفرت بما كنت أشركت به ، والمشبّه البراءة من التشبيه مالم (٣) يعلم بحجى محمد ﷺ بنفيه (قوله وقيموا الصلاة) أى الاتيان بهامع المحافظة على أركانها وشروطها أو على مكملاتها أو المداومة عليها فيقيم من التقويم والتعديل أو من الإقامة أى الملازمة والاستمرار أو التشمير والنهوض وحمله على يقوم اليها أو يقيم من الإقامة أخت الأذان بعيد لغة ومعنى ، وفي الحديث دليل لقتل تاركها غير الجاحد وهو ما عليه أكثر العلماء لانه غيا الامر بالقتال بفعلها فمن (٤) لم يفعلها فهو مقاتل وجوبا ويلزم من قتاله قتله غالبا أو احتمالا فدل على جواز بل وجوب قتله وسياق الحديث وان كان في الكافر لسكن المسلم أولى منه بذلك لانه تركها مع اعتقاده وجوبها بخلاف الكافر ولذا قضى المرتد بعد اسلامه ما فاته زمن رده بخلاف الكافر الاصلى ، وأيضا الغاية هنا في معنى الشرط وحينئذ فكيف القتال مشروط بالشهادتين واقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والمشروط ينتفى بانتهاء أحد شروطه فاذا انتفى فعل الصلاة وجد القتال المقتضى لجواز بل وجوب القتل كما ذكر (قوله ويؤتوا الزكاة) أى الى مستحقيها ومثلها في قتال الممتنعين منها بقية شرائع الاسلام وانما لم يقل بأن (٥) تاركها يقتل

(١) ، (٢) ، (٣) ، (٤) ، (٥) صحیح ما فی هذه المواضع . (٣) كذا . ع

فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ  
عَلَى اللَّهِ تَعَالَى . رويناهُ في صحيحيهما ( الخامس عشر ) عَنِ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ

وإن قال به جمع لانه اذا امتنع أمكن تخليصها منه بالقتال والا أمكن تخليصها بلا قتال فلم يحز القتل هنا حينئذ اذ لا ضرورة اليه بخلافه في تارك الصلاة لانه اذا امتنع لم يمكن استيفاؤها منه فغلظت عقوبته ما لم يتب بأن يصلي ( قوله فاذا فعلوا ذلك ) أى المذكور جميعه أى أتوا به قولاً وهو الشهادتان أو قولاً وفعلًا وهو الصلاة أو فعلًا محضًا وهو الزكاة والمقام لان الشرطية لان فعلهم متوقع لكن أثر إذا عملها لانه علم اجابة بعضهم فغلظهم لشرفهم أو تفاؤلاً نحو غفر الله لك ( وقوله عصموا ) أى منعوا وحفظوا ( مني دماءهم وأموالهم ) وهى كل ماصح ايراد نحو البيع عليه وأريد به هنا ما هو أعم من ذلك حتى يشمل الاختصاصات أى فلا يتعرض لها حينئذ بسبب من الاسباب ( الا بحق الاسلام ) فلا يعصم حينئذ دمه وماله وفسر هذا الحق في حديث بأنه زنى بعد احصان أو كفر بعد ايمان أو قتل النفس التي حرم الله وقضيته ان الزانى والقاتل تباح أموالها وليس مراداً فكأنه غلب الكافر عليهما ، وبه رد على من قال فيه دليل على كفر تارك الصلاة لأن مفهومه انهم اذا لم يفعلوا (١) ذلك لم يعصموا مني دماءهم وأموالهم بحق الكفر لان حق الاسلام ذكر بعد الا وما بعدها يخالف ما قبلها اه على انه يلزم عليه كفر (٢) تارك الزكاة وهو ضعيف جداً وأيضاً فلا يحتاج لهذا التكلف لو سلمت صحته لما في حديث مسلم من التصريح بكفر تارك الصلاة لكن حمله الجمهور على المستحل ثم الحكم عليهم بما ذكر انما هو باعتبار الظاهر (و) أما (٣) باعتبار البواطن والسرائر فأمرهم ليس الى الخلق إذ (حسابهم) أى حساب بواطنهم وسرائرهم (على) (٤) الله إذ هو المطلع وحده على ما فيها من ايمان وكفر ونفاق وغير ذلك فمن أخلص في ايمانه جازاه جزاء المخلصين ومن لا أجري عليه في الدنيا أحكام المسلمين وكان في الآخرة من أسوأ الكافرين ( قوله رويناه له في صحيحيهما ) لكن هذا اللفظ جميعه للبخارى وعند مسلم ما عدا قوله الا بحق الاسلام وعجيب من المصنف مع شدة تحقيقه وحفظه كيف أوهم أن كلامه من الشيخين خرجه

(١) ، (٤) في النسخ ( اذا فعلوا ) ، ( الى ) ، (٢) ، (٣) في النسخ اسقاط ( كفر )



اللهُ عنهما قال قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ :

جميعه كذا في شرح الاربعين لابن حجر وروى عن أبي هريرة مرفوعا أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله و يؤمنوا بي و بما جئت به فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وفي رواية حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله عصم مني الخ وأخرجه مسلم عن جابر بهذا اللفظ وزاد ثم قرأ إذ كررنا أنت مذكر لست عليهم بمسيطر وأخرج مسلم من حديث أنس أمرت أن أقاتل المشركين حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأن يستقبلوا قبلتنا وأن يأكلوا ذبيحتنا فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها لهم ماله المسلمين وعليهم ما على المسلمين ، ثم حديث الباب حديث عظيم مشتمل من قواعد الدين على مهماتها كما ظهر مما تقرر في شرحه ومما يأتي أيضا ، وفيه بيان واضح لان للايمان أجزاء وشعبا منها ماهو فرض على كل مكلف في كل حال وهو الاول أوفي بعضها وهو الثاني وماهو فرض على بعض الآدميين ولوغير مكلف وهو الثالث والمراد بوجوبها على غير المكلف وجوبها في ماله والمخاطب باخراجها فوراً وإليه وان منعه الامام واستنفيد من تلك الثلاثة انه يلحق بكل واحدة منها في كونه جزءا وشعبة (١) من الايمان ماهو في معناه وسكت في الحديث كحديثي أنس وأبي هريرة عن ذكر الصوم والحج مع انهما مذكوران في حديثي جبريل وابن عمر الآتين فيحتمل أن هذه الثلاثة الاحاديث كانت قبل فرضهما وحينئذ فيستفاد من ذلك الحديثين ضم الصوم والحج الى ما في هذه الاحاديث فيعطيان حكمه من المقابلة عليهما والعصمة بفعلهما على ان لك أن تقول انهما داخلان في قوله في حديث أبي هريرة و بما جئت به فانه شامل لذيتك وغيرهما من جميع ما علم من دينه ﷺ بالضرورة كما ذكره المصنف حيث قال بعد ذكر الثلاثة المذكورة في حديث الباب لابد مع هذا من الايمان بجميع ما جاء به ﷺ كما في رواية أبي هريرة و يؤمنوا بما جئت به و به يزول ذلك التكلف (٢) و يتضح الامر ( قوله بنى الاسلام على خمس ) البناء في لاصل موضوع للحسوسات فاستعماله في المعاني بجاز علاقته المشابهة شبه الاسلام ببناء عظيم محكم وأركانه الآتية بقواعد ثابتة محكمة حاملة لذلك البناء فاتشبيهه المضممر

شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمدًا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة  
والحج<sup>(١)</sup> وصوم رمضان

في النفس استعارة مكنية واثبات البناء له استعارة تخيلية وقال الكازروني فيه استعارة  
تمثيلية شبيهت (حالة) (٢) الاسلام مع أركانه الخمس بحالة خباء أقيمت (٣) على خمسة أعمدة  
وقطبها الذي يدور عليه الأركان هو الشهادة وبقية شعبه بمنزلة الأوتاد فتكون مغايرة  
لهذه الأركان كمغايرة الخباء للأعمدة وقوله على خمس (أى) (٤) دعام أو أركان أى على  
خمس وهى خصاله المذكورة قيل المراد القواعد ولذا لم يلحقه (٥) البناء ولو أراد الأركان  
لألحقها وفيه نظر لأن المعداد إذا حذف يجوز حذف البناء نحو أربعة أشهر وعشرا  
من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال الحديث فلا دليل في الحذف على أن المراد  
واحد منهما نعم في رواية لمسلم خمسة وهى صريحة فى إرادة الأركان وتقديره  
وصفا أصوب من تقديره مضافا لأن الموصوف إذا علم جاز حذفه بخلاف المضاف  
اليه ورواية خمس دعام لا تعين ولا تقتضى أن المحذوف هو المضاف اليه (قوله شهادة)  
بالجر فيه وفيما بعده بدلا من خمس أو عطف بيان وهو الأحسن ويجوز رفعه خبراً  
لمبتدأ محذوف أى أحدها أو مبتدأ وخبره محذوف أى منها وهو أولى لا يارحم حذفه  
على حذف المبتدأ لأن الخبر كالفصلة بالنسبة اليه ونصبه مفعولا لأغنى قال الكازروني  
لكن الرواية على الأول (قوله وإقام الصلاة) بحذف البناء من إقام لان المضاف  
اليه عوض عنها قاله الزجاجى وقيل هما مصدران (قوله وإيتاء الزكاة) أى أهلها  
فحذف للعلم به وترتبت هذه الثلاثة هكذا فى سائر الروايات لأنها وجبت كذلك إذ  
أول ما وجب الشهادتان ثم الصلاة ثم الزكاة قال بعضهم وفرضها سابق فرض الصوم  
السابق لفرض الحج اهـ لكن قال بعض المتأخرين المطلعين على الفقه والحديث لم يتحرر  
لى وقت فرض الزكاة ، أو تقديم الأفضل فالأفضل والأوكد فالأوكد (قوله وحج)  
البيت وصوم رمضان) فيه أن الشرع تعبد الناس فى أموالهم وأبدانهم فلذا كانت العبادة  
إما بدنية محضة كالصلاة أو مالية محضة كالزكاة أو مركبة منهما كالآخرين  
لدخول التكفير بالمال فيهما وفى بعض الروايات تقديم (٦) الصيام على الحج وكلاهما

(١) فى الأربعين والشرح ( وحج البيت ) ، ( ٢ ) ، ( ٤ ) ، ( ٥ ) ، ( ٦ ) صحح

التحريف وزيد الساقط بين قوسين . ( ٣ ) الخباء مذكور . ع

رويناهُ في صحيحيهما (السادس عشر) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لو يُعطى الناس بدعواهم لادعى رجالُ

قد صح عن ابن عمر مرفوعا فالأظهر أنه سمعه من النبي ﷺ مرتين مرة بتقديم الحج ومرة بتقديم الصيام فرواه ابن عمر بالوجهين في وقتين كما أشار إليه المصنف في شرح مسلم واستفيد من بناء الاسلام على ما مر مع ما هو معلوم ان البيت لا يثبت بدون دعائه أن من تركها كلها فهو كافر وكذا من ترك الشهادتين اذ هما الاساس الكلى الحامل لجميع ذلك البناء أو لبقية تلك القواعد كما استفيد من أدلة أخرى بخلاف من ترك غيرهما فانه انما يخرج من كمال الاسلام بقدر ما ترك منها بقاء البناء حينئذ ويدخل في الفسق لا في الكفر إلا ان جحد وجوبه وعليه حمل الا كثرون خبر مسلم بين الرجل وبين الشرك (١) ترك الصلاة وخالف أحمد وآخرون فأخذوا بظاهره من كفر تاركها مطلقا وبلغ إسحق فقال عليه اجماع أهل العلم وأجرت طائفة ذلك في الاركان الثلاثة وهو رواية عن أحمد وبعض المالكية (قوله روينا في صحيحيهما) فأخرجه البخاري في الايمان والتفسير رابعا وأخرجه مسلم في الايمان والحج خماسيا وفي الجامع الصغير ورواه أحمد والترمذي والنسائي كلهم عن ابن عمر مرفوعا وهو حديث عظيم أحد قواعد الاسلام وجامع الاسلام اذ فيه معرفة الدين وما يعتمد عليه ويجمع أركانه وكله منصوب عليه وهو داخل في ضمن حديث جسر يل الآتي (قوله لو يعطى الناس بدعواهم) أى أموال الناس ودعاهم فالملفول الثانى محذوف بقرينة الجواب (وقوله لادعى رجال) جواب لو « وقوله بدعواهم » أى بمجرد الادعاء من غير تصديق المدعى عليه أو بينة المدعى متعلقة بأعطى فهي مفيدة لا انتفاء الجواب فى الخارج بسبب انتفاء الاول والرجال ذكر ربنى آدم وألبالغون منهم فان قبول بهم النساء أريد الاول أو الصبيان أريد الثانى ولا يختص ما نحن فيه بهم على كل من هذين وإنما ذكر الان ذلك من شأنهم فحسب ويؤيد ذلك رواية لادعى ناس قال الكازرونى وإنما أورد صبغة الجمع لإعلاما باقدام غير واحد من رجالهم على التداعى ونكرها قصد الاشاعة ، والقوم قيل يخص الرجال لقوله تعالى لا يستخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء فذكرهن دلائل ظاهر على

(١) لفظ مسلم كما فى الترغيب ( وبين الشرك والكفر ) . ع

أَمْوَالِ قَوْمٍ وَدِمَائِهِمْ لَيْكِنَ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ

أن القوم لم يشملهم وبه صرح زهير في قوله

وما أدري وسوف (١) لإخال أدري أقوم آل حصن أم نساء  
وقيل يعم الفريقين اذ هما المراد في (٢) نحو كذبت قوم نوح ورد بأن دخولهم  
هنا ليس لغة بل لقريظة نحو التكليف في الآية ، وحكمة التعبير برجال ثم قوم بناء  
على انه يعمهما أن (٣) الغالب في المدعى أن يكون رجلا والمدعى عليه يكون رجلا  
وامرأة فراعى في التغاير بينهما الغالب (٤) فيهما وعلى ترادفهما فالمغاية للتفنن في  
العبارة ، وقد تمت الأموال على الدماء ذكرا في هذه الرواية مع أنها أعنى الدماء  
أهم وأعظم خطرا ولذا ورد أنها أول ما يقضى بين الناس فيه لان الخصومات  
في الأموال أكثر اذ أخذها أيسر وامتداد الأيدي إليها أسهل ومن ثم ترى العصاة  
تتعدى فيها أضعاف العصاة بالقتل (قوله لكن البيينة الخ) لكن هذا وان لم  
يأت (٥) لفظا على بابها من وقوعها بين نفي وإثبات حتى يصبح معنى الاستدراك الذي هو  
مؤداها جارية عليه تقدير اذ المعنى لا يعطي الناس بدعواهم المجردة لكن بالبيينة وهي على  
المدعى واليمين وهي على المنكر والبيينة فيعلة من البيئونة أو البيان وهي ما ثبت به  
الدعوى سميت بذلك باعتبار إفادته البيان وباعتبار أنه يغلب على الخصم يسمى حجة  
والمدعى هو من يذكر أمرا خفيا يخالف الظاهر ولذا جعلت البيينة عليه لأنها أقوى  
من اليمين لينتجبر ضعف قوة حجته والمدعى عليه عكسه فصدق بيمينه لقوة جانبه  
إلا في القسامة فانه يحلف المدعى خمسين يمينا وينكر فيها المدعى عليه وهي عبارة  
عن الايمان التي يقع الابتداء فيها بالمدعى اذا قتل معصوما في محل اللوث وهو قريظة  
يغلب على الظن صدق المدعى وكذا يكون اليمين على المدعى فيما اذا أقام شاهدا  
واحدا فيحلف معه في المال ، قيل النكمة بالتعبير بالموصول في الثاني واهم الفاعل  
في الاول مع امكان كل منهما في الشقين ما تقرر من أن المدعى هو من يذكر

(١) في نسخة (ولست إخال) : وكذا في ابن حجر ، لكنهم استشهدوا

بالبيت على الفصل بين سوف ومدخولها كما في شرح شواهد الكشف (٢) في

النسخ أسقاط (في) ، (٣) ، (٤) ، (٥) في النسخ (لأن) ، (لغالب) ، (يأت) . ع

هُوَ حَسَنٌ بِهَذَا اللَّفْظِ وَبَعْضُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ (السَّامِعَ عَشَرَ)

أمر أخفياً والمدعى عليه من يذكر أمراً ظاهراً ولا شك أن الوصول لاشتراط (١) كون صلته معهودة أظهر من المعرفة (٢) فاعطى الحق للخصي والظاهر للظاهر (قوله وهو حديث حسن) عبر في موضع آخر بقوله هو صحيح وكلام أحمد وأبي عبيد ظاهر في أنه صحيح عندهما يحتاج به رواه هذا اللفظ الإمام البيهقي بإسناد حسن وكذا رواه (غيره) (٣) وقوله وبعضه في الصحيحين) اذ لفظهما كما في الجامع بينهما للحميدي (٤) عن ابن عباس لو يعطى الناس بدعوائهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه وكذا رواه أحمد والنسائي كما في الجامع الصغير وفي رواية للصحيحين قال ابن أبي مليكة كتب ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قضى أن اليمين على المدعى عليه وقول الأصبلي لا يصح رفوعاً مردوداً بالتصريح بالرفع فيه من رواية ابن جريج ورواه أيضاً أبو داود والترمذي قال المصنف وإذا صح رفعه بشهادة البخاري ومسلم وغيرهما لم يضره من وقفه ولم يكن ذلك تعارضاً ولا اضطراباً فإن الراوي قد يعرض له ما يوجب السكوت عن الرفع من نحو نسيان أو اكتفاء بعلم السامع والرافع عدل ثبت فلا يلتفت إلى الوقف إلا في الترجيح عند التعارض كما في الأصول وخرجه الاسماعيلي في صحيحه بلفظ لو يعطى الناس بدعوائهم لادعى رجال دماء قوم وأموالهم ولكن البينة على الطالب واليمين على المطلوب وأخرج الترمذي بسند فيه من ضعف من جهة حفظه أنه صلى الله عليه وسلم قال في خطبته البينة على المدعي واليمين على (المدعي عليه) والدار فطنى البينة غير المدعي واليمين على (٥) من أنكر إلا في القسامة وفيه ضعف مع أنه مرسل وفي رواية له المدعي عليه أولى باليمين إلا أن تقوم بينة وله عنده طرق متعددة استكنها ضعيفة ثم هذا الحديث من أجل الأحاديث وأرفعها وأقوى الحجج وأنفعها قاعدة عظيمة من قواعد الشريعة المظهرة وأصل من أصول أحكام الإسلام المحررة (و) أعظم (٦) مرجع عند الخصام وأكرم مستمسك لقضاة الإسلام وقيل أنه فصل الخطاب الذي أوتي به داود عليه السلام ، وعلم من الحديث أنه لا يحكم لأحد بدعواه وإن كان فاضلاً شريفاً في حق من الحقوق وإن كان محتقراً يسيراً حتى يستند المدعي إلى ما بقوى

(١) إلى (٦) صحيح التحريف وأثبت السقوط بمجموع بين فوسين ع

عَنْ وَابِصَةَ<sup>(١)</sup> بِنِ مَعْبِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ جِئْتُ  
تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ؟ قَالَ نَعَمْ، فَقَالَ

دَعَوَاهُ وَالْأَفْئِدَةُ مَتَكَافِئَةٌ وَالْأَصْلُ بَرَاءَةُ الذَّمِّ مِنَ الْحَقِّوْقِ فَلَا يَدْمَنُ دَالٌ عَلَى  
تَعْلُقِ الْحَقِّ بِالذَّمِّ حَتَّى تَتَرَجَّحَ بِهِ الدَّعْوَى (قَوْلُهُ عَنْ وَابِصَةَ بِنِ مَعْبِدٍ الصَّحَابِيَّةِ)  
وَابِصَةُ بِمَوْحِدَةٍ ثُمَّ صَادَ مَهْمَلَةٌ وَمَعْبِدٌ بِسُكُونِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ  
وَقَدْ وَابِصَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي عَشْرَةِ رَهْطٍ مِنْ قَوْمِهِ بَنِي أَسَدَ بْنِ خَزِيمَةَ سَنَةَ تِسْعٍ  
فَأَسْلَمُوا وَرَجَعُوا إِلَى بِلَادِهِ ثُمَّ نَزَلَ الْجَزِيرَةَ وَسَكَنَ الرِّقَّةَ وَدَمَشْقَ وَمَاتَ بِالرِّقَّةِ وَدُفِنَ  
عِنْدَ مَنَارَةِ جَامِعِهَا قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي التَّهْذِيبِ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَحَادِيثَ رَوَى  
عَنْهُ ابْنَاهُ عُمَرُ وَوَسَّالُ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ وَغَيْرُهُمْ وَكَانَ وَابِصَةُ كَثِيرَ الْبِكَاءِ  
لَا يَمْلِكُ دَمْعُهُ وَكَانَ لَهُ بِالرِّقَّةِ عَقَبٌ وَمِنْ وَلَدِهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ صَخْرٍ قَاضِي الرِّقَّةِ أَيَّامَ  
هَارُونَ الرَّشِيدِ اهـ (قَوْلُهُ قَالَ جِئْتُ الخ) فِيهِ مَعْجِزَةٌ عَظِيمَةٌ كَبُرَى لَهُ ﷺ حَيْثُ  
خَبَّرَهُ بِمَا فِي نَفْسِهِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ وَابْرَزَهُ فِي حَيْزِ الْإِسْتِفْهَامِ التَّقْرِيرِيِّ مَبَالِغَةً  
فِي ابْتِصَاحِ اطِّلَاعِهِ وَاحْطَاتِهِ بِهِ وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ أُتِيَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا رِبْدٌ  
أَنْ لَا أَدْعُ شَيْئًا مِنَ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ إِلَّا سَأَلْتُ عَنْهُ فَقَالَ لِي ادْنِ يَا وَابِصَةُ فَدَنَوْتُ حَتَّى  
مَسَسْتُ رُكْبَتِي رُكْبَتَهُ فَقَالَ يَا وَابِصَةُ أَخْبِرْكِ بِمَا جِئْتُ تَسْأَلُ عَنْهُ أَوْ تَسْأَلْنِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَخْبِرْنِي قَالَ جِئْتُ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ قَالَ فَجَمْعَ أَصَابِعِهِ الثَّلَاثَ فَجَعَلَ يَنْكِتُ بِهَا فِي صَدْرِي  
وَيَقُولُ يَا وَابِصَةُ اسْتَفْتِ نَفْسَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ السَّخَاوِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثَ حَسَنِ  
أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ فِي مُسْنَدَيْهِمَا وَهُوَ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي السَّكْبَرِ وَأَخْرَجَهُ السَّخَاوِيُّ  
مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ عَنْ وَابِصَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ فَقَالَ يَا وَابِصَةُ جِئْتُ  
تَسْأَلْنِي عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ قُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنَّهُ لِلَّذِي جِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنْهُ فَقَالَ  
الْبِرُّ مَا أَنْشَرَحَ لَهُ صَدْرُكَ وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ (٢) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ  
وَلِلْحَدِيثِ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِمَسْجِدِ الْخَيْفِ  
فَقَالَ لِي أَصْحَابُكَ إِلَيْكَ يَا وَائِلَةُ - أَيْ تَنْحَ - عَنْ وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ دَعُوهُ  
فَإِنَّمَا جَاءَ لِيَسْأَلَ قَالَ فَدَنَوْتُ فَقُلْتُ يَا أُنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ لَتَفْعِلُنَا عَنْ مَرٍ  
نَأْخُذْهُ عَنْكَ بِذِكْرِ نَحْوِ حَدِيثِ وَابِصَةَ مَطْوُولًا أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى فِي مُسْنَدِهِ وَالتَّبْرَانِيُّ فِي

(١) فِي نَسْخِ الْمَتْنِ الْمَطْبُوعَةِ (رَابِعَةٌ) وَهُوَ تَصْحِيفٌ . (٢) نَسْخَةٌ (لِلنَّاسِ) . ع

اسْتَفْتِ قَلْبَكَ ، أَلْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتُ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَأَطْمَأْنَنْتُ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَالْإِثْمُ  
مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ

الكبير وفي سندها متروك وأخرجه الطبراني من طريق آخر في سنده راو ضعيف عن  
واثلة قال قلت يا نبي الله نبئني قال ان شئت أنبأتك بما جئت تسأل عنه وان شئت فسل  
قال بل نبئني يا رسول الله فانك (١) أطيب للنفس قال جئت تسأل عن اليقين والشك  
وذكره نحوه ولبعضه شاهد عند أحمد وابن حبان من حديث أبي امامة قال قال  
رجل يا رسول الله ما الاثم قال اذا حاك في صدرك شيء فدعه واسنداه جيد على  
شرط مسلم ، وعند أحمد عن أبي ثعلبة الخشني قال قلت يا رسول الله أخبرني ما يحل  
لي وما يحرم علي قال البر ما سكنت اليه النفس واطمأن اليه القلب والاثم ما لم تسكن  
اليه النفس ولم يطمئن اليه القلب وان أفتاك المفتون وسنده أيضا جيد وله شاهد  
عن أبي هريرة لسنن بسند ضعيف وعن عبد الرحمن بن معاوية بن خديج  
مرسلا هـ (قوله استفت قلبك) أي اطلب منه الفتوى لانه أبلغ في سلوك طريق  
الكمال بعين الوصال الي مقام القلب واشتقاق الفتوي من الفتى لانها جواب في  
حادثه أو إحداه حكم أو تقريرة مشكل كذا في المغرب قال الكازروني يعني  
يلاحظ في الفتوى ما ينبغي عنه الفتى من القوة والحدوث (قوله البر ما اطمأنت اليه  
النفس الخ) أي سكنت فاذا التبس شيء ولم يدر من أي القبيلين هو فليتأمل فيه ان  
كان من أهل الاجتهاد أو يسأل المجتهد ان كان من أهل التقليد فان وجد ما نسكن  
اليه النفس ويطمئن به القلب فليأخذ به والا فليدعه والنفس لغة حقيقة الشيء  
واصطلاحاً لطيفة الجسد (٢) تولدت من ازدواج الروح بالبدن وانصاهما معا قال  
بعض المحققين الجمع بين القلب وبين النفس للتأكيد لان طمأنينة القلب من طمأنينة  
النفس وهذا معنى قوله في حديث النواس الآتي البر حسن الخلق لان حسنه تطمئن  
النفس إليه والقلب اهـ (قوله ما حاك) أي أثر (في النفس) ولم يستقر (وتردد في  
الصدر) أي القلب فلم يشرح له والجمع بين هذين تأكيداً أيضاً وبه علم ضابط

وإن أفتاك الناس وأفتوك .

الاثم والبروان القلب يطمئن للعمل الصالح طمأنينة تبشره بحسن العاقبة ولا يطمئن لللاثم بل بورثه نفرة وحزازة لان الشرع لا يقر عليه وانما يكون على وجه يشذ أو تأويل محتمل لكن يظهر معياره بما يأتي في حديث النواس من أنه الذي يكره اطلاع الناس عليه ولم يزل هذا ظاهرا معروفا ومن ثم قال زهير

الستر دون الفاحشات ولا يلقاك دون الخسر من ستر

( قوله وإن أفتاك الناس الخ ) هذا غاية لمقدر دل عليه ما قبله أى الزم العمل بما فى قلبك وإن أفتاك الناس أى علمائهم كما فى رواية وإن أفتاك المفتون ( وأفتوك ) بخلافه لانهم انما يقولون على ظواهر الامور دون بواطنها وذلك كأن ترى مالا لرجل من حلال وحرام فلا تأخذ منه شيئا احتياطا وإن أفتاك المفتى بحله مخافة أن تأكل الحرام ولان الفتوى غير التقوى والمراد (١) قد أعطيتك علامة الاثم فاعتبر بها فى اجتنابه ولا تقبل ممن أفتاك بمقارفته ومحمل ذلك ان كان المستنكر ممن شرح الله صدره وأفتاه غيره بمجرد ظن أو ميل الى هوى دون دليل شرعى والالزमे اتباعه وإن لم ينشر له صدره ومن ثم كره صلى الله عليه وسلم امتناع قوم أمرهم بالعطافى السفر ادما وردنه النص ليس السؤم فيه الا إطاعة الله ورسوله فليقبله بانشرح صدره وأما ما لا نص فيه منه صلى الله عليه وسلم ولا من يعبأ بقوله فاذا وقع منه شيء فى قلب شرح بنور المعرفة والبقين مع تردد ولم يجد من يفتى فيه الا من يخبر عن رأيه وهو غير أهل لذلك رجع الى ما أفتاه به قلبه وإن أفتاه هذا وأمثاله بخلافه قال بعض المحققين والظاهر ان هذا ليس من الالهام المختلف فى حقيقته لانه شىء يقع فى القلب من غير قرينة ولا استعداد فينتلج له الصدر وأما ما هنا فهو تردد منشؤه قرائن خفية أب ظاهرة لان الفرض ان الأمر اشبه وأن القلب مال الى أنه لما يرجع اليه فيه (٢) كما دلت عليه النصوص النبوية وفتاوى الصحابة رضى الله عنهم ووجد (٣) العمل الاول لاسناده الى ظاهر وجمع الثانى لاسناده الى ضمير

(١) ، (٢) ، (٣) فى النسخ ( والمراد ) ، ( فليرجع إليه منه ) ، ( ووجد ) . ع



حديث حسن رويناه في مسندى أحمد والدارمي وغيرهما

جمع، قيل بين هذا الحديث ومما من حديث الحلال بين تعارض لاقتضاء هذا أن الشبهة لائم لانه يتردد في النفس ومما أن ذلك يقتضى أنه غير ائتم، وجوابه حمل هذا على ما تردد في المصدر لقوة الشبه ويكون من باب ترك أصل الحل لظاهر قوى وذلك على ما ضعف فيه الشبهة فيبنى على أصل الحل ويحتمل محل الشبهة ورعا (١) وفي جوابه صلى الله عليه وسلم لوابصة بهذا إشارة الى متانة فهمه وقوة ذكائه وتذوير قلبه لانه صلى الله عليه وسلم أحاله (٢) على الادراك القلبي وعلم أنه يدرك ذاك من نفسه اذ لا يدرك ذلك الا من كان كذلك وأما الغليظ الطبع الضعيف الادراك فلا يجاب بذلك لانه لا يتحصل منه على شيء وانما يفصل له ما يحتاج اليه من الاوامر والنواهي الشرعية وهذا من جميل مادته صلى الله عليه وسلم مع أصحابه لانه كان يخاطبهم على قدر عقولهم وقالت عائشة أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزل الناس منازلهم (قوله هذا حديث حسن) وقال في بعض نسخ الاربعين له حديث صحيح (قوله رويناه في مسندى أحمد والدارمي) زاد في الاربعين باسناد جيد وفي نسخة باسناد حسن قال بعض شراحه فان قلت ما حكمة قول المصنف أولا حديث صحيح وقوله هنا باسناد جيد قلت (٣) حكمة أنه لا يلزم من كون الحديث في المسندين المذكورين أن يكون صحيحا فبين أولا أنه صحيح وثانيا أن سبب صحته أن اسناد هذين الامامين الذي أخرجاه به (٤) صحيح وله حكمة أخرى حديثة وهي ما صرحوا به من أنه لا تلازم بين الاسناد والمتمن فقد يصح السند أو يحسن لاستجماع شروطه من الاتصال والعدالة والضبط دون المتن لشذوذ فيه أو علة فنص المصنف أولا على صحة المتن بقوله هذا حديث صحيح (وثانيا على صحة السند بقوله باسناد جيد فان قلت صرحوا بأن قولهم هذا حديث صحيح (٥) مرادهم به اتصال سنده مع سائر الاوصاف في الظاهر لا قطعاً اه فعليه لم يكتف المصنف بقوله أولا هذا حديث صحيح عن قوله ثانيا باسناد جيد : قلت وان أرادوا ذلك الا أنه لا يلزم منه الحكم على كل فرد من أسانيد ذلك الحديث بالصحة ومع ذلك هو أقوى من تقييم الصحة بالاسناد كما في قول المصنف باسناد جيد لانه حينئذ لا يبقى صريحا

(١) الى (٤) (ودما) (احال) (فبين) (له) (٥) في النسخ اسقاطا ما بين القوسين . ع

( ٢٣ - فتوحات - سابع )

وفي صحيح مسلم عن النّوّاس ابن سمعان رضى الله عنه عن النّبي ﷺ قال :

في صحة المتن ولا ضعفه فعلم أن الحكم بالصحة والحسن للاستناد أخطر رتبة عن الحكم بأحدهما للحديث ومع ذلك لو أطلق الحكم بأحدهما للاستناد من عرف منه باطراد أنه لا يفرق بين الحكم بأحدهما له والمتمن كان ذلك حكماً للمتن بأحدهما أيضاً واعتراض تصحيح المصنف أو تحسينه لحديث أحمد بأنه أخرجه من طريقين أحدهما فيها علقان ضعف وانقطاع وأخرى فيها مجهول وجوابه أن أحمد أخرجه من طريق آخرى عن أبي امامة وسنده على شرط مسلم وعن أبي ثعلبة الخشني وسنده جيد أيضاً وأخرجه الطبراني عن واثلة بن الأسقع وسنده ضعيف كما تقدم بيان ذلك كله والحاصل أنه صحيحه الشيخ أو حسنه لتعدد طرقه الجارية ذكر في استناد الامام أحمد والله أعلم وكذا حديث وابصة أخرجه أبو يعلى في مسنده ( قوله وفي صحيح مسلم ) قال السخاوي بعد تخريجه ورواه الحاكم في مستدركه ووم في استدراكه فقد أخرجه مسلم في كتاب البر والصلة من صحيحه ورواه أبو عوانة في مستخرجه والترمذي وقال حسن صحيح ورواه البيهقي في كتاب بر الوالدين والدارمي وأبو يعلى في مسنديهما من طريق أخرى ومدارها على معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه أن النّوّاس بن سمعان قال فذكره ورواه أحمد والدارمي أيضاً من طريق صفوان بن عمرو عن يحيى بن جابر قال سمعت النّوّاس فذكره إلا أنه قال وكرهت أن يعلمه الناس قال السخاوي ورواية يحيى عنه منقطعة فيما جزم به بعض الحفاظ مع ما وقع في روايتنا من التصريح عنه بالسماع وجزم به بعض الحفاظ لكونه من التابعين وكأن حجته في الانقطاع مارواه الطبراني في معجمه الكبير عن صفوان بن عمرو (١) عن يحيى عن عبد الرحمن ابن جبير بن نفير عن النّوّاس فرجع الحديث الى الاستناد الاول مع سقوط راو من هذه الطريق وفيه نظر لاسيما ولم يهرج شيخنا ولا شيخه على القول بالانقطاع في اماليهما نعم لم يتعقب شيخنا القائل بذلك في ترجمة يحيى من مختصر التهذيب اه ( قوله عن النّوّاس بن سمعان ) النّوّاس بفتح النون وتشديد الواو وسمعان بكسر المهملة أو له وفتحها وقوله ( رضى الله عنه ) كان ينبغي له أن يقول رضى الله عنهما لان

لأبيه وفادة تزوج النبي ﷺ أخت النواس وهي المتعوذة روى له سبعة عشر حديثاً اقتصر مسلم منها على ثلاثة وروى له أصحاب السنن الأربعة وهو كلابي ووقع في مسلم أنه انصاري وحمل على أنه حليف لهم قال أقت مع النبي ﷺ بالمدينة سنة ما يمنعني من الهجرة أي العود إلى الوطن إلا المسئلة أي التي كانت ترد عليه من بعض أصحابه ﷺ فقامته تلك السنة كانت مع عزمه على العود إلى وطنه لكنه أحب أن يتفقه في الدين تلك المدة بسماع تلك الاسئلة التي ترد عليه ﷺ وأجوبتها أو ممانعه من ذلك إلا محبة سؤال النبي ﷺ عن أمور الدين لأنه كان يسمع للطاهرين دون المهاجرين وإنما كان كذلك لأن المهاجرين والقاطنين بالمدينة لا أكثروا الاسئلة عليه ﷺ ونهوا عن ذلك لما كانوا يسألون عن شيء ولذا قال النواس كأن أحدنا إذا هاجر لم يسأل رسول الله ﷺ عن شيء وقبّحتم هذا المعنى أنس بن مالك حيث قال نهينا أن نسأل رسول الله ﷺ في القرآن عن شيء فكان يعجبنا أن يجيء الرجل العاقل من أهل البادية فيسأله ونحن نسمع أي أنهم يحتملون في السؤال ويعذرون ويستفيد المهاجرون الجواب قال القرطبي في المفهم حديث النواس أي قوله أفت الخ يدل أن الهجرة ما كانت واجبة على كل من أسلم وتقدم فيه الخلاف . وقول (١) غيره وفيه دلالة على أن الهجرة لم تكن واجبة على غير أهل مكة اه نظر فيه بأنه إن أريد نفى الوجوب عن غير أهل مكة قبل الفتح لم يكن في عزمه الرجوع إلى وطنه دلالة على ذلك لاحتمال أنه بعد الفتح وعلى التنزل وأنه كان (٢) قبله فيحتمل أنه إنما مكن من العود لوطنه لأنه له ثم عشيرة نخميه ومن له عشيرة كذلك لا تلزمه الهجرة أو بعده لم تكن فيه خصوصية لغير أهل مكة بل أهلها ارتفع الوجوب عنهم بعد الفتح اه (قوله البر حسن الخلق) أي معظمه فالخصر فيه مجازي نظيره في الدين النصيحة وضده العجز والآنم ولذا قال به وهو بهذا المعنى عبارة عما اقتضاه الشرع وجوباً أو ندباً كما إن الاثم عبارة عما نهى الشرع عنه ، وحسن الخلق أي التخلق والمبالاة به هنا المعروف

وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ (الثَّامِنَ عَشَرَ) عَنْ  
شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ :

وهو طلاقة الوجه وكف الاذى وبذل الندي وان يحب للناس ما يحب لنفسه  
وهذا يرجع الى تعبير بعضهم بانه الانصاف في المعاملة والرفق في المجادلة والعدل  
في الاحكام والبذل والاحسان في اليسر والا يثار في العسر وغير ذلك من الصفات  
الحميدة والبر له اطلاقات فيكون بمعنى الطاعة بسائر أنواعها ومنه قوله تعالى ولكن  
البر من آمن (١) الى قوله وأولئك هم المتقون وهذه الأمور كلها مجامع حسن الخلق  
وقد أشار تعالى إليها في آيات نحو انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله  
أولئك هم المؤمنون حقا . التائبون العابدون الى وبشر المؤمنين . قد أفلح المؤمنون  
الى هم الوارثون . وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الى آخر السورة، فمن  
أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات فوجود جميع ما فيها من الاوصاف  
علامة على حسن الخلق وفقده علامة على سوء الخلق ووجود البعض علامة على  
أن فيه من الحسن بحسب ما عنده ومن السوء بحسب ما فقده فليعتن بتحصيله ليفوز  
بسعادة الدارين واذا قرن البر بالتقوى كما في قوله تعالى وتعالى ونواعلى البر والتقوى  
فسر البر بمعاملة الخلق بالاحسان والتقوى بمعاملة الحق أو البر بفعل الواجبات والتقوى  
باجتناب المحرمات (قوله والاثم ما حاك الخ) ذكر للاثم أمرين أحدهما ما حاك في النفس أي  
الشيء الذي يؤثر نفرة وحزاة في القلب يقال حاك الشيء في قلبي اذا رسخ فيه وثبت قال (٢) ثم  
الكلام الخائف في القلب هو الراسخ فيه، وبمعنى هذا الحديث قوله في الحديث الاخر الاثم حزاز  
القلوب بتشديد الزاى أى الاثم مارسخ وأثر في النفس اضطرابا وقلقا ونفورا وكراهة  
لعدم طمأنينتها ومن ثم لم يرض بالاطلاع عليه وهي الامر الثانى كما قال ﷺ  
«وكرهت أن يطلع عليه الناس» أى وجوههم وامثالهم الذين يستحى منهم والمراد  
هنا الكراهة العرفية (٣) الجازمة نخرجت العادية كمن يكره أن يرى أكلا لحياء أو  
بخل وغير الجازمة كمن يكره أن يركب بين مشاة لتواضع أو نحوه فانه لو رأى  
كذلك لم يبال وقد استفيد من هذا السياق ان للاثم علامتين وسببهما أن للنفس

(١) في النسخ ( اتي ) (٢) كذا (٣) في ابن حجر والشبر خيتى ( الدينية ) ع

شعورا من أصل الفطرة بما تحمد عاقبته ومالا ولكن يغلب عليها الشهوة حتى توجب لها الاقدام على ما يضرها كما غلبت على السارق والزاني مثلاً فوجب لها الحد فاذا عرفت ذلك اتضح لك وجه كون التأثير في النفس علامة للآثم لانه لا يصدر الا لشعورها بسوء (١) عاقبته ووجه كون كراهة (٢) اطلاع الناس يدل على انه آثم ان النفس بطبعها تحب اطلاع الناس على خيرها وبرها وتكره ضد ذلك ومن ثم أهلك الرياء أكثر الناس في كراهتها اطلاع الناس على فعلها يعلم انه شر وإثم وهل كل من هاتين العلامتين مستقل مستقل بكونه علامة على الآثم من غير احتياج الى الاخرى أو غير مستقل بل هو جزء علامة والعلامة الحقيقية مركبة منهما كل محتمل ، قضية فطرة الله التي فطر الناس عليها الأول وقضية العطف بواو الجمع هنا الثاني وعليه فالفعل ان وجد فيه الامران كالرياء (٣) والربا فآثم قطعاً وان انتفيا عنه كالعبادة ونحو الاكل المباح فبر قطعاً وان وجد فيه أحدهما احتمل البر والآثم فيكون من المشتبه والذي ينتجه انهما امتلازمان لان كراهة النفوس تستلزم كراهة اطلاع الناس وعكسه ثم عموم الحديث بخصوص بما عدا خطوط المعصية والهم بها اذ لا آثم فيهما وان كانت العلامتان للآثم فيه لحديث ان الله تجاوز لامق عماً وسوست به نفوسها ما لم تعمل به أو تتكلم به ربما يشاب من هم بزنى مثلاً وحاك (٤) في نفسه ونفرت منه لضرب من التقوى إذ هو حينئذ من باب قوله تعالى في الحديث القدسي اكتبوها له حسنة انما تركها من أجل ، أما العزم فانه آثم لوجود العلامتين فيه ولا مخصص يخرج من عموم الخبر بل حديث اذا التقى المسلمان بسيفيهما قاتلا والمقتول في النار قيل هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصاً على قتل صاحبه ظاهر في ذلك اذ (٥) ذلك الحرص المعلن الدخول به وحده مع قطع النظر عن الفعل المقترن به عزم مجرد ، ثم الحديث من جوامع كلمه ﷺ بل من أجزائها اذ البر كلمة جامعة لجميع أفعال الخير وخصال المعروف والآثم كلمة جامعة لجميع أفعال الشر والقبائح صغیرها وكبیرها كما علم مما تقرر فيهما ولهذا السبب قابل ﷺ بينهما وجعلهما ضدين ولما كان الحديثان في معنى واحد عد هما الشيخ حديثاً واحداً

(١) في النسخ (لسوء) (٢) في النسخ اسقاط (كراهة) (٣) في ابن حجر (كالزنا)

(٤) ، (٥) في النسخ (أو حاك) ، (ان) ع

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ  
وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلِيُحِدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلِيُرِخَ ذَيْبِحَتَهُ

( قوله ان الله كتب الاحسان على كل شيء ) أى أوجب وقدر على الانسان  
أى ايقاعه ( ١ ) على مقتضى الشرع والاحسان يطلق على الانعام وعلى اتقان الفعل أو  
طلب منه ذلك واعلم أن الاحسان لب الايمان والاسلام بل خلاصتهما وليس  
شعبة من شعب الايمان أو ركن من أركان الاسلام الا وقد قرن به احسان لائق  
به بدليل قوله ﷺ ان الله كتب الاحسان على كل شيء وقد بين القصري في  
كتاباه شعب الايمان في كل شعبة من شعب الايمان الاحسان اللائق بها رزقنا الله  
القيام بحقوقه وعصمنا من عقوقه ( قوله القتلة ) بكسر القاف كما قال المصنف  
أى هيئة القتل وحالته أى فأحسنوا القتل في كل قتيل حداوقصاصا ( قوله واذا  
ذبحتم ) أى مايجل ذبحه من البهائم ( فأحسنوا الذبحة ) بكسر الذال المعجمة الهيئة  
والحالة وبالفتح المصدر وفي رواية ( الذبح ) وكذا هو في أكثر نسخ مسلم وهو المصدر  
لاغير واحسان القتلة أن يكون بأكلة غير كالة مع الاسراع وعدم قصد التعذيب  
واحسان الذبح بذلك وبأن يرفق بالبهيمة فلا يصرعها بعنف وغلظة ولا يجرها  
الى موضع الذبح جرا عنيفا و باحداد الآلة وتوجيهها الى القبلة والتسمية ونية  
التقرب بذبحها الى الله تعالى وقطع الحلقوم والمرى، والودجين والاعتراف الى الله  
تعالى بالمنة والشكر له على هذه النعمة الجسيمة وهى احلاله وتسخيره تعالى لنا ما لو  
شاء لخرمه أواسلطه علينا ( قوله وليحد ) بضم التحتية وكسر المهملة وتشديد الدال  
يقال أحد السكين وحدها واستحدها بمعنى والشفرة العريض من السكين والاحداد  
واجب ان كانت الآلة كالة بحيث يحصل بها للحيوان تعذيب والافندب وينبغي  
حال حدها أن يوارىها عنها لاسره ﷺ بذلك ( وقوله ويرخ ذبيحته ) أى ليوصل  
اليها الراحة بأن يعجل امرار الشفرة ولا يسلمخ قبل البرودة ويقطع من الحلقة  
لامن القفا وعطف هذه الجملة على ما قبله لبيان فائدته اذ الذبح بأكلة كالة يعذب

رويناهُ في مسلم . والقِتْلَةُ بِكَسْرِ أَوْ هَلَا (التاسع عشر) عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ .

الذبيحة فراحتها أن تذبح بالآلة ماضية موجبة (١) والذبيحة فعيلة بمعنى مفعولة وتأوها للنقل من الوصفية الى الاسمية لان العرب إذا وصفت بفعل مؤنثا قالت امرأة قتيل وعين كحيل وشاة ذبيح فاذا حذفوا الموصوف (٢) أثبتوا التاء وقالوا قتيلة بنى فلان وذبيحتهم لعدم دال على التأنيث حينئذ ويهرب (٣) حينئذ اسما مفعولا به أو نحوه لاصفة فانضح أن التاء للنقل من الوصفية الى الاسمية ( قوله روينا في صحيح مسلم ) وكذا رواه أحمد وأصحاب السنن الاربعة كلهم عن شداد كما في الجامع الصغير ، وهو قاعدة من قواعد الدين العامة فهو متضمن لجميعه لان الاحسان في الفعل هو ايقاعه على مقتضى الشرع كما مر ثم ما يصدر عن الشخص من الافعال اما أن يتعلق بمعاشه وهو سياسة نفسه وأهله واخوانه وملكه وباقي الناس أو بمعاده وهو الايمان الذى هو عمل القلب والاسلام الذى هو عمل الجوارح فمن أحسن في هذا كله وأتى به على وفق السداد والشرع فقد فاز بكل خير وسلم من كل ضرر ولكن دون ذلك خطر القتاد وبدل المهرج وتقطع الاكباد قال الخطابي لما كان العلماء ورثة الانبياء ومما ورثوه منهم تعلم الناس الاحسان وكيفيته والامر به في كل شئ . ألهم الله الاشياء الاستغفار للعلماء مكافأة لهم على ذلك قال ﷺ ان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في جوف البحر ( قوله التاسع عشر ) سبق الكلام على تخريجه في باب الثناء على من أكرم ضيفه وتقدم فيه الكلام على قوله فليكرم ضيفه وفي باب حفظ اللسان على قوله فليقل خيرا أو ليصمت ( قوله ومن كان يؤمن بالله ) أى ايماننا كاملا وتخصيص اليوم الآخر بالذ كر دون

(١) الصواب (موجبة) أو (واحية) ، (٢) (٣) في النسخ (المضاف أى الموصوف) ، (ويقري) . ع

رويناهُ في صحيحيهما (العشرون) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً

شيء من مكملات الايمان بالله تعالى لان الخير والثواب والعقاب كلها راجعة الى الايمان به قال الكازروني وقوله فليكرم جاره بأن يعينه على ما يحتاج اليه ويدفع عنه سوءه ويخصه بالعطاء لثلاثا يستحق الوعيد ففيه تحرير بعض لحق (١) الجار وبره وحث على حفظ الجوار قال صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه (قوله رويناه في صحيحيهما) قال بعض المحققين وهو من القواعد العظيمة لانه بين فيه جميع أحكام اللسان الذي هو أكثر الجوارح فعلا فهو بهذا الاعتبار يصح أن يقال فيه إنه ثلث الاسلام لان العمل اما بالقب أو بالجوارح أو باللسان وهذا ظاهر وان لم أر من صرح به ثم رأيت بعضهم قال ان جميع آداب الخير تنفرع منه وأشار فيه الى سائر خصال البر والصلة والاحسان لان أكدها رعاية حق الجوار والضعيف وبهذا الاعتبار يصح أن يقال فيه انه نصف الاسلام لان الاحكام اما أن تتعلق (بالحق أو) (٢) بالخلق وهذا أفاد (٣) الثاني لان وصلة الخلق تستلزم رعاية حقوقهم ومن ثم كان المقصود من الامرين الآخرين هو المقصود في حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه الخ من الالة والاجتماع وعدم التفرق والانتطاع لان الناس جيران بعضهم لبعض فاذا أكرم كل منهم جاره أثقلت القلوب وانفتحت الكلمة وقويت الشوكة في الدين واندحضت جهالات الملحدين واذا أهان كل جاره انعكس الحال ووقعوا في هوة الاختلاف والضلال وكذا غالب الناس إما ضيف أو مضيف فاذا أكرم بعض بعضا وجدوا ما ذكر من الصلاح والائلاف واذا أهان بعضهم بعضا وجد الفساد والخلاف اه (قوله ان رجلا) يحتمل انه أبو الدرداء فقد خرج الطبراني عنه بإسنادين أحدهما صحيح كما في الترغيب قلت (٤) يارسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب ولك الجنة أو حارثة (٥) بن قدامة عم الاحنف بن قيس

(١) عليه (على رعاية حق) (٢) في النسخ اسقاط ما بين القوسين (٣) في النسخ (مفاد)

(٤) مثله في ابن حجر لكن في الترغيب «قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم دلني الخ»

وعليه ينتفي هذا الاحتمال (٥) صوابه (جارية) كما في نسخة الترغيب وكما في الاصابة

وغيرها وحينئذ فقوله فيما يأتي «أو جارية الخ» وهم لأنه هو . ع



قال للنبي ﷺ أو صيني قال لا تغضب ،

فقد أخرج أحمد عنه قال سألت النبي ﷺ فقلت يا رسول الله قل لي قولاً وأقلل على أجلي أعقله قال لا تغضب فأعدت عليه مراراً كل ذلك يقول لا تغضب لكن نازع في هذا يحيى القطان بأنهم يقولون حارثة (١) تابعي لأصحابي ، أوجارية بن قدامة بالجيم وعليه اقتصر السيوطي في التوشيح وأخرج أبو يعلى عن جارية بن قدامة قال أخبرني عم أبي أنه قال للنبي ﷺ فذكر نحو حديث حارثة (٢) ورواه رواية الصحيح كافي الترغيب وقال الكازروني هو ابن عمر أو حارثة (٣) بن قدامة أو سفيان ابن عبد الله وتقدم في باب ما يقول إذا غضب حكاية قول بأنه معاذ بن جبل (قوله أو صيني) قال الزهرى الإيصاء والوصية مشتقة من وصيت الشيء بكذا إذا وصلته إليه فالمعنى صلى إلى ما ينفعني دينا ودنيا ولما علم ﷺ من هذا الرجل كثرة الغضب وهو طبيب في الدين يعالج كل واحد بمرضه المخصوص خصه (٤) بهذه الوصية فقال لا تغضب زاد أحمد وابن حبان قال الرجل تفكرت فيما قال فإذا الغضب يجمع الشر كله قال الخطابي معنى لا تغضب اجتنب أسباب الغضب ولا تتعرض لما يحلبه (٥) أما نفسه فلا يتأتى البعد عنه لأنه أمر جبلي وقيل المنهى عنه الغضب المكتسب وقيل المعنى لا تفعل ما يأمرك به الغضب وقيل هو أمر بالتواضع لأن الغضب إنما ينشأ عن الكبر لكونه يقع عند مخالفة ما يريد به فيحمله الكبر على الغضب قال ابن التين جمعت هذه الوصية خير الدنيا والآخرة وقال غيره يترتب على الغضب تغير الظاهر والباطن من القلب واللسان والجوارح دينا ودنيا من تغير اللون والرعدة في الأطراف واستحالة الخلق وخروج الأفعال على غير ترتيب وإضرار الحقد والسوء على اختلاف أنواعه وانطلاق اللسان بالشتيم والفحش واليد بالضرب والقتل وربما مزق ثوبه أو لطم خده أو كسر الأنية أو ضرب من ليس له ذنب قال الطوفي وأقوى الأشياء في دفع الغضب استحضار أن لا فاعل إلا الله وأنه لو شاء لم يكن ذلك الغير منه فاذا غضب والحالة هذه كان غضبه على ربه قال بعض المحققين أقوى أسباب رفعه ودفعه التوحيد الحقيقي

(١) ، (٢) ، (٣) الصواب (جارية) كما تقدم (٤) ، (٥) في النسخ فخصه

فَرَدَّدَ مِرَاراً قَالَ لَا تَغْضَبْ . رَوَيْنَاهُ فِي الْبُخَارِيِّ ( الْحَادِي وَالْعِشْرُونَ )

وهو اعتقادك ان لا فاعل في الوجود الا الله وان الخلق آلات ووسائط كبرى وهى من له عقل واختيار كالانسان وصغرى وهى من انتفيا عنه كالعصا المضروب بها ووسطى وهى من فيها الثانى فقط كاللدواب فمن توجه اليه مكروه من غيره وشهد ذلك التوحيد الحقيقى بقلبه (١) اندفع غضبه لانه اما على الخلق وهو جرأة تنافى العبودية أو على المخلوق وهو اشرار كينافى التوحيد اه ثم التعود من الشيطان واستحضار ما جاء فى كظم الغيظ من الفضل (قوله فردد) أى كرر ذلك الرجل قوله أو صنى (مرارا) تعريضا بأنه لم يقنع بذلك وطلب وصية أبلغ وأنفع فلم يزد صلى الله عليه وسلم لعلمه بأنه لا وصية أنفع له من ذلك (٢) قال جعفر بن محمد الغضب مفتاح كل شر وقيل لابن المبارك اجمع لنا حسن الخلق فى كلمة قال ترك الغضب وأخرج محمد بن نصر المروزي أن رجلا أتى الى النبي صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه فقال يا رسول الله أى العمل أفضل قال حسن الخلق ثم أتاه عن يمينه فقال له كذلك ثم عن شماله كذلك ثم عن خلفه كذلك فالتفت اليه فقال مالك لا تفقه ؟ حسن الخلق هو ألا تغضب ان استطعت وهو مرسل (قوله رويناه فى صحيح البخاري) أى من حديث أبى هريرة ورواه أحمد بسند رواه محتج بهم فى الصحيح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وزاد بعد قوله لا تغضب قال فذكرت حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فاذا الغضب يجمع الشر كله ورواه أحمد واللفظ له وابن حبان فى صحيحه عن جارية بن قدامة ان رجلا قال يا رسول الله قل لى قولاً وأقلل لى أعية قال صلى الله عليه وسلم لا تغضب فأعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب رواه أحمد واللفظ له وابن حبان فى صحيحه ورواه الطبرانى فى الكبير والوسط الا أنه قال عن الأحنف بن قيس عن عمه وعمه جارية بن قدامة انه قال يا رسول الله قل لى قولاً ينفعنى الله به فذكره، وأبو يعلى الا أنه قال عن جارية بن قدامة أخبرني عم أبى أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم فذكره بنحوه ورواه رواة الصحيح كذا فى الترغيب للمندري وهذا الحديث من بدائع جوامع كلمه التى خص بها صلى الله عليه وسلم ،

عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال إن الله عز وجل  
فرَضَ فَرَائِضَ فلا تُضَيِّعُوها وحدَّ حُدُوداً

وما ورد أن سليمان وعيسى عليهما السلام قالا ذلك لم يصح فثبت أنه لا مشارك  
لنبينا ﷺ في هذه الكلمة المتضمنة لمجامع الخير والممانعة عن قبائح الشر كما تقدمت  
الإشارة إلى ذلك وما في الغضب من القبائح وما في تركه من أنواع الخير ففي هذه  
اللفظة النبوية أي لا تغضب من بدائع الحكم وفوائد استجلاب المصالح وودره  
المفاسد ما لا يمكن عده ولا ينتهي حده قال بعض المحققين وهذا الحديث يصح أن  
يقال أنه ربيع الدين لأن أعمال الإنسان إما خير أو شر والشر إما أن ينشأ عن  
شهوة كالزنى أو غضب كالقتل والقذف والطلاق والحقد على المسلم وحسده ونحو  
ذلك وهذا الحديث متضمن لنفي الغضب فيتضمن نفي نصف الشر وهو ربيع المجموع  
ويدل على انحصار سبب الشر في الشهوة والغضب أن الملائكة لما تجردوا عنهما  
تجردوا عن سائر الشرور جملة وتفصيلاً ثم الغضب انما يذم حيث لم يكن لله تعالى وإلا  
فهو محمود ومن ثم كان ﷺ يغضب إذا انتهكت حرمة الله تعالى فحينئذ لا يقوم  
لغضبه شيء حتى يتنصر للحق (قوله عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه) بمعجمة  
مضمومة مفتوحة فنون نسبة إلى خشينة قبيلة معروفة من قضاة مفي اسمه واسم  
أبيه غير ذلك نحو أربعين قولاً وهو ممن بايع تحت الشجرة وضرب له رسول الله  
ﷺ بسهم يوم خيبر وأرسله إلى قومه وأسلموا نزل الشام ومات أول إمرة معاوية وقيل  
في إمرة يزيد وقيل إمرة عبد الملك سنة خمس وتسعين روى له الجماعة (قوله فرض  
فرائض) أي أوجبها وحتم العمل بها (فلا تضيعوها) بتركها وعلم المحافظة على  
شروطها وآدابها وقد تستنبط منه الدلالة لمذهبنا أن الفرض والواجب مترادفان  
لأن النهي عن التضيع لا يختص بالفرض عند غيرنا وهو ماثبت بدليل قطعي بل  
بعم الواجب عنده أيضاً وهو ماثبت بدليل ظني فتتفرع فلا تضيعوها على ما قبله  
ظاهر في شموله للقسمين (قوله وحد حدوداً) أي فصلها وبينها والحد لغة  
المنع والشيء الحاجز بين الشيئين الذي يمنع اختلاط أحدهما بالآخر قال في الكشف

فَلَا تَعْتَدُوهَا وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحْمَةً لَكُمْ  
غَيْرَ نِسْيَانٍ فَلَا تَبْجُثُوا عَنْهَا .

حدود الله أحكامه وأوامره ونواهيه (فلا تعتدوها) أي فلا تتجاوزوا عنها بتركها  
كذا قال السكازروني واعترض بأن حمل الحد على ما ذكر بصير الكلام مكررا  
مع ما قبله وما بعده إذا القرائض المفروضة حدود محدودة بهذا المعنى لأنها مقدرة  
محدودة يجب الوقوف فيها (١) عند تقدير الشرع وكذلك المحرمات فمعنى قوله فلا تعتدوها  
على هذا أي لا تزيدوا عليها عما أمر به الشرع فالأولى أن تحمل الحدود هنا  
على العقوبة المقدرة من الشارع تزجر عن المعصية أي جعل لكم حواجز وزواجر  
مقدرة أي تحجزكم وتزجركم عما لا يرضاه قال (٢) وبصح حمل الحدود هنا على الوقوف  
عند الأوامر والنواهي ومنه تلك حدود الله فلا تعتدوها الآية وآيات أخر ويكون  
ما قبله وما بعده من ذكر العام بعد الخاص وعكسه فمعنى لا تعتدوها لا تتجاوزوها  
لخلافه المأمور وارتكاب المحظور (قوله فلا تنتهكوها) أي لا تنتاولوها (٣) ولا تقر بوجوبها  
قال الجوهري انتهك الحرمة تناولها بما لا يحل (قوله وسكت عن أشياء) أي لم يحكم  
فيها بوجوب أو حل أو حرمة (وقوله رحمة) مفعول له (وقوله غير نسيان) أي لا أحكامها  
لا يضل ربي ولا ينسى (وقوله فلا تبجثوا عنها) أي لا نسألوا عن حالها لأن السؤال  
عن ذلك ربما يفضي إلى التكليف الشاق من الحرمة أو الإيجاب بل يحكم بالبراءة  
الاصلية والحل في المنافع والحرمة في المضار والبحث لغة التفتيش ومعنى سكوته  
تعالى عنها أنه لم ينزل حكمها (٤) على نبيه لأنه سكت عنها حقيقة لاستحالة ذلك عليه  
إذ الكلام من صفاته النفسية القديمة الذاتية التي لا ينفك تعالى عنها ويفهم من  
سكوته تعالى رحمة لنا مع النهي عن البحث عنها أنه لا حكم قبل ورود الشرع وهو  
الاصح وقيل الأصل الخطر ونسب للشافعي رأكثر المتكلمين ولعله قول مرجوح  
للشافعي وإلا فلا أصبح مأمور وأن (٥) الأصل في الأشياء بعد ورود الشرع الإباحة  
وحكي بعضهم الإجماع على ذلك وغلطوا من سوى بين المسئلتين وجعل حكمهما

(١) في النسخ اسقاط (فيها) (٢) كذا (٣) (٤) (٥) في النسخ (أي تتناولوها)

(حكما) (وعلى أن) غ.

واحدًا ومعنى كون السكوت رحمة لنا أنها لم تحرم فيعاقب على فعلها ولم تجب فيعاقب على تركها بل عفو ولا حرج في فعلها ولا في تركها (قوله روينا في سنن الدارقطني بإسناد حسن) فرواه من حديث اسحاق الأزرق عن داود بن أبي هند عن مكحول عن أبي ثعلبة وأخرجه ابن أبي شيبه والطبراني في معجمه الكبير وأبو نعيم في الحلية والحاكم في المستدرک بنحوه ومدايره تندهم على داود بهذا الإسناد ورجال سنده كلهم ثقات أخرج لهم مسلم إلا أن مكحولاً كثير الأرسال أرسل عن جماعة من الصحابة وقال الحافظ أبو سعيد العلالي في المراسيل له أنه معاصر لأبي ثعلبة بالسنن والبلد فيحتمل أن يكون لقيه وأن يكون أرسل عنه قال السيحاوي وبالثاني جزم أبو سهل الدمشقي وأبو نعيم وجماعة وحكاها المزني مرضيا وأيده الحافظ ابن حجر بقول أبي حاتم الرازي أنه لم يسمع من واثلة ولم يراها إمامة وقال إذا لم يصح له سماع منهما مع تأخر وفاتهما ومعاصرتة لهما (١) يبعد صحة سماعه من أبي ثعلبة أيضا وإن كان عصره به اهـ ولعل قد جزم غير واحد بسماعه من واثلة منهم البخاري والترمذي وابن يونس وليس ذلك بلازم ويؤيده أنه معاصر له بالسنن والبلد كما تقدم فاحتمال سماعه منه أقرب من عدمه وكونه مدلسا لا ينافي حسن حديثه ولا صحته كما هو مقرر في محله وقال ابن معين أنه سمع من أبي ثعلبة (٢) أي والقاعدة الأصولية أن الإثبات مقدم على النفي ترجح ما قاله ابن معين فلذا اعتمد الشيخ تحسين الحديث وسبقه إليه السمعاني في أماليه ووافقه عليه الحافظ العراقي والحافظ ابن حجر بل صححه ابن الصلاح ويحتمل أن تحسين الشيخ له لاله من الشواهد بعضها ضعيف وبعضها منقطع فاذا انضم بعضها إلى بعض قويت فيكون حسنا لغيره لالذاته وإن تصحیح ابن الصلاح أخذه من قول البزار في رواية أسنادها صالح والحاكم فيها أنها صحيحة الإسناد، وكذا أخرجه الطبراني كلهم عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ ما أحل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو فاقبلوا من الله عافيته فان الله

لم يكن لينسى شيئاً ثم تلا هذه الآية وما كان ربك نسياً قال السخاوي رجاله ثقات ثم ذكر ما تقدم عن البزار والحاكم وأخرجه الدارقطني في سننه من طريق أخرى عن أبي الدرداء ولفظه قال قال رسول الله ﷺ ان الله افترض عليكم فرائض فلا تضيعوها وحد لكم حدوداً فلا تعتدوها ونهاكم عن أشياء من غير نسيان فلا تنكفوها رحمة من ربكم فاقبلوها ، وأخرجه (١) الطبراني في الاوسط ولم يذكر جملةً ونهاكم وأشار الى تفرد بعض رواته به ورواه أبو نعيم من حديث أبي الدرداء مرفوعاً ما أحل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه عافية فاقبلوا من الله عافيته ومن شواهده ما أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن هرون عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان قال سئل رسول الله ﷺ عن السمن والجبن والفراء فقال الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا الله عنه وكذا أخرجه الحاكم شاهداً والطبراني وآخرون وقال الترمذي رواه سفيان يعني ابن عيينة عن التيمي فوقفه قال وكأنه (٢) أصبح ونحوه قوله في العلل عن البخاري في المرفوع ما أراه محفوظاً وقال أحمد انه منكر وأنكره ابن معين أيضاً وقال أبو حاتم الرازي انه خطأ ورواه الثقات عن التيمي عن أبي عثمان مرسلاً ورواه صالح المري عن الجريري عن أبي عثمان فقال عن عائشة ورفعه وأخطأ في اسناده ولكن قدر رواه (٣) الطبراني في الاوسط من حديث يحيى بن سعيد عن أبي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله عن عائشة مرفوعاً بلفظ لا تمسكوا على شيئاً فاني لا أحل الا ما أحل الله في كتابه ولا أحرم الا ما حرم الله في كتابه وقال لم يروه عن يحيى إلا علي بن حاصم تفرد به صالح بن محمد بن محمد بن الحسين الزعفراني ومن شواهده ما أخرجه أبو داود في سننه والحاكم في صحيحه عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء تقدراً فبعث الله تعالى نبيه وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه فما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت فهو عفو وتلا هذه الآية قل لا أجد فيما أوحى الى محرماً الاية وقال الحاكم انه صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأصله

(١) في النسخ ( وأخرج ) ( ٢ ) في النسخ ( وكان ) ( ٣ ) في النسخ ( روى ) . ع

( الثاني والعشرون ) عن مُعَاذِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ قَالَ لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسِّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ . تَعَبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتُحِجُّ الْبَيْتَ ، ثُمَّ قَالَ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ ؟ الصَّوْمُ جَنَّةٌ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ تَلَا : تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ - حَتَّى بَلَغَ : يَعْمَلُونَ ، ثُمَّ قَالَ : أَلَا

عند الطبراني مرفوعاً بسند ضعيف ومن شواهده عن (١) ابن عمر أخرجه ابن عدى في كامله بسند ضعيف ، ومنها عن المغيرة وعن الحسن مرسلاً عن عبيد بن عمير من قوله والله الموفق \* وهذا الحديث من جوامع كلمه ﷺ الموجزة البايعة بل قال بعضهم ليس في الاحاديث حديث واحد أجمع بانفراده لاصول الدين وفروعه منه أي لانه قسم فيه أحكام الدين الى أربعة أقسام فرائض ومحارم وحدود ومسكوت عنه وذلك يجمع أحكام الدين كلها ومن ثم قال ابن السمعاني من عمل به فقد حاز الثواب وأمن العقاب لان من ادى الفرائض واجتنب المحارم ووقف عند الحدود وترك البحث عما غاب عنه فقد استوفى أقسام الفضل وأوفى حقوق الدين لان الشرائع لا تنخرج عن الانواع المذكورة فيه أي لتضمنه جميع قواعد الشرع وأحكامه وآدابه اذ الحكم الشرعي إما مسكوت عنه أو متكلم فيه وهو إما مأمور به وجوباً أو ندباً أو منهى عنه تحريماً أو كراهة أو مباح فالواجب حقه ألا يضيع والحرام حقه ألا يقارب والحدود وهى الزواجر الشرعية كحد الزنى والسرقه حقها أن تقام على أهلها من غير محابة ولا عدوان وورد حد يقام في الارض خير من مطر أربعين صباحاً وقد تطلق الحدود على المحارم فقط ومنه تلك حدود الله فلا تقربوها وحديث لاني آخذ بحجزكم اتقوا النار واتقوا الحدود رواه الطبراني والبخاري (قوله الثاني والعشرون الخ) تقدم الكلام على ما يتعلق به متناً واسناداً في

أَخْبِرَكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ<sup>(١)</sup> الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكَ بِمِلَاكِ ذَلِكَ كُلِّهِ؟ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاخَذَ بِلِسَانِهِ قَالَ كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمَوْأخِدُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ فَقَالَ تَكَلَّمْتُ أُمُّكَ وَهَلْ يَنْكِبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ - أَوْ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ - إِلَّا حَصَائِدُ السِّنَنِهِمْ .  
رويناهُ فِي التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَذِرْوَةُ السَّنَامِ أَعْلَاهُ وَهِيَ بِكْسِرِ الذَّالِ وَضُمِّهَا . وَمِلَاكِ الْأَمْرِ بِكْسِرِ الْمِيمِ أَيْ مَقْصُودُهُ ( الثَّالِثُ وَالْعِشْرُونَ )  
عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَمُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : اتَّقِ اللَّهَ

كِتَابَ حِفْظِ اللِّسَانِ (قوله ان النبي ﷺ قال اتق الله) قال ابن حجر الهيتمي  
قَالَ لَا بِي ذَرَّكَمَا سَيَأْتِي أَيْ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ لَا بِي ذَرَّكَمَا جَاءَ إِلَيْهِ وَهُوَ مُخْتَفٍ بِهَيْكَلَةٍ  
فَأَسْلَمَ وَأَرَادَ الْمَقَامَ مَعَهُ ﷺ وَحَرَصَ عَلَيْهِ فَعَلِمَ ﷺ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ فَأَمَرَهُ  
أَنْ يَلْحَقَ بِقَوْمِهِ عَسَى أَنْ يَنْقَعَهُمُ اللَّهُ بِهِ وَقَالَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ الْحَدِيثُ أَهْ وَجَاءَ عَنْ  
أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي سِرِّكَ وَعِلَانَتِهِ وَجَاءَ  
عَنْهُ أَيْضًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّ رَأْسَ الْأَمْرِ كُلَّهُ  
رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانَ وَغَيْرُهُ وَوَرَدَ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ  
أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا رَأْسُ كُلِّ شَيْءٍ . وَفِي رِوَايَةٍ عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا جَمَاعُ  
كُلِّ خَيْرٍ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ سَلَمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أِنِّي سَمِعْتُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا فَأَخَافُ أَنْ يَنْسِينِي أَوَّلُهُ آخِرُهُ فَحَدَّثَنِي بِكَلِمَةٍ تَكُونُ  
جَمَاعًا قَالَ اتَّقِ اللَّهَ فِيمَا تَعْلَمُ وَكَذَا ذَكَرَ الْكَازِرُونِي أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ لَا بِي ذَرَّكَمَا  
فِيهِ حِينَ انْصَرَفَ إِلَى قَوْمِهِ ، وَالتَّقْوَى أَصْلُهُ اخْتِازَ وَقَايَةَ تَقْيِكَ مِمَّا تَخَافُهُ وَتَحْذَرُهُ  
فَتَقْوَى الْعَبْدُ لِلَّهِ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يَخْشَاهُ وَقَايَةَ تَقْيِهِ مِنْهُ هِيَ امْتِنَالُ أَوَامِرِهِ  
وَاجْتِنَابُ نَوَاهِيهِ وَقَوْلُهُ اتَّقِ اللَّهَ عَلَى حَدِّ اتَّقُوا اللَّهَ أَيْ غَضَبِهِ وَهُوَ أَعْظَمُ مَا يَتَّقِي  
إِذْ يَنْشَأُ عَنْهُ عِقَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَحْذَرُكَمُ اللَّهُ نَفْسَهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفَرَةِ  
وَفَسَّرَ ذَلِكَ ﷺ فَقَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَهْلُ أَنْ أَتِيَ فَمَنْ اتَّقَانِي فَلَمْ يَجْعَلْ لَهَا

(١) هُنَا سَقَطَ نَبْهٌ عَلَيْهِ الشَّارِحُ فِي كِتَابِ حِفْظِ اللِّسَانِ . ع



حَيْثُمَا كُنْتُمْ وَأَتِمَّ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا

آخر قانا أهل ان أغفر له وقد تضاف (١) التقوى الى عقابه أو مكانه أو زمانه نحو واتقوا النار واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله (وقوله حيث كنت (٢)) أى فى أى مكان كنت فيه حيث يراك الناس ولا يرونك اكتفاء بنظره تعالى قال تعالى واتقوا الله إن الله كان عليكم رقيبا وسبق قوله لا بى ذرا وصيكت بتقوى الله فى سر أمرك وعلا نيته وما أحسن قول من قال اذا ما خلوت الدهر يوما فلا تقل خلوت ولكن قل على رقيب

وهذا من جوامع كلمه ﷺ فان التقوى وان قل لفظها قانها كلمة جامعة لحقوقه تعالى وهى أن يتقى حق تقائه أى يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر خرجه الحاكم مرفوعا قيل وهو منسوخ بانقوا الله ما استطعتم ويبنى أن يقال لا نسخ اذ لا يصر اليه الا بشرط لم توجد كما يعلم من محله فالاولى أن يقال المراد أن يطاع فلا يعصى بحسب الاستطاعة وكذا ما بعده ، ولحقوق عبادته بأسرها ، فمن ثم اشتملت على خير الدارين ثم حقيقة التقوى متوقعة على العلم اذ الجاهل لا يعلم كيف يتقى لا من جانب الامر ولا من جانب النهى وبهذا تظهر فضيلة العلم وثمرته على سائر العبادات والاحوال والمقامات لتوقعها جميعها عليه ومن ثم ورد مرفوعا ما عبد الله بشىء أفضل من فقه والمراد بالعلم المتوقف عليه ذلك هو العلم العيني الذي لا رخصة لمكلف فى تركه وهو تعلم ما أنت متلبس به فنحو الصلاة وشر وطها وأركانها يتعين على كل مكلف تعلم ظواهرها وما يكثر وقوعه منها وكذا الزكاة لمن له مال والحج لمن له استطاعة وعلم كل ما يحاوله الانسان من بيع ونكاح فمن علم ما خوطب به عينا أو أراد التلبس به ثم اجتنب كل منهى وفعل كل مأمور فهو المتقى الكامل الذى لا يزال يتقرب الى الله تعالى بالنوافل حتى يحبه الحديث ( قوله وأتبع السيئة الحسنة تمحها) أى كما قال الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات سبب نزولها فى الصحيحين عن ابن مسعود ان رجلا أصاب من امرأة قبله ثم أتى فذكر ذلك للنبي ﷺ فسكت النبي ﷺ حتى نزلت هذه الآية فدعاها فقرأها عليه فقال رجل هذا له خاصة قال بل للناس عامة وجاءت أحاديث أخر فى هذا المعنى ووجه مناسبة هذه الجملة لما قبلها انه لما كان العبد مأمورا بالتقوى فى السر والعلانية مع انه لا بد أن يقع منه

(١) فى النسخ ( يضاف ) (٢) كذا فى النسخ بحذف ( ما ) وهى رواية . ع

## و خالق الناس مخلوق حسن

أحيانا تفرط في التقوى إما بترك مأمور أو فعل منهي عنه ومع ذلك لا ينافي وصفه بالتقوى كما يدل عليه نظم سياق أعدت للمتقين الى أن قال في وصفهم والذين اذا فعلوا فاحشة الخ أرشده صلوات الله وسلامه عليه الى دواء يحويه أثر ذلك التفرط بقوله وأنبع السيئة الحسنة اطلع بان تباشر الحسنات عقب ما فرط منك من السيئات لتكون له مكفرات والحسنة مانع اليه الشارع والسيئة مانع عنه أصلها سيئة من سوء يسوء سوءاً ومساءة قلبت الواو ياء وأدغمت فيه . وظاهر قوله تمجها وقول الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات انها تمحي حقيقة من الصحيفة ، والكا زوني قال تمحها أى تمح هذه الحسنة السيئة أى يمحو الله بها آثارها من القلب أو من ديوان الحفظه وزاد ويثبت مكانها الطاعات اه وقيل عبر به عن ترك المؤاخذة فهي موجودة فيها بلا محو الى يوم القيامة وهذا تجوز يحتاج لدلائل وان نقله القرطبي في ذكرته وقال بعض المفسرين انه الصحيح عند المحققين ولعل من فوائده على القول الثانى ذهاب أثرها وهو السواد الناشئ عن العصيان من القلب واليهما اشار كما تقدم مرارا (١) وفيه ان اثبات الطاعات زائدة على مفهوم المحو ثم هذا فى الصغائر المتعلقة بحق الله تعالى اما الكبيرة فلا يمحوها الا التوبة بشرطها ويمكن دخولها فى الحديث بان يراد بالسيئة الكبيرة وبالحسنة التوبة منها ويؤيده انه جاء فى حديث مرفوع (٢) من جملة وصاياهم لما ذلما توجه الى اليمن وان أحدث ذنبا فاحدث عنه (٣) توبة إن سراً فسر وان علانية فعلاية واما التبعات فلا يكفرها الا اسقاط مستحقها أو ارضاء الله لمستحقها فيعفو عنه (قوله و خالق الناس بخلق حسن) تقدم ان الخلق بضم المعجمة ملكة تصدر عنها الأفعال بسهولة من غير سبق روية وان الخلق الحسن فسر بانه هيئة راسخة يصدر عنها جميع الأفعال بسهولة وفسر بعضهم الخلق الحسن بطلاقة الوجه وكف الاذى وبذل المعروف ذكره الترمذى وغيره وقال بعضهم المعنى خالق الناس بما يحب أن يعاملوك به وهو راجع فى المعنى الى الأول وقال عبد الله الرازى الخلق الحسن استصغار مامتك واستعظام ما اليك وقال شاه الكرماني علامة حسن الخلق كف الاذى واحتمال المؤن قال صلوات الله وسلامه عليه انكم ان تسعوا الناس باموالكم فسهوهم بيسط الوجه

(١) كذا (٢) فى ابن حجر (مرسل) (٣) فى ابن حجر (عنده) ع

رويناه في الترمذى وقال حسن

وحسن الخلق واعلم أن الخلق وإن كان سجية في الأصل ومطبوعا فقد يمكن  
الإنسان أن يتخلق بغير خلقه (١) حتى يتصف بالاخلاق الحسنة العلية ولذا صح  
الأمر بتحصيله وتحسينه في قوله ﷺ لمعاذ حسن خلقك مع الناس إذ لا يؤمر  
بما طبع عليه فانه تحصيل الحاصل فأفاد الخبر أن تحسينه من كسب الإنسان وذلك  
يحصل بنحو النظر في أخلاقه ﷺ وما صدر عنه من أعالها مع الناس فيما يمكن  
أن يتأسى به فيه منها ثم بصحبته لأهل الأخلاق الحسنة والاقتداء بهم في ذلك  
ثم بتصفية نفسه من ذميم الأوصاف وقبيح الخصال ثم برياضتها إلى أن يتحلى بجميع  
الأخلاق ومعالى (٢) الأحوال فينبذ ثياب على تلك الأخلاق الحميدة لأنها من كسبه فهو  
نظير استعمال الشجاعة في محلها ملاقات العدو فان الشجاع يثاب على هذا الاستعمال لأعلى  
نفس الشجاعة لأنها من الأمور الجبلية التي لا تدخل تحت الاختيار وإنما الذي يدخل تحته  
تكسب المعالى (٣) الموجب لا يقع تلك الغريزة في محلها والحاصل أن الخلق أصله غريزي  
وبالنسبة إلى ما يستعمل فيه مكسب ثم حكمة لإفراده بالذكور مع أنه من خصال التقوى  
ولا تتم إلا به (٤) الرد لإعلى من يظن أنها القيام بحقوق الله فقط إذ كثير ما يغلب على من  
يعتني بحقوقه والا تعكاف على محبته وخشيته إهمال حقوق العباد بالكلية أو التقصير  
فيها وما ورد أن الجمع بين الحقين عزيز جدا إذ لا يقوى عليه إلا السكندر من الأنبياء  
والأولياء والصدّيقين ومن ثم فسروا الصالح الذي يدعو له كل مصل في تشهده بأنه  
القائم بهما (٥) وفي ذلك مناسبة تامة لحال (٦) معاذ فانه وصاه بذلك عند بعثته إلى اليمن  
معلم لهم وقاضيا ومن هو كذلك معرض لمخالطة الناس بخلق حسن وبحاجة لذلك  
ما لا يحتاجه من لاخالطهم (قوله روينا في الترمذى) قال في الجامع الصغير رواه  
أحمد والترمذى وصححه الحاكم والبيهقي عن أبي ذر ورواه أحمد والترمذى والبيهقي  
عن معاذ ورواه ابن عساكر عن أنس اه وتقدم في باب فضل الذكر الجواب عن الجمع  
بين وصفي الصحة والحسن في الحديث : وهذا الحديث جامع لسائر أحكام الشريعة  
إذ هي لا تخرج عن الأمر والنهي فهو كل الإسلام لأنه متضمن ١١ تضمينه حديث  
(١) - إلى (٦) في النسخ : خلق، ومعاني، بكسب المعاني، ولا يتم به، بها، بحال . ع

وفي بعض نُسَخِهِ الْمُعْتَمَدَةِ حَسَنٌ صَحِيحٌ (الرَّابِعُ وَالْعِشْرُونَ) عَنِ الْعِرْبَاضِ  
بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْعِظَةً  
وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ

جبريل من الايمان والاسلام والاحسان ولسا تضمنه غيره من الاحاديث التي عليها  
مدار الاسلام كما سبق ويأتى على أن فيه تفصيلا بديعا فانه اشتمل على ثلاثة أحكام  
كل منها جامع في بابه ومرتب (١) على ما قبله أو لما يتعلق بحقوق الله تعالى بالذات وبغيرها  
بطريق التبع وهو التقوى وثانيها يتعلق بحق المكلف كذلك وثالثها يتعلق بحقوق  
الناس كذلك (قوله وفي بعض نُسَخِهِ الْمُعْتَمَدَةِ الخ) وفي نسخة صحيح (٢) وفي أخرى  
حسن غريب وسببه اختلاف الرواة عنه ككتابه والضابطين له ثم تحسينه لهذا  
الحديث مقدم على ترجيح (٣) الدارقطني لإرساله (٤) للقاعدة المقررة ان المسند لزيادة  
علمه (٥) مقدم على المرسل وأما تصحيحه في تلك النسخة فيوافقه قول الحاكم إنه  
على شرط الشيخين لسكن وهم بأن ميمونا (٦) أحد رواته لم يخرج له البخاري شيئا  
ولم يصح سماعه من أحد من الصحابة فلم يوجد فيه شرط البخاري ويؤيد تحسين  
الترمذي أنه ورد لهذا الحديث طرق متعددة عند أحمد والبخاري والطبراني والحاكم  
وابن عبد البر وغيرهم فيجد مجموعها حسنه (قوله وعظنا رسول الله ﷺ الخ) كان  
ذلك بعد صلاة الصبح كما جاء في رواية والموعظة من الوعظ وهو النصيح والتذكير بالعواقب  
وتنويرها للتعظيم أى موعظة جليلة كما يدل عليه رواية بليغة أى بلغت الينا وأثرت  
في قلوبنا (وقوله وجلت) أى خافت وكأنه كان مقام تخويف ووعيد ومن  
للتعليل أى من أجلها وآخر عما قبله لانه إنما ينشأ غالبا عنه وفيه أنه ينبغي  
للعالم أن يعظ أصحابه ويذكرهم ويخوفهم بما ينفعهم في دينهم ودنياهم ولا يقتصر بهم على  
مجرد معرفة الاحكام والحدود والرسوم وانه ينبغي المبالغة في الموعظة لترقيق القلوب  
فيكون أسرع الى الاجابة قال تعالى وعظمهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً ومن

(١) في النسخ (وترتب) (٢) عبارة ابن حجر (نسخ الترمذي تختلف كثير في التحسين  
والتصحيح فقد وجد عقب حديث في نسخة حسن وفي أخرى حسن صحيح وفي  
أخرى غريب الخ) . (٣) الى (٦) في النسخ (تخرج) ، (إرساله) (علة) (ميمون) . ع

فقلنا يا رسول الله كأنها مَوْعِظَةٌ مَوْدِعٌ فَأَوْصِنَا ، قَالَ أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ  
والسمع والطاعة

ثم كان إذا خطب ﷺ وذكر الساعة اشتد غضبه وعلا صوته واحمرت عيناه  
وانفخعت أوداجه كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم وطلبت بلاغة الخطبة  
لأنها قرب إلى قبول القلوب واستجلابها إذ البلاغة هنا البلاغة في التوصيل إلى  
إفهام المعاني المقصودة وادخالها قلوب السامعين بأحسن صورة من الالفاظ الدالة  
عليها وأفصحها وأحلاها للأسماع وأوقعها في القلوب وكان ﷺ لا يطيل خطبته (١)  
بل يبلغ ويوجز (قوله فقلنا يا رسول الله الخ) كأن وجهه فهم ذلك مزيد ما اغته  
ﷺ في التخييف والتحذير على خلاف ما كانوا يألقون منه قبل فظنوا أن ذلك  
لقرب وفاته ومعارفته لهم فإن المودع يستقصى ما لا يستقصى غيره في القول والفعل وفيه  
جواز تحكيم القرائن والاعتماد (عليها) (٢) في بعض الاحوال لانهم انما فهموا توديعه  
بقرينة البلاغة في الموعظة أكثر من العادة كما تقرر واحتمال أنه أشار إلى توديعهم نظير  
ما وقع في حجة الوداع ففهموا ما سألوه منه بعيد بدليل قوله (قوله كأنها) (٣) (قوله فأوصينا)  
أي وصية جامعة كافية فانهم لما فهموا أنه مودع استوصوه وصية تنفعهم ويتمسك بها  
بعده ويكون فيها كفاية للمتمسك بها وسعادته في الدارين ويؤخذ منه أنه ينبغي  
للامانة العالم أن يسألوه في مزيد وعظمهم وتخويفهم ونصيحهم وفيه اغتنام أوقات  
أهل الدين والخير قبل فراقهم (٤) (قوله أوصيكم بتقوى الله) جمع في هذا اللفظ كل  
ما يحتاج اليه من أمور الآخرة لما مر أن التقوى امتثال الأمر واجتناب النواهي  
وتكاليف الشرع لا يخرج عن ذلك والوصية بالتقوى هي وصية الله للاولين  
والآخرين قال تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن  
اتقوا الله وتقديم الكلام على معنى التقوى وأصل اشتقاقها في الحديث الذي قبل  
هذا (قوله والسمع والطاعة) معطوف على التقوى من عطف الخاص على العام  
لمزيد الاهتمام بشأنه ولذا جمع بين السمع والطاعة تأكيداً لمزيد العناية بهذا المقام  
و يصح أن يكون معطوف مغاير من حيث إن أظهر مقاصد التقوى انتظام الامور

وإن تأمر عليكم عبد وإنه من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً فعملكم  
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين

الآخروية ( وقوله وإن تأمر عليكم عبد ) ( ١ ) هذا إما من باب ضرب المثل بغير الواقع  
على طريق الفرض والتقدير وإلا فهو لا تصح ولايته أو من باب الأخبار بالغيب  
وإن نظام الشريعة يختل حتى تضع الولايات في غير أهلها والمراد بالطاعة حينئذ  
الصبر ايثاراً لاخف الضررين إذ الصبر على ولاية من لا تجوز ولايته أهون من  
اثارة الفتنة التي لا دواء لها ولا خلاص منها ويرشد الى الاخير تعقيب ذلك بقوله  
( وإنه من يعش ( ٢ ) منكم اخط ) ففيه من معجزاته ﷺ الأخبار بما يقع بعده من كثرة  
الاختلاف وغلبة المنكر وقد كان ﷺ عالماً بذلك جملة وتفصيلاً لما صح أنه  
كشف له ﷺ عما يكون الى أن يدخل أهل الجنة والنار منازلهم ولم يكن  
ﷺ بينه لكل أحد انما كان يحذر منه على العموم ثم ياتي الى الآحاد تفصيل  
بعض من ذلك كحذيفة وأبي هريرة رضى الله عنهما ( قوله فعملكم بسنتي ) أى  
الزموها والبأ صلة وسنته ﷺ طريقته وسيرته القويمه التي هو عليها مما أصله  
من الاحكام الاعتقادية والعملية الواجبة والمندوبة وغيرها ( وسنة الخلفاء ) وهم  
أبو بكر وعمر وعثمان وعلى والحسن رضي الله عنهم أى طرائقهم فانهم أشاعوا الدين  
ثم تقليدهم في حق المقلد الصرف في تلك الازمنة القريبة من زمن الصحابة أما في  
زماننا فقال بعض أئمتنا لا يجوز تقليد غير الاربعة الشافعي ومالك ( ٣ ) وأبي حنيفة  
وأحمد رضي الله عنهم لأن هؤلاء عرفت قواعد مذاهبهم واستقرت أحكامها وخدمها  
تابعوهم وحرروها فرما فرما وحكما حكما فقل ( ٤ ) ان يوجد فرع الا وهو منصوص  
لهم اجمالاً أو تفصيلاً بخلاف غيرهم فان مذاهبهم لم تحرر وتدون كذلك فلا تعرف  
لها قواعد تتخرج عليها فلم يجوز تقليدهم فيما حفظ عنهم منها لانه قد يكون مشروطاً  
بشروط أخرى وكووها الى فروعها من قواعدهم فقلت الثقة لجلوما حفظ عنهم من

( ١ ) في النسخ ( عبد حبشي ) وليست رواية المتن بل هي رواية البخاري وأحمد  
ونحوها رواية مسلم ( ٢ ) في نسخ من الشرح وشروح الاربعة ( يعش ) بالجزم  
( ٣ ) ، ( ٤ ) في النسخ ( والمالك ) : ( قل ) . ع

عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ.

قيد أو شرط فلم يحز التقليد حينئذ والمراد بالتقليد الممتنع فيما عدا الاربعة التقليد في الفتيا والقضاء أما لعمل الانسان في حق نفسه فلا منع فيما صح عنده (١) نقل عنه بشرط علمه بجميع ما يشترطه القائل به وموانعه عنده ( قوله عضوا عليها بالنواجذ ) أمر من عض فلان أخذ شيئاً باعض وهو السن والنواجذ بالمعجمة جمع ناجذ آخر الاضراس الذي يدل نباته على الحلم من فوق وأسفل من كل من الجانبين فلانسان أربع نواجذ وقيل الاثني عشر ، المعنى على كل من القولين عضوا عليها بجميع الهم وهو عبارة عن النهش وهو الأخذ بأطراف الاسنان فهو اما مجاز بليغ فيه تشبيه المعقول بالمحسوس أو كناية عن شدة التمسك بالسنة والجدي لزومها كفعل من أمسك الشيء (٢) بنواجذه وعض عليه لثلاً ينزع منه لان النواجذ ممددة فاذا عضت على شيء نشبت فيه فلا يتخلص وقيل معناه الامر بالصبر على ما يصيبه من العض في ذات الله عز وجل كما يفعله المتألم مما أصابه من الألم ( قوله وإياكم ومحدثات الامور ) منصوب بان على التحذير والاصل باعدوا أنفسكم واحذروا محدثات الامور أى الاخذ بالامور المحدثه في الدين واتباع غير سنن الخلفاء الراشدين فانه بدعة وأن كل بدعة - وهي شرعاً ما أحدث على خلاف أمر الشارع ودليله الخاص أو العام - ضلالة اذا لحق فيها جاء به الشرع فما لا يرجع اليه يكون ضلالة اذ ليس بعد الحق إلا الضلال ، وتقدم في الحديث الثاني زيادة بسط في هذا المقام حمله ان البدعة التي هي ضلالة ما ليس لها أصل في الشرع انما الحامل عليها مجرد الشهوة أو الارادة فهذا باطل قطعاً ، اماماً لها أصل في الشرع اما يحمل النظر على النظر أو بعير ذلك فانها حسنة اذ هي (٣) سنة الخلفاء الراشدين والأئمة المهديين والمبتدع ليس مذموماً لمجرد لفظ محدث أو بدعة فان القرآن باعتبار لفظه وانزله وصف بالمحدث أول سورة الانبياء انما منشأ الذم ما اقترن به من مخالفته للسنة ودعايته للضلالة والحاصل أن البدعة متقسمة الى الاحكام الخمسة لانها اذا عرضت على القواعد الشرعية لم تخل عن واحد من تلك الاحكام فمن البدع الواجبة الاشتغال بالعلوم العربية

(١) في النسخ (عما) (٢) في النسخ اسقاط (الشيء) (٣) في النسخ (هو) ع.

المتوقف عليها فهم الكتاب والسنة كالنحو والصرف وعلوم الحديث من جرح الرواة وتعد يلهم وتميز صحيح الحديث من سقيمهم وتدوين العلوم الشرعية لان حفظ الشريعة فرض كفاية فيأزاد على المتعين كما دلت عليه القواعد الشرعية ولا يتأتى حفظها الا بذلك ومالا يتم الواجب المطلق الا به واجب ، ومن البدع المحرمة مذاهب سائر أهل البدع المخالفة لما عليه أهل السنة والجماعة ، ومن البدع المنذوبة احداث نحو الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد في الصدر الاول والكلام في دقائق التصوف ، ومن البدع المكروهة زخرفة المساجد وتزيين المصاحف ، ومن البدع المباحة التوسع في لثا ئذ الاشكال والمشارب والملابس وتوسيع الاجام وقد يختلف العلماء في ذلك فبعضهم يجعله مكروها وبعضهم سنة وتقدم الكلام في المصاحفة عقب صلاتي الصبح العصر في باب المصاحفة \* وبما تقرر علم ان قوله ومحدثات الامور عام أريد به خاص اذ سنة الخلفاء الراشدين منها ما نأمرنا بالتباعها لرجوعها الى أصل شرعى وكذا سنتهم عام أريد به خاص اذ لو فرض خليفة راشد في عامة أمره سن سنة لا يعضدها دليل شرعى امتنع اتباعها ولا ينافى ذلك رشده لانه قد يخطئ المصيب ويزيغ المستقيم يوما وفي الحديث لاجلهم الا ذو عشرة (١) ولا حكيم الا ذو تجربة (قوله روينا في سنن أبي داود والترمذى) وكذا رواه أحمد والدارمى في مسنديهما وابن ماجه في سننه وأخرجه الحاكم في صحيحه بنحوه وكذا أخرجه الطبرانى والبيهقى في معجم الصحابة وله طرق كثيرة ثم ظاهر كلام الشيخ هنا وفي كتاب الاربعين له ان هذا اللفظ عند أبي داود والترمذى ولفظ أبي داود قال صلى بنارسل الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يارسول الله كأن هذا موعظة مودع فاذا تعهد اليها قال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد حبشي (٢) فانه من يعيش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ولفظ الترمذى نحو هذا لكن بعد صلاة الغداة وفيه وان عبد حبشي وفيه

(١) في نسخة ابن حجر (عثة) (٢) في ابن حجر (والطاعة وإن عبد حبشيا) وفيه مخالقات أخرى يسيرة . ع



وقال حديث حسن صحيح (الخامس والعشرون) عن أبي مسعود

واياكم ومحدثات الامور فانها ضلالة فمن أدرك ذلك فعليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ وفي بعض الطرق تركتكم على البيضاء ليلها كنهارا فلا يزيغ عنها بعدى منكم إلا كل هالك وانه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ وزاد ابن ماجه والحاكم والطبراني وآخرون في آخر الحديث فانما المؤمن كالجلل الأنف حينما قيد انقاد لكن أنكر جمع من الحفاظ هذه الزيادة وقالوا انها مدرجة وأجيب بأن ابن ماجه (١) أخرجه باسناد جيد متصل ورواته ثقات مشهورون وقد صرح بسماع يحيى راويه عن العرياض وبه صرح البخاري في تاريخه - أي وان أنكره حفاظ أهل الشام - وقيل ان البخاري في تاريخه يقع له أوهام في اخبار أهل الشام وهم (٢) أعرف بشيوخهم وأشار السخاوي الى أن هذه الزيادة عند ابن ماجه والحاكم والطبراني وأبي نعيم ومدايره عندهم على معاوية بن صالح عن ضمرة عن عبد الرحمن بن عمر والسلمي أنه سمع العرياض ذكره قال وفي آخره عندهم فانما المؤمن الخ قال ولم ينفرد به عبد الرحمن بل رواه الحاكم أيضا من حديث عمرو بن أبي سلمة التنيسي وتما في فوائده من حديث مروان بن محمد الطاطري كلاهما عن عبد الله بن العلاء بن زيد عن يحيى بن أبي المطاع قال سمعت العرياض وذكره وكذا رواه الطبراني والثقفى في أول الاربعين له معان حديث ابراهيم بن عبد الله بن العلاء عن أبيه اسكن جعله عن يحيى عن العرياض بالنعنة ورواه تمام أيضا من طريق آخر عن عبد الله بن العلاء وفيه انه قال حدثني به يحيى بن أبي المطاع انه سمع من العرياض وأخرجه ابن ماجه عن عبد الله كذلك والله أعلم (قوله وقال) يعني الترمذي (حديث حسن صحيح) وفي نسخة الاقتصار على حسن وقال الحاكم ان الحديث صحيح على شرط الشيخين وصححه ابن حبان بل وعزا الحافظ تصحيحه الى ابن خزيمة وقال أبو نعيم انه جيد من صحيح حديث الشامي

البَدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِمَّا  
أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى إِذَا لَمْ تَسْتَحِرْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ .

قال السخاوى وفي الباب عن جماعة من الصحابة اهـ (قوله البدرى) نسبة الى بدر سكنا  
لا شهودا مع النبي ﷺ على الأصح الذي قال به الجمهور ، وتقدم انه الأرجح ،  
والذى (١) ذهب اليه البخارى ومسلم فى آخرين انه شهدا وتقدمت ترجمته فى باب ما يقول  
إذا أراد النوم واضطجع على فراشه (قوله إذا مما أدرك الناس) أى مما وصل اليهم  
وظفروا به ومن ابتدائية خبر إن واسمها قوله . ان لم تستح اظ على تأويل هذا  
القول والعائد الى ما محذوف وفاعل أدرك الناس أو ضمير يعود الى ما والناس  
مفعوله لكن الرواية كما قال الكازرونى على الاول وقوله من كلام النبوة أى ذوى  
النبوة المتقدمة على نبوة نبينا محمد ﷺ فى الوجود وحاصل معناه ان مما اتفقت  
عليه الشرائع إذا لم تستح اظ لانه جاء فى أولها ثم تنابعت بقيتها عليه فالحياء لم  
يزل فى سائر الشرائع ممدوحا ومأمورا به لم ينسخ فى شرع وقد جاء فى رواية  
لم يدرك الناس من كلام النبوة الاولى الا هذا (قوله إذا لم تستح) من الاستحياء فالحياء  
الاخيرة محذوفة للجازم وفى نسخة « تستح » بحذف الياء بن وقوله (فاصنع ما شئت)  
وعيد وتهديد لمن ترك الحياء أى اصنع ما شئت فانك مجازى عليه فهو كقوله تعالى  
اعملوا ما شئتم أو المراد به الخبر كقوله فليتبوا مقعده من النار ومعناه ان عدم الحياء يوجب  
الاستهتار والانهماك فى هتك الاستار والمراد أن ما لا يستحى من الله ولا من الناس  
فى فعله اذا ظهر فافعله والا فلا فهو أمر اباحة قيل والاول أولى وأظهر ولم يذكر أحد  
فى الآيه غيره فيما يعلم فعلم أن الحياء من أشرف الخصال وأكمل الاحوال ومن ثم قال  
ﷺ الحياء خير كله الحياء لا يأتى الابحار وصح أن الحياء شعبة من الايمان وليس من  
الحياء كما تقدم فى باب وعظ الانسان من هو أجل منه ما يمنع من الامر بالمعروف  
والنهى عن المنكر مع وجود شرطه بل ذلك جبن وخور (٢) وكذا ما يمنع السؤال  
عن مهمات المسائل فى الدين اذا أشكلت عليه وفى الحديث عن عائشة (٣) نعم النساء

(١) فى النسخ اسقاط (الذى) (٢) فى النسخ (وجود) (٣) أى من قولها . ع

رويناهُ في البخاري ( السادس والعشرون ) عن جابر رضى الله عنه أنَّ رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أُرأيتَ إذا صليتُ المكتوباتِ وصمتُ رمضانَ وأحللتُ الحلالَ وحُرمتُ الحرامَ ولم أزدُ على ذلك شيئاً أدخلُ (١) الجنةَ ؟

نساء الانصار لم يمنعهم الحياء أن يسأل عن أمر دينهم وفي حديث إن ديننا هذا لا يصلح للاستحى - أى حياء هذموما - ولا لتكبر وتقدم في ذلك الباب الكلام على تعريف الحياء وما يتعلق به فراجعهم (قوله روينا في البخاري) قال في الجامع الصغير ورواه أحمد وأبو داود والنسائي من حديث أبي مسعود ورواه أحمد أيضاً من حديث حذيفة وبما تقرر في شرح الحديث علم ان عليه مدار الاسلام وبيانه ان فعل المكلف امان يستحيا منه أولا الأول الحرام والمكروه والثاني الواجب والمندوب والمباح فقد تضمن الأحكام الخمسة ولم يشذ عنه منها شيء (قوله ان رجلاً) هو النعمان بن قوئل بفتح القافين (قوله صليت المكتوبات) أى الخمس من كتب بمعنى فرض وأوجب (قوله وأحللت الحلال الخ) قال المصنف في الاربعين له معنى قوله حرمت الحرام اجتنبته ومعنى أحللت الحلال فعلته معتقداً حله ونظر فيه بعض الشراح قال وأوجه منه قول ابن الصلاح الظاهر أنه قصد به اعتقاد حرمة وأن لا يفعل بخلاف الحلال فانه يكفي فيه مجرد اعتقاد كونه حلالاً وان لم يفعله اهـ وبوجه أننا لسنا مكلفين بفعل الحلال من حيث ذاته بل لمصالح تترتب على فعله فلم يكن فعله مشروطاً في دخول الجنة بخلاف الحرام فاننا مكلفون باجتنابه واعتقاد تحريمه لذاته فيهما من غير نظر لما يترتب عليه ولم يذكر من المفروضات الزكاة والحج لعدم فرضهما اذ ذاك أو لكونه لم يخاطب بهما وترك الحرام يشملهما لان ترك الفريضة من المحرمات (قوله أدخل الجنة) همزة الاستفهام فيه مقدرة أى أدخلها ابتداء من غير عقاب كما هو ظاهر من السياق والقواعد اذ مطلق دخولها انما يتوقف على التوحيد فقط كما دلت عليه أحاديث صحيحة وما

(١) في النسخ (أدخل) وهو من تصرف النساخ . ع

قال نعم . رويناهُ في مُسَلِّم (السابعُ والعِشرونَ) عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلٌ لَا لِأَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا غَيْرَكَ قَالَ قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْتُ . رويناهُ في مُسَلِّم . قال العلماء هذا الحديثُ مِنْ جَوَامِعِ كَلِمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُطَابِقٌ

جاء في أحاديث صحيحة أيضا من أن بعض الكيِّافِات تمنع من دخولها كقطع الرحم والكبر محمول على المستحل لذلك مع العلم بالتحريم أو المراد لا يدخلها مع الناجين الفائزين (وقوله نعم) جواب لذلك السؤال أى نعم تدخلها وفيه دليل لجواز ترك التطوعات رأسا وان تمالأ عليه أهل بلد فلا يقاتلون ومن قال يقاتلون يحتاج الى دليل وان كان في ترك التطوعات التي شرعت جبراً انقص الفرائض وزيادة التقرب بها الى الله تعالى حتى يحب فاعلمها فاذا أحبه كان سمعه الذي يسمع به الحديث تقويت (١) لذلك الربح العظيم والثواب الجسيم واسقاط اللزوم ورد للشهادة لان مداومة تركها يدل على نوع تهاون بالدين نعم ان قصد بتركها الاستخفاف بها والرغبة عنها كفر (قوله رويناه في صحيح مسلم) وهو حديث جامع الاسلام أصولا وفروعا لان أحكام الشرع اما قلبية أو بدنية وعلى التقديرين اما أصلية أو فرعية فهي أربعة بحسب القسمة ثم جميعها اما مأذون فيه وهو الحلال أو ممنوع منه وهو الحرام واللام في الحلال للعهد والمراد به المأذون في فعله واجبا كان أو مندوبا أو مباحا أو مكروها وفي الحرام للاستغراق فاذا أحل كل حلال وحرّم كل حرام فقد أتى بجميع وظائف الشرع وذلك مستقل بدخول الجنة قال السكازروني: ان قلت ظاهر الحديث ان الاعمال الصالحة أسباب دخول الجنة لان تعليق الحكم على الوصف يشعر بالعلية وقد ثبت في الصحيح مرفوعا لى ينجي أحد أمتكم عمله قالوا ولأنت قال ولأنا الآن يتعمدنى الله برحمته التوفيق ، قلت دخول الجنة بمحض رحمة الله ليس الا واما اختلاف مراتبها فيحسب العمل لكن لا بد للعبد أن يستعد لفضله وذلك بالعمل (قوله السابع والعشرون) تقدم الكلام على ما يتعلق به متنا وتخريجنا في كتاب حفظ اللسان

لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . قَالَ جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ مَعْنَى الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ آمَنُوا وَالتَّزَمُوا طَاعَةَ اللَّهِ (الثَّامِنُ وَالْعِشْرُونَ) حَدِيثُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي سُؤَالِ جَبْرِيلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِحْسَانِ وَالسَّاعَةِ ، وَهُوَ مَشْهُورٌ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ (التَّاسِعُ وَالْعِشْرُونَ) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ يَا غُلَامُ

(قوله الثامن والعشرون) قال القاضي عياض هو حديث متفق على عظم موقعه وكثرة أحكامه لاشتماله على جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الإيمان وأعمال الجوارح وإخلاص السرائر والتحفظ من آفات الأعمال حتى إن علوم الشريعة كلها راجعة إليه ومتشعبة منه أي فهو جامع لطاعات الجوارح والقلب أصولاً وفروعاً قال القرطبي : حقيق بأن يسمى أم السنة كما سميت الفاتحة أم القرآن لتضمنها جل معانيه وقال بعضهم لو لم يكن في السنة جميعها غيره لكان وافياً بأحكام الشريعة لاشتماله على جملة مطابقة وعلى تفاصيلها ومرجعها من القرآن والسنة كل آية أو حديث تضمن ذكر الإسلام أو الإيمان أو الإحسان أو الاخلاص أو المراقبة أو نحو ذلك (قوله وهو مشهور) أي على الالسنه (قوله في صحيح مسلم وغيره) وكذا رواه أصحاب السنن الأربعة ولم يخرج البخاري فيه شيئاً عن عمر إنما أخرج أصحاب السنن الأربعة عن أبي هريرة نحوه (قوله كنت خلف النبي ﷺ) أي على دابته كما في رواية فقيه جواز الرداف على الدابة إن أطاقته وقد أردف النبي ﷺ على الدابة معه جماعة أفردتهم بتأليف فبلغوا أربعين انساناً رضى الله عنهم (قوله يا غلام) بالضم لانه نسكرة مقصودة وفي رواية يا غلام وهو تصغير حنو وترقيق أو تعظيم باعتبار ما يؤول اليه حاله والغللام هو الصبي من حين يفطم الي تسع سنين

إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ أَحْفَظُ اللَّهُ يَحْفَظُكَ أَحْفَظُ اللَّهُ تَجِدُهُ تُجَاهَكَ إِذَا سَأَلْتَ

وسنه اذذاك نحو عشرين سنين وقد توفي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشر أو ثلاث عشرة سنة (قوله اني أعلمك كلمات) أى نافعات كما جاء في رواية ينفعك الله بهن وفائدة هذا التمهيد أن يكون الكلام أوقع في النفس لانه لما (١) يقول لذلك يشتد شوقه اليه وتقبل نفسه عليه وجاء بها بصيغة جمع القلة ليؤذنه بأنها قليلة اللفظ فيسهل حفظها وآذنه بعظيم خطرها ورفعة محلها بتنوينها وفي تأهيله صلى الله عليه وسلم لابن عباس لهذه الوصايا الخطيرة القدر الجامعة من الاحكام والحكم والمعارف ما يفوق الحصر دليل على أنه صلى الله عليه وسلم علم ماسيؤول اليه أمر ابن عباس من العلم والمعرفة وبكال الاخلاق والاحوال الباطنة والظاهرة (قوله احفظ الله) أى بحفظ دينه وأمره أى كن مطيعا لربك مؤتمرا بأوامره منتهيا عن نواهيه وزواجه فان تحفظه كذلك (بحفظك) في نفسك وأهلك ودنياك سيما عند الموت اذا الجزاء من جنس العمل وهي منصوبة (٢) المحل على أنها عطف بيان أو بدل لكلمات أو استثناء (٣) وهي من أبلغ العبارات وأجزها وأجمعها لسائر أحكام الشريعة قليلها وكثيرها فهو من بدائع جوامع صلى الله عليه وسلم التي اختصه الله تعالى بها (قوله احفظ الله تجده تجاهك) بضم التاء وفتح الهاء وأصله وجاهك بضم الواو وكسر هاء ثم قلبت تاء كما في تراث (٤) وهو بمعنى أمامك في الرواية الثانية أى تجده معك بالحفظ والاحاطة والتأييد والاعانة حيثما كنت فتأنس به وتستغنى به عن خلقه فهو تأكيد لما قبله وهو من المجاز البليغ لاستحالة الجهة عليه تعالى فهو على حد إن الله مع المتقين فهي معنوية لا ظرفية وخص الأمام من بقية الجهات الستة إشعاراً بشرف المقصد وإن الانسان مسافر الى الآخرة غير قار في الدنيا والمسافر انما يطلب امامه لا غير فكان المعنى حيثما توجهت وتيممت وقصدت من أمر الدارين وقيل ان هذه الجملة استعارة تمثيلية شبه حاله في معاونة الله له ومراعاته أحواله وسرعة انجاحه حاجته بحال من جلس امامه يحفظه ويراعيه (قوله اذا سألت) أى أردت السؤال

(١) ضوابه (حين) لان لما الشرطية لا تدخل على المضارع . (٢) في النسخ

(العمل ومنصوبية) (٣) فهي مرفوعة المحل (٤) في النسخ (مرات) ع .

فَسَأَلَ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعْنَتْ فَاسْتَعْنِ بِاللَّهِ ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى  
أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ وَإِنْ اجْتَمَعُوا  
عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ

(فاسأل الله) أى وحده فى السؤال فان خزائن العطاء عنده لا معطى ولا مانع الا هو قال الله تعالى واسألوا الله من فضله وفى الحديث من لم يسأل الله يغضب عليه ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى شسع نعله اذا انقطع وروى أنه تعالى قل للموسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم يا موسى سلني في ذلك - وجاء في صلاتك - حتى ملح عجيتك فلا يعتمد في أمر من الأمور إلا على مولاه لانه المانع المعطى لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع فلا يركن العبد الى أحد سواه فيقدر ميل القلب الى مخلوق يبعد عن مولاه لضعف يقينه ووقوعه فى هوة الغفلة عن حقائق الأمور التي تيقظ لها أرباب التوكل واليقين فأعرضوا عما سواه وأترلوا جميع حوائجهم بباب كرمه وجوده لانه المتكفل لكل متوكل بما يحبه ويتمناه قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه (قوله واذا استعنت) أى طلبت الامانة فى شىء من الأمور (فاستعن بالله) وحده لما علمت أنه سبحانه هو القادر وغيره عاجز عن كل شىء حتى عن جلب مصالح نفسه ودفع مضارها والاستعانة انما تكون بقادر على الامانة أمان هوكل على مولاه لا قدرته على انقاذ ما هوواه لنفسه فضلا عن غيره فكيف يؤهل الاستعانة أو يستمسك بسببه فلا يستعان الا بالله كما أفاده تقديم المعمول المؤذن بالحرص فى قوله وإياك نستعين فمن أمانه مولاه فهو المعان ومن خذله فهو المخذول وكتب الحسن الى عمر بن عبد العزيز لا تستعن بغير الله يكلك اليه وقد أرشد صلى الله عليه وسلم الى الخروج عن السوى فى جميع الاحوال والاقبال على المولى والتوكل عليه فى كل حال وقد أكد التوكل عليه تعالى حيث قال (واعلم أن الامة لواجمت الخ) كما يشهد به قوله تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله والمعنى وحد الله تعالى فى حقوق الضرر والنفع فهو الضار النافع ليس معه أحد فى ذلك لما تقرر أن أزمة الموجودات بيده سبحانه منعا واطلاقا فاذا أراد غيرك ضررك بما لم يكتب عليك دفعه تعالى عنك بصر فذلك الغير (١) عن مراده بغارض من عوارض القدرة

رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ . رويناهُ في الترمذى وقال حديث حسن صحيح ، وفي رواية غير الترمذى زيادة : أَحْفَظِ اللَّهَ تَجِدَهُ أَمَامَكَ

الباهرة مانع من الفعل من أصله كمرض أو نسيان أو صرف قلب أو من تأثيره (١) ككسر فوسه (٢) وفساد رمية فهذا تقرير وتأكيده لما قبله من الايمان بالقدر خيره وشره وتوحيده تعالى في حقوق الضرر والنفع على أبلغ برهان وحث على التوكل والاعتماد على الله تعالى في جميع الامور وعلى (٣) شهود أنه تعالى وحده هو المؤثر في الوجود النافع الضار وغيره ليس له شيء من ذلك وعلى الاعراض عن السوى أن من يقن ذلك لم يشهد الضرر والخير الا من مولاه ولم ينزل حاجته الابه (٤) ونعوذ بالله من اعتقاد نفع أوضر من يدعيه تعالى (٥) فان ذلك هو عين الشرك الا صغر بل الا كبر كما لا يخفى وقوله كتبه الله لك وكتبه عليك موافق لما مر من قوله ﷺ بكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد (قوله رفعت الاقلام) أي تركت وتمت كتابة ما كان وما يكون لفرغ الامر وانبراه (قوله وجفت الصحف) أي التي فيها مقادير الكائنات كاللوح المحفوظ أي فرغ من الامر (٦) وجفت كتابته لان الصحيفة حال كتابتها لا بد أن تكون رطبة المداد أو بعضه فلم يمكن بعد ذلك أن يكتب فيها تبديل أو نسخ لما كتب من ذلك واستقر لما أنها أمور لا تبدل ولا تغير عما هي عليه فذلك كناية عن تقدم (٧) كتابة المقادير كلها والقراغ منها من أمد بعيد وهذا من أحسن الكنايات وأبلغها وقد دل الكتاب والسنة على ذلك فمن علم ذلك وشهده بعين بصيرته هان عليه التوكل على مولاه والاعراض عما سواه فان قلت هذا الخبر يناقض قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت قلنا لا لأن المحو والاثبات مما جف به الصحف أيضا لان القضاء مبرم ومعلق ذكره الكازروني (قوله رويناه في الترمذى) قال بعض المحققين رواه جماعة من طرق (٨) عن ابن عباس وجاء أنه ﷺ وصاه بذلك عن علي وأبي سعيد وسهل بن سعد (٩) وعبد الله بن جعفر وفي أسانيدها كلها ضعف قال ابن منده وغيره وأصح الطرق كلها الطريق التي أخرجها الترمذى (قوله وفي رواية غير الترمذى) وهو عبد بن حميد في مسنده لكن بأسناد ضعيف



تَعْرِفُ إِلَى اللَّهِ فِي الرِّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ وَاعْلَمْ أَنَّ مَا أَخْطَأَكَ

ورواه حمد باسنادين منقطعين يا غلام أو يا غليم الأعلامك كلمات ينفعك الله بهن  
فقلت بلى فقال احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك تعرف الى الله في الرخاء  
يعرفك في الشدة فاذا (١) سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله قد جف القلم  
بما هو كائن فلو أن الخلق جميعا كلهم (٢) أرادوا أن ينفعوك بشيء لم يقضه الله لم يقدروا  
عليه وان أرادوا أن يضروك بشيء لم يكتبه الله عليك لم يقدروا عليه واعلم أن الصبر  
على ما تكره خير كثير وان النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وان مع العسر  
يسرا وهذا آتم من حديث عبد بن حميد الذي ذكره المصنف بقوله وفي رواية  
غير الترمذي احفظ الله الخ (قوله تعرف الى الله في الرخاء) أى تحبب اليه سبحانه  
بلزوم طاعته واجتناب مخالفته لان المعرفة سبب المحبة ، والرخاء اليسر (وقوله يعرفك  
في الشدة) أى يدلك فيها بتفريجها عنك وجعله لك من كل ضيق فرجا ومن كل هم  
مخرجا بواسطة ما سلف منك من ذلك التعرف كما جرى في حديث الثلاثة أصحاب  
الغار السابى بيانه في باب دعاء الانسان وتوسله بصالح عمله وقيل يجوز أن يكون على  
تقدير مضاف أي (تعرف) (٣) الى ملائكة الله في الرخاء بالترامك الطاعة و اظهار العبادة  
يعرفك في الشدة بواسطة شفاعتهم عنده في تفريج كربك وغمك ويدل لذلك  
ما في حديث ان من له دعاء حال الرخاء اذا دعا حال الشدة قالت الملائكة ربنا  
هذا صوت نعرفه واذا لم يدع حال الرخاء ودعا حال الشدة قالوا ربنا هذا صوت لم  
نعرفه اه ونظر فيه بأنه تكلف والحديث بتقدير صحته لا يؤيده فالاولى ما تقرر أولا  
(فائدة) كل من معرفة العبد ور به عامة وخاصة فمعرفة العبد العامة هي الافرار  
بوحداية الله سبحانه وور بوبيته والايمان به والخاصة هي الانقطاع اليه والانس به  
والطمأنينة بذكره والحياء منه وشهوده في كل حال ، ومعرفة تعالى العامة هي علمه  
بعباده واطلاعه على ما أسروا وأعلنوا والخاصة هي محبة لعيده وتقر به اليه وإجابة  
دعائه (والمجاوأة) (٤) من الشدائد ولا يظفر بهذه الخاصة الا من تحلى بتلك الخاصة . ثم  
ذكر عقد هذه الوصية وفريدها في قوله (واعلم أن ما أخطأك) أى من المقادير فلم

(١) (٢) في ابن حجر (واذا) ، (كلهم جميعا) (٣) ، (٤) في النسخ سقط ما بين القوسين . ع

( ٢٥ - فتوحات - سابع )

لَمْ يَكُنْ يُصِيبُكَ وَمَا أُصَابَكَ لَمْ يَكُنْ يُخْطِئُكَ . وَفِي آخِرِهِ وَأَعْلَمُ أَنَّ  
النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ

يصل اليك ( لم يكن ) مقدر عليك ( ليصيبك ) لانه بان يكونه اخطأك انه مقدر على  
غيرك وفي الكلام مباغة من وجوه من حيث دخول اللام المؤكدة للنفي على  
معمول الخبر وتسلط النفي على الكينونة وسرايته في الخبر ( وما أصابك ) منها ( لم يكن )  
مقدرا على غيرك ( ليخطئك ) وانما هو مقدر عليك اذ لا يصيب الانسان الا ما قدر  
عليه والمعنى انه فرغ ما أصابك أو أخطأك من خير أو شر ( فما أصابك فاصابته لك محتومة  
فلا يمكن ان يخطئك وما أخطأك فسلامتك منه محتومة فلا يمكن ان يصيبك لانها سهام  
صائبة ) ( ١ ) وجهت من الازل فلا بد أن تقع مواقعها وفي الحديث المرفوع ( إن ) ( ٢ )  
لكل شيء حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الايمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما اخطاه  
لم يكن ليصنبره واه أحمد في ذلك حث على التفويض والتوكل على الله سبحانه ونفي  
الحول والقوة عن السوى مع شهود أنه سبحانه الفاعل لما يشاء وان ما قضاه وأمره لا يمكن  
ان يتعدى حده المقدر له وهذا راجع الى قوله تعالى ما أصاب من مصيبة في الأرض  
ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها الآية وانما قلنا هذه الجملة واسطة  
عقد هذه الوصية لان ما قبلها وما بعدها مفرع عليها راجع اليها فان من علم  
انه لن يصيبه الا ما كتب له من خير أو شر وان اجتهد الخلق كلهم بخلاف المقدور  
لا يجدى شيئا البتة علم أنه سبحانه هو المعطي المنع الضار النافع فأفرد به بالطاعة  
وحفظ حدوده وخافه ورجاه وأحبه وقدم طاعته على طاعة خلقه كلهم وأفرد به  
بالاستعانة والسؤال والتضرع اليه والرضا بقضائه حالتي الشدة والرخاء والمنع  
والعطاء ( قوله واعلم أن النصر مع الصبر الخ ) وجه مناسبتها لما قبلها انه لما ذكر في  
سابقها تعريف الافراد وان كل شيء بمقدار نيه وَيَسِّرُ اللَّهُ على أن الانسان لاسما  
الصالحون في التقدير الالهى معرضون للمحن والمصائب وطروق المنغصات والمتاعب  
فينبغي للانسان ان يقرر ( ٣ ) بمقام الرضا أن يتحلى بالصبر على مر القضاء وينتظر

( ١ ) في النسخ ( فما أصبته وجهت الخ . ) وسقط منها ما اثبتناه بين القوسين ( ٢ )  
في النسخ سقط ( إن ) وهي باقية في ابن حجر والشر اخيتي ( ٣ ) عله ( يفز ) ع

وَأَنَّ الْفَرَجَ مَعَ الْكَرْبِ وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا هَذَا حَدِيثٌ عَظِيمٌ الْمَوْقِعُ \*

وعد الله على ذلك فإنه وعد أن عليه صلوات الله ورحمته وأنه مهتد وروى الترمذى إن الله تعالى إذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضي فله الرضى ومن سخط فله السخط ؛ وقوله ان النصر مع الصبر أى النصر على أعداء دينه ودنياه إنما يوجد مع الصبر على طاعة مولاه وعن معصيته فهو سبب للنصر قال تعالى والله مع الصابرين أى بالامانة وفيه الحث على التوكل على المولى والخروج من الحول والقوى ومن ثم كان الغالب على من انتصر لنفسه عدم النصر والظفر وعلى من صبر ورضى بعلم الله وحكمه تعجيلهما له كما هو المعمود من مزيد كرمه واحسانه ( قوله وان الفرج مع الكرب) أى أن الخروج من الغم يحصل سر يعاوه هو الغم الذى يأخذ بالنفس فينبغى لمن نزل به أن يكون صابرا محتسبا راجيا سرعة الفرج مما نزل به حسن الظن بمولاه فى جميع أحواله فإنه أرحم به من كل راحم حتى من أبويه وفيه أن الحن من أبواب المنح كما يدل عليه قوله وان مع العسر يسرا على أن فى المنحة تعرفا للعبد بوصف الجلال كما أن فى المنحة تعرفا بوصف الجمال كما قال من قال : اذا أعطاك اشهد به واذا منعك اشهد قهره فهو فى كل ذلك مقبل عليك. ومتعرف باحسانه اليك (قوله وان مع العسر يسرا) أى السهولة ومنه اليسار للغنى لانه تسهل به الامور ويقال ليد اليسرى لبقائها على اليسر أولان الامور تسهل بمعاونتها لليمنى والعسر نقيضه قال الجوهري كل ثلاثي أوله مضموم وأوسطه ساكن فن العرب من يثقله ومنهم من يخففه ووقع فى القرآن مكررا ليعلم انه لا يوجد الامعه يسرا ان وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم ان يغلب عسر يسرين (١) وروى ذلك (٢) عن جمع من الصحابة ووجهه ما قاله الزخشرى فى الكشف ان يسرا وقع منسكرا للتعظيم فيغاير الاول لان النكرة المعادة غير الاولى والعسر ورد معرفا فيكون للعهد أو الجنس فهو واحد على التقديرين وقد نظم بعضهم هذا المعنى فقال

اذا اشتدت بك البلوى      ففكر فى ألم نشرح  
فعسر بين يسرين      اذا فكرته تفرح

(١) رواه الحاكم عن الحسن البصرى مرسلا (٢) فى النسخ (بذلك) ع .

(الثلاثون) وبه اختتامها واختتام الكتاب فندكره بإسناد مستظرف  
ونسأل الله الكريم خاتمة الخير : أخبرنا شيخنا الحافظ أبو البقاء خالد  
ابن يوسف النابلسي ثم الدمشقي رحمه الله تعالى قال أخبرنا أبو طالب  
عبد الله وأبو منصور يونس وأبو القاسم الحسين بن هبة الله

ومن لطائف اقتران الفرج بالكرب والعسر باليسر ان الكرب اذا اشتد وتناهى آيس  
العبد من جميع المخلوقين وتعلق قلبه بالله تعالى وحده وهو حقيقة التوكل قال تعالى ومن  
يتوكل على الله فهو حسبه ثم العسر المثبت في هذا الحديث كآلية غير المنفي في قوله  
تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر لان المثبت هو العسر في العوارض الدنيوية  
التي تطرق العبد لما لا يلائم نفسه من ضيق الارزاق وتوالي المحن والفقر والفتن والمنفي  
هو العسر بالتسكين بالاحكام الشاقة قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج . ثم  
ما قرر في مع في محالها الثلاثة من انها على بابها هو الظاهر اذ اواخر أوقات الصبر  
والكرب والعسر هي أول أوقات النصر والفرج واليسر فقد تحققت المقارنة  
بينهما \* ثم الحديث باعتبار طريقه (١) حديث عظيم الموقع وأصل كبير في رجاية  
حقوق الله تعالى والتفويض لامره والتوكل عليه وشهود توحيده وتفرده وعجز الخلق  
وافتيقارهم اليه وبهذا التقرير يصبح أن يدعي في هذا الحديث انه نصف الاسلام  
بل كله لان التسكين (٢) تتعلق بالله او بغيره وهذا فيه بيان لجميع ما يتعلق  
به تعالى صريحاً وبغيره استلزاما على أن ذلك كله مفهوم من أول جملة فيه  
وهي احفظ الله يحفظك وفيه أيضا التصريح بجمل مستكثرة مما يتعلق بحقوق  
الآدميين أشير (٣) إليها بذكر الصبر وما بعده وقد أفرد الكلام (عليه بتصنيف «قوله  
فندكره بإسناد مستظرف» أي لأن) (٤) رجاله كلهم دمشقيون (قوله ونسأل الله  
الكريم خاتمة الخير) أي بالوفاة على الاسلام مع الفوز برضا الملك السلام وما أحسن  
ما قيل إن ختم الله بغفرانه فكل ملاقيته سهل

(١) عله (طريقه) أي اللذين ذكرهما المصنف (٢) ، (٣) في النسخ (الإنما) ،  
(المشير) . (٤) في النسخ (وقد أفرد الكلام بذكره من أن رجاله) وسقط منها  
ما أثبتناه بين القوسين أخذنا من ابن حجر ومن السياق . ع

ابن صِصْرِي وأبو يَعْلَى خَزْزُ وَأَبُو الطَّاهِرِ إِسْمَاعِيلُ قَالُوا أَخْبَرَنَا الْحَافِظُ  
أَبُو الْقَاسِمِ عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ هُوَ ابْنُ عَسَاكِرَ قَالَ أَخْبَرَنَا الشَّرِيفُ أَبُو الْقَاسِمِ  
عَلِيُّ بْنُ إِبرَاهِيمَ بْنِ الْعَبَّاسِ الْحُسَيْنِيُّ خَطِيبُ دِمَشْقَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ  
مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ يَحْيَى بْنِ سُلْوَانَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْفَضْلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ  
أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ الْفَرَجِ الْأَشْعَمِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا  
أَبُو مُسَهَّرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ<sup>(١)</sup> رَيْمَةَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ  
الْحَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ جَبْرِيلَ ﷺ  
عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي

وتقدم في حديث ابن مسعود أن حسن الخاتمة ناشئ من حسن السابقة وإن الأعمال أمارات  
على شأن الإنسان والله المستعان (قوله ابن صصري) بكسر الصاد الأولى والراء وسكون  
الصاد الثانية وحروفه كلها مهملة (قوله الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن) قال القاسم (٢)  
في كتاب ذيل التقييد معرفة رواة السنن والمسانيد علي بن الحسن بن هبة الله بن  
عساكر الدمشقي الحافظ الكبير ثقة مؤلف تاريخ دمشق في ثمانين مجلداً مات  
سنة ٥٨١ في شهر رجب عن ثلاث وتسعين سنة (قوله أبو مسهر) القسائي والحديث  
معروف بأبي مسهر هذا وسيأتي ذكر من رواه عنه غير أبي بكر الشاشمي  
المذكور (قوله عن الله تعالى) وهذا من الأحاديث القدسية التي رواها النبي ﷺ  
عن ربه تبارك وتعالى وهي أكثر من مائة حديث جمعها بعضهم في مجلد وجمع منها (٣)  
الحافظ العلالي أربعين حديثاً خرجها ثم ذكر خرجها من الأئمة المشهورين  
وسبق الفرق بينه وبين القرآن بعدم حرمة ترجمته بغير العربية ومسه مع الحدث  
وبطالان الصلاة بقراءته وعدم تعلق الثواب بتلاوة لفظه وغير ذلك ثم لهم في  
نقل ذلك طريقان أحدهما ما ذكره المصنف عن النبي ﷺ أن الله تعالى يقول  
كذا وكذا (قوله أني حرمت الظلم على نفسي) قال ابن القيم في بدیع (٤) الفوائد

(١) في النسخ (بن) وهو تصحيف (٢) نسخة (القاسم) (٣) في النسخ (فيها) (٤)

كذا بالافراد وتقدم مراراً بالافراد أيضاً والمشهور بدائع بصيغة الجمع ع.

في أثناء كلام كتابته سبحانه على نفسه يستلزم (١) ارادته لما كتبه ومحبة له ورضاه به أي كما في كتب (٢) ر بكم على نفسه الرحمة وتحريمه على نفسه يستلزم بغضه لما حرمه وكرهته له واردة ألا يفعله فان محبة للفعل تقتضي وقوعه منه وكرهته لأن يفعله تمنع (٣) وقوعه منه وهذا غير ما يحبه سبحانه ويكرهه من أفعال عباده فان محبة ذلك منهم لا تستلزم وقوعه وكرهته منهم لا تمنع وقوعه ففرق بين فعله هو سبحانه وبين فعل عباده الذي هو مفعوله فهذا يحصل مع كراهته وبغضه له ويتخلف مع محبة له ورضاه به بخلاف فعله سبحانه فيهما فهذا نوع وذاك نوع فتدبر هذا الموضع فانه من مزال الاقدام وتأمل أين تكون المحبة منه وكرهته موجبة لوجود الفعل ولتنع (٤) وقوعه ونكتة هذه المسألة هي الفرق بين ما يريد أن يفعله سبحانه وما لا يريد أن يفعله وبين ما يحب من عبده أن يفعله (وما لا يحب منه أن يفعله) (٨) ومن حقق هذا المقام زالت عنه شبهات وأوهام وقال لا مانع من أنه تعالى يوجب على نفسه أو يحرم عليها وبين ذلك بما حاصله أن طلب الحلي من نفسه أمر معقول وكذا أمره لها ونهيه (٥) قال تعالى ان النفس لأمارة بالسوء وقال وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فاذا كان معقولا أن يأمر الانسان نفسه وينهاها والامر والنهي طلب مع أن (٦) فوجه أمرها ونهيا فكيف يستحيل ممن (٧) لا أمر فوجه ولا ناهي وهو قد أخبر في كتابه أنه كتب على نفسه الرحمة فهذا إيجاب منه على نفسه وهو الموجب وهو متعلق بالإيجاب الذي أوجب فأوجبه بنفسه على نفسه ونظير هذا الإيجاب التحريم في حديث إني حرمت الظلم الخ فهذا التحريم نظير ذلك الإيجاب ولا يلتفت الى ما قيل في ذلك من التأويلات الباطلة، وإذا كان معقولا من الانسان أن يوجب على نفسه ويأمرها وينهاها مع كونه تحت أمر غيره ونهيه فالأمر الناهي الذي ليس فوجه أمر ولا ناهي كيف يستحيل في حقه أن يحرم على نفسه ويكتب عليها ومن التأويلات ما قال بعضهم حرمت من التحريم وهو المنع سمي تقديسه عن الظلم تحريما لمشابهته للممنوع في تحقق الندم

(١) الى (٧) في النسخ (يستلزم) ، ( أي كان كتب ) ، ( لمنع ) ، ( ولا يمنع ) ، ( ونهيه عنه ) ، ( مع كونه ) ، ( مما ) ، ( ٨ ) في النسخ اسقاط ما بين القوسين ، وقد صححت هذه المواضع من دلالة السياق لصعوبة مراجعة بدائع الفوائد . ع

١٨ فقيه استعارة تبعية شبه نثره تعالى عن الظلم باحتراز المكلف عما نهى الله عنه واستعار له لفظ التحريم ثم اشتق منه الفعل ولا حاجة اليه لان الاصل الحقيقة وقد أمكنت فلا حاجة للعدول عنها والظلم لغة (١) وضع الشيء في غير محله وعرفا التصرف في حق الغير بغير حق أو مجاوزة الحد وهو بالمعنيين محال في حقه تعالى اذ لاحق لاحد معه سبحانه بل هو الذي خلق المالكين وأملاكهم وتفضل عليهم بها وحد لهم الحدود وحرم وأحل فلا حاكم يتعقبه ولا حق يترتب عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وما ذكر من استحالة الظلم عليه تعالى هو قول الجمهور وهو الاصح وقيل انه متصور منه لكنه لا يفعله عدلا منه ونثرها (٢) عنه ، قيل ان أراد هذا القائل جواز الظلم بالمعنيين المذكورين فهو هذيان ودعوى تصوره في غاية السقوط وأما قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد المنفى فيه المبالغة فيوهم ثبوت أصل الظلم فأجيب عنه بأن صفاته تعالى بلغت غاية الكمال فلو اتصف بالظلم لكان عظيما فنفاه على حد عظمته لو كان ثابتا أو أراد نفي الظلم لكن القليل منه بالنسبة إلى رحمته الذاتية كثير فلذا عبر بلفظ المبالغة ، وأن المراد به النسبة أي ليس منسوباً إلى الظلم بوجه لاستحالة في حقه كما يقارن تماروحناط نسبة للتمر والحنطة واستدلال بعضهم بتصوره في حقه تعالى بأن (٣) الحكيم إنما يمنع نفسه مما قدر على فعله ألا ترى أن آدميا لو قال منعت نفسي صعود السماء استهنى به أجيب عنه بأنه خارج على قضية الخطاب العادي المقصود به زجر العباد عنه وإعلامهم (٤) بامتناعه عليهم بالاولى فهو على حد اثن اشركت ليحبطن عملك وهذا فن بليغ من أساليب البلاغة لا ينكره الا جامد (٥) الطبع فامتنع قياسه على قول الآدمي منعت نفسي صعود السماء بل شتان ما بينهما فان هذه (٦) المقالة محض سفساف ولغو (٧) بخلاف قوله تعالى إني حرمت الظلم على نفسي الذي وطأ به لقوله وجعلته بينكم محرما ووطأ بهما (٨) لقوله فلا تنظالموا (٩) فانضح أن هذا السياق في غاية البلاغة وأنه لا ينافي استحالة الظلم عليه وأن من فهم بينهما تنافيا وفسر الظلم بغير معناه المتعارف السابق فلعل كلامه نوع احتمال كما يأتي والافه نوع من الهذيان كما سبق ، وان أراد ما هو ظلم عند العقل لو خلى ونفسه من حيث عدم مطابقته لقضيته فيكون

(١) في النسخ اسقاط ( لغة ) (٢) الى (٩) صحح التحريف من فتح المبين ع

وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا يا عبادي إنكم الذين تخطئون

لكلامه نوع احتمال ، قيل وقضية الحديث جواز اطلاق النفس على الله تعالى اه وهو ظاهر حيث كان من باب المقابلة كآية تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وكما هنا فان المعنى حرمة على نفسي فنفسكم بالاولى كما أفاده وجعلته بينكم محرماً فيحرم اطلاقه في محل لا مقابلة فيه لايهامه حقيقة النفس وهى محال في حقه تعالى وقيل بجوازه (١) حينئذ أيضاً وقد تقدم بيان وجهه في باب فضل الذكر وفارق على الاولى جواز اطلاق لفظ الذات عليه سبحانه كما في قول خبيب رضى الله عنه وذلك في ذات الاله الخ بأن ذات الشيء حقيقة فلا إشعار فيها بحدوث البتة بخلاف النفس فانها تشعر بالنفس والحدوث فامتنع اطلاقها عليه تعالى (الا في المقابلة اذ هي قرينة على أن المراد) (٢) غير حقيقة نفسها وما يتبادر منها وأيضاً ففى اطلاقها عليه تعالى من غير مقابلة لإيهام شمول قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت له تعالى عن ذلك (قوله وجعلته بينكم محرماً) وهذا متفق عليه في كل ملة لا تفاق سائر الملل على مراعاة حفظ الانفس فالانساب فالاعراض فالعقول فالاموال والظلم قد يقع في هذه أو بعضها وأعلاه الشرك قال تعالى إن الشرك لظلم عظيم وهو المراد بالظلم في أكثر الآيات ثم يليه المعاصي على اختلاف أنواعها (قوله تظالموا) بتشديد الظاء كما روي والا شهر تخفيفها والاصل تظالموا أدغم أحد المثنيين في الآخر أو حذف أى لا يظلم بعضكم بعضاً فان الظلم ظلمات يوم القيامة والله تعالى يقتص المظلوم من ظالمه وقد يميل زيادة في استدراجه بزيادة عقابه إنما نملى لهم بزيادة عقابه إنما فامهاله عين عقابه (قوله يا عبادي الخ) كرر النداء زيادة لتشريفهم وتعظيمهم ولذا أضافهم إلى نفسه وتذبيها على مخافة ما بعده وجمعه لا فائدة الاستغراق و(تخطئون) قال المصنف المشهور ضم التاء وروى بفتحها يقال خطىء (٣) إذا فعل ما يأتى به فهو خاطيء ومنه إنا كنا خاطئين ويقال في الأثم أيضاً أخطأ (٤) فهما صحيحان اه وبه يرد على من قال لا يصح من أخطأ الرباعى لانه الفعل عن غير قصد وهو لا إثم فيه بالنص والكلام إنما هو فيما فيه إثم بدليل استغفروني فهو من خطييء (٥) يخطئ كعلم يعلم إذا فعل عن قصد

(١) الى (٥) صحح التحريف وأثبت الساقط بين قوسين . ع



بِالْأَيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا الَّذِي أَغْفِرُ الذُّنُوبَ وَلَا أُبَالِي فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ ،  
يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ

اهـ لما ذكره من حصر أخطأ فيما فعل لاعن قصد ممنوع بل يأتي بمعنى الثلاثي أيضا كما ذكره المصنف والمخاطب بهذا غير المعصومين (وقوله بالليل والنهار) هو من باب المقابلة (١) لا استحالة وقوع الخطأ من كل منهم ليلا ونهارا وفيه من التوبيخ ما يستحي معه كل مؤمن لانه اذا لمح أن الله خلق الليل ليطلع فيه سرا ويسلم من الرياء استحي أن ينفق أوقاته الا في ذلك وأن يصرف ذرة منها للمعصية كما أنه يستحي بالجبلة والطبع أن يصرف شيئا من النهار حيث يراه الناس للمعصية (قوله وأنا ٧٧ أغفر الذنوب) أي ماعدا الشرك قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وكذا يخص هذه الآية آية ان الله يغفر الذنوب جميعا وهذه الجملة اعتراضية للتأكيد في المبالغة في حسن الرجاء ويؤيد ذلك أَل الاستغراقية وقوله جميعا المفيد كل منهما العموم فلا يقنط مذنب من رحمة الله وان عظم ذنبه فهو في جنب العفو كاللحم وتقديم المسند في قوله وأنا أغفر لافادة التقوى في الحكم والالتيان بالمضارع لافادة استمرار التجدد فقيهه الايماء الى نص السنة من أن ماسوى الشرك يجوز غفرانه وان لم يتب منه (قوله فاستغفروني) أي سلوني الغفران (أغفر لكم) بمحض الامتنان وسبق في باب الاستغفار حديث لولا تذبون وتستغفرون لذهب الله بكم وجاء بقوم غيركم فيذبون ويستغفرون فيغفر لهم وأحاديث أخر وأصل الغفر الستر فغفر الذنب ستره ومحو أثره وأمن عاقبته وحكمة التوطئة لما (٢) بعد الفاء بما (٣) قبلها بيان ان غير المعصوم والمحفوظ لا ينفك غالبا عن المعصية فحينئذ يلزمه أن يجدد لكل ذنب ولو صغيرة التوبة وهي المرادة هنا من الاستغفار اذ ليس فيه مع عدمها كبير فائدة وشتان بين مايجوز الذنب بالكلية وهو التوبة النصوح وبين ما يخفف عقوبته أو يخرها الى أجل وهو مجرد الاستغفار (قوله كلكم جائع الخ) فان الناس كلهم لاملك لهم في الحقيقة

(١) أى مقابلة الجمع بالجمع (٢) فى النسخ بما (٣) فى النسخ لما ع

فَاسْتَطْعِمُونِي أُطْعِمَكُمُ يَا عِبَادِيَ كُلَّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكَسُونِي  
أَكْسِكُمْ، يَا عِبَادِيَ لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتْكُمْ كَانُوا عَلَى

وخزائن الرزق بيده تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه فمن لا يطعمه بفضله بقي  
جائعا بعده اذ ليس عليه اطعام أحد فقله تعالى رما من دابة في الارض الاعلى  
الله رزقها التزام منه تفضلا لا لانه واجب عليه بالاصالة ولا يمنع نسبة الاطعام  
اليه ما يشاهد من ترتب الارزاق على الاسباب الظاهرة من حرف وصنائع وأنواع  
من الاكتساب لانه تعالى المقدر لتلك الاسباب الظاهرة بقدرته وحكمته الباطنة  
فالجاهل عجوب بالظاهر عن الباطن والعارف الكامل لا يحجبه ظاهر عن  
باطن ولا باطن عن ظاهر بل يعطى كل مقام حقه وكل حال مستحقه ( قوله  
فاستطعموني) أى سلوني واطلبوا منى الطعام ولا يغرن ذا الكثرة ما في يده فانه من  
فضل ربه فينبغي له مع ذلك ادامة السؤال ليدوم له حسن الحال ولا يغفل  
فتدنى عنه النعمة فقل ان ت اليه وفي الحديث المرفوع ما نثرت النعمة عن قوم  
فعادت اليهم (وقوله أطعمكم) أى أيسر لكم أسباب تحصيله من نحو تسخير السحاب  
لبعض الاماكن أو تحريك قلب فلان لإعطاء فلان أو احواج فلان لقلان بوجه  
من الوجوه فيسأل منه نفعا اذ العالم جماده وحيوانه مطيع له سبحانه طاعة العبد  
لسيده وتصرفه سبحانه في السكون عجيب لمن تدبره وفي الحديث اشارة الى تأديب  
الفقراء كأنه قال لهم لا تطلبوا الطعام من غيرى فان من تطلبون منهم أنا أطعمهم  
فاستطعموني أطعمكم وفي هذا وما بعده تحريض على الاقبال على المولى والسؤال  
من فضله في جميع ما ينزل بالانسان وسبق أنه سبحانه قال يا موسى سلنى في دعائك  
حتى في ملح طعامك وفي هذا جميعه أوفى بيته وأقوى برهان على افتقار سائر الخلق  
اليه وعجزهم عن جلب منافعهم ودفع مضارهم الا بأن ييسر لهم ما ينفعهم ويدفع  
عنهم ما يضرهم فلا حول ولا قوة الا به ولا اعتماد الا بسببه ولما كانت حاجة الانسان  
في بقاءه للطعام والشراب أشد اذ لا بقاء له بدونهما تعرض لهما (قوله إنسكم)

أَفَجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ مِنْكُمْ لَمْ يَنْقُصْ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِيَ لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ  
وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى اتَّقَى قَلْبِ رَجُلٍ مِنْكُمْ لَمْ يَزِدْ ذَلِكَ  
فِي مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِيَ لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا  
فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ مَا سَأَلَ لَمْ يَنْقُصْ ذَلِكَ مِنْ

سموا بذلك لظهورهم وأنهم يؤمنون أى يبصرون كما سمي الجن جناً لاجتماعهم  
واختفائهم (قوله شئاً) مفعول مطلق ان قلنا ان نقص لازم ومفعول به ان قلنا انه  
متعد والمشار اليه بقوله ذلك هو الفجور الكامل (قوله على اتقى) أى على تقوى  
اتقى (قلب رجل) وانما قدر ذلك ليصح الحمل قيل أراد بأبقى رجل عباداً صلوات الله عليهم وبأفجر  
رجل الشيطان ولعل هذا من حكمة قوله فى جانب التقوى منكم أى أيها الناس وحذفه  
فى الجانب الثانى ومن حكمه أيضاً ألا (١) يخاطب العباد بالأفجرة تفضيلاً منه تعالى  
واحساناً، وقد يوجد منكم فى الموضعين فى بعض النسخ والرواية على حذفها، والحاصل  
ان ملكه تعالى فى غاية الكمال لا يزيد بطاعة جميع الخلق وكونهم على اكل صفة  
التقوى كما لا ينقص بمصيرهم (لأنه) (٢) مرتبط بقدرته وارادته وهما دأمان لا انقطاع  
لهما فكذا ما ارتبط بهما انما غاية التقوى والفجور عود نفع أو ضرر على فاعلهما والله تعالى  
هو الغنى المطلق فى ذاته وصفاته وأفعاله (فملكه) (٣) كمال لا نقص فيه بوجه من الوجوه  
(قوله صعيد واحد) أى أرض واحدة ومقام واحد (وقوله فسألوني) قيد السؤال  
بالاجتماع فى صعيد واحد لان تراحم الاسئلة (٤) وترادف الناس فى السؤال مع كثرتهم  
وكثرة مطالبهم مما يضجر المسئول منه ويدهشه وذلك يوجب حرمانهم أو عسر  
إنجاح مطالبهم و«ما» إما موصولة أو موصوفة أو مصدرية أى ما نقص شيئاً الا شيئاً  
مثل الذى ينقصه الخيط أو إلا شيئاً (٥) مثل شئ ينقصه أو ما نقص إلا مثل نقصانه  
فى القلة والخيط بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الياء الابعة (وقوله ما نقص ذلك)

(١)، (٤)، (٤) فى النسخ (لثلا)، (الاسالة)، (أولاشئ)، (٢)، (٣) فى النسخ

سقط ما بين الاقواس. ع

مُلْكِي شَيْئًا إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْبَحْرُ أَنْ يُغْمَسَ الْوَحْيُ فِيهِ غَمْسَةً وَاحِدَةً ، يَا عِبَادِي  
إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ

الاعطاء (من ملكي شيئاً الا كما ينقص البحر) بالنصب (أن يغمس) بفتح الهمزة  
و يغمس بالبناء للمجهول وان ومدخولها فاعل ينقص أى (١) الا كما ينقص غمس المحيط  
البحر اذا غمس (فيه غمسة واحدة) أى وهو فى رأى العين لا ينقص من البحر شيئاً  
فكذا الاعطاء من الخزان الالهية لا ينقصها شيئاً البتة اذ لانهاية لها والنقص (٢)  
مما لا يتناهي محال (٣) بخلاف ما يتناهي كالبحر وان جل وعظم وكان أكبر المراتب  
فى الارض بل قد يوجد العطاء الكثير من المتناهي ولا ينقص كائنات العالم يقتبس  
منهما ماشاء الله ولا ينقص منهما شىء بل قد يزيد العلم بالاتفاق وقال المصنف لان  
عطاءه من رحمته وكرمه وهما صفتان قد يمتان لا يتطرق إليهما نقص اه وتشبيهه ماذكر  
بالخيط اذا دخل البحر من حيث عدم النقص من حيث المشاهدة الصورية كما  
أشار إليه والا فالخيط اذا دخل فى الماء يتعلق منه شىء لطيف يحصل به النقصان  
فالبحر ينقص بهذا الشىء القليل المأخوذ منه الذى لا يكاد يدرك وتلك الخزان  
لا تنقص شيئاً مما أفاضه تعالى منها من حين خلق السموات والارض الى انقضاء  
هذا العالم ثم من بعثه الى مالا نهاية لما تقرر من استحالة نقص مالا يتناهي لان  
عطاءه عز وجل بين الكاف والنون انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون وحكمة  
ضرب المثل بما ذكر أنه غاية ما يضرب به المثل فى القلة (٤) اذ البحر من أعظم ما يعاين والابرة  
من أصغره مع انها صقيلة لا يتعلق بها شىء الا مالا يمكن ادراكه كما مروى فى هذا تنبيه  
وأى تنبيه للخلاق على ادامة سؤاله تعالى مع اعظام الرغبة وتوسيع المسئلة فلا يختصر  
سائل ولا يقتصر طالب فان خزائن الرحمة سبحانه الليل والنهار لا ينقصها الاعطاء وإن جل  
وعظم وقيل ان ذلك إشارة للنعمة المخلوقة وهى يتصور فيها النقص كالبحر (قوله انماهى)  
الضمير راجع الى ما يفهم من قوله ألقى قلب رجل وأخر قلب رجل وهى الاعمال الصالحة

(١) فى النسخ اسقاط أى (٢) : (٣) ، (٤) فى النسخ (ولانها من النقص) ،

(بحال) : (العظم) . ع

أَحْفَظُهَا عَلَيْكُمْ<sup>٧</sup> فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ

والطالحة (قوله أحصيا عليكم) بضم الهمزة أى أضيفها وفي نسخة (أحفظها عليكم) أى بعلمى وملائكى الحفظة واحتيج لهم لا لنقصه عن الإحصاء بل ليكونوا شهداء بين الخالق وخلقه وقد يضم اليهم شهادة الأعضاء زيادة فى العدل ثم الحصر فى هذا الخبر انما هو بالنسبة لجزء الأعمال أى لاجزاء مقسم الى خير وغيره الا عن عمل يكون سببا له (١) وأما الزيادة على ذلك من الفضل والاكرام مما صححت به النصوص وقام عليه الاجماع فلم يتعرض له الخبرين فى ولائيات وتلك النصوص الثابتة الناطقة بالزيادة من محض الفضل والاحسان لامعارض لها فواجب الاخذ بها (قوله ثم أوفيكما ياها (٢)) أى جزاءها فى الآخرة قال تعالى وانما توفون أجوركم يوم القيامة فلما حذف المضاد انقلب المجرور منصوبا منفصلا أوفى الدنيا أيضا (قوله فمن وجد خيرا) أى عملا يثاب عليه أو وجد ثوابا ونعيا بأن وفق لاسبابهما وأوحى حياة طيبة هنيئة مريئة كما قال تعالى من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون (قوله فليحمد الله) أى على توفيقه لذلك العمل الذى يترتب عليه الخير والثواب فضلائمه ورحمة وعلى إسداءه ما وصل اليه من عظم المبرات فعلم أنه ان أريد بذلك الآخرة فقط كان الأمر فيه بمعنى الأخبار بأن من وجد خيرا فيها حمد الله عليه ومن وجد غيره لأم نفسه حيث لا ينفع اللوم وقد جاء مثل ذلك الاخبار فى القرآن الحمد لله الذى صدقنا وعده الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن وقال عن أهل النار فلا تلومونى ولوموا أنفسكم وأخرج الترمذى ما من ميت يموت الاندم فان كان محسنا ندم ألا يكون ازداد وان كان مسيئا ندم ألا يكون استعقب وان أريد به الدنيا ولومع الآخرة فالأمر على بابيه وفى الحديث انه لا يجب عليه شيء كان لأحد من خلقه (قوله غير ذلك) أى شرا ولم يذكره تعليما لنا كيفية الادب فى النطق بالكناية عما يؤذى وإشارة الى أنه تعالى اذا اجتنب لفظه فكيف الوقوع فيه أو الى أنه عز وجل كريم حيي يحب الستر ويغفر الذنب

(١) فى النسخ (له واكراما) (٢) ليس فى نسخ المتن لكنه فى رواية مسلم ع

فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ ،

فلا يعاجل بالعقوبة ولا يهتك الستر (قوله فلا يلو من الانفسه) لبقائها على الظلمة الاصلية واكتساب المعاصي والمظالم وهى السبب فيها فلما آثرت شهواتها ولذاتها على رضى خالقها ورازقها فكفرت بأنعمه ولم تدعن لاحكامه وحكمه استحققت أن يعاملها بمظهر عدله وأن يحرمها مزايا جوده وفضله ونسأل الله العافية عن ذلك بمنه وأعمال العباد وان كانت غير موجبة لثواب أو عقاب بذواتها كما سبق الا أنه تعالى أجرى عادته بربطهما بها ربط المسببات بالاسباب وأكد الفعل هنا بالنون تحذيرا أن يخطر في قلب حامل أن يستحق اللوم غير نفسه وليس كذلك لان الله تعالى أوضح وأعذر حتى لم يبق حجة لاحد وفيه ايماء الى دوام ذم ابن آدم وقلة انصافه فانه يحسب طاعته من عمله لنفسه ولا يسندها الى التوفيق ويتبرأ من معاصيه ويسندها الى الاقدار فان كان لا تصرف له كما يزعم فـ لا كان ذلك فى الامرين وإن كان له تصرف فلم ينفيه (١) عن أحدها ووجه ختم الحديث (٢) بهذه الجملة التنبيه على أن عديم الاستقلال بنحو الاطعام والستر لا يناقض التكليف بالفعل تارة وبالترك أخرى لانا وان علمنا أن لا نستقل لكن نحس بالوجدان الفرق بين الحركة الاضطرارية كحركة المرتعش والاختيارية كحركة السليم وهذه التفرقة راجعة الى ممكن محسوس مشاهد وأمر معتاد يوجد مع الاختيار دون الاضطرار وهذه التفرقة هى مورد التكليف المعبر عنه بالكسب فلا تناقض ولا تعسف، والحاصل أن المعاصي التي يترتب عليها العقاب والشر وان كانت بقدر الله وخذلا به فى بكسب العبد فليعلم الانسان نفسه لتفريطه بالكسب القبيح وان قول القدرية هذا حجة لنا لان لوم العبد نفسه (على سوء العاقبة يقتضى أنه الخالق لافعاله وان قوله فلا يلو من إلا نفسه) (٣) تنصل من المعصية و (انه) (٤) ليس له فيها تأثير بخلق فعل ولا تقدير باطل بنص قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون يضل من يشاء ويهدي من يشاء والآيات فى هذا المعنى كثيرة ثم يلزمهم ان من وجد خيرا لا يحمده الله لانه لا أثر له على ما زعموا بل يحمده الانسان نفسه لانه الخالق لطاعته الموجد لسلامته وهذا مراعاة للنص المذكور

(١) الى (٤) صحیح التحريف وزيد الساقط بين قوسين . ع

قال أبو مسهر قال سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَانَ أَبُو إِدْرِيسَ إِذَا حَدَّثَ بِهِ هَذَا الْحَدِيثَ جَنَّا عَلَى رُكْبَتَيْهِ \* هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ وَرَجَالُ إِسْنَادِهِ مَنِيٌّ إِلَى أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كُلُّهُمْ دِمَشْقِيُّونَ ،

واقوله تعالى خيرا عن أهل اللجنة الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله (قوله قال أبو مسهر الخ) أى وذلك تعظيما (١) له وانجلا لافانه حديث جليل يشتمل على قواعد عظيمة فى أصول الدين وفروعه وآدابها واطائف الغيوب (٢) وغيرها ولذا ختم المصنف به هذا الكتاب النفيس وإيما إلى أن نتيجة الأذكار مضمون هذا الخبر وهو ألا تقطع عن السوى والاقبال على المولى ودوام الاتجاء وحسن الرجاء والسكف عن المخالفات واكتساب الطاعات والثناء عليه سبحانه بأنواع الثناء وذوقه ليلوغ المني والطاعات وحفظه من المخالفات (قوله رويناه فى صحيح مسلم وغيره) وأخرجه البخارى فى الادب المفرد وأبو عوانة والبخارى فى مسنده والحاكم فى مستدركه وقال انه صحيح على شرطهما ووهم فى ذلك فقد رواه مسلم كما ذكرنا والحديث معروف بأبى مسهر رواه عنه بضعة عشر انسانا ولم ينفرده به أبو إدريس الخولاني عن أبي ذر بل رواه عنه أيضا أبو أسماء الرحي أخرجه أحمد ومسلم وأبو عوانة ولفظه بنحوه وفيه زيادة ونقص ورواه عنه أيضا أبو قلابة ورواه كذلك أبو عوانة لسكنه مرسل وسقط منه أبو أسماء واثباته كما فى طريق أحمد ومسلم أصح ورواه عنه أيضا عبد الرحمن بن غنم ولفظه عن أبى ذر عن النبي ﷺ قال يقول الله تبارك وتعالى يا عبادى كلكم مذبذبا لا من طافيته فاستغفرونى أغفر لكم ومن علم منكم أنى ذو قدرة على المغفرة فسألتى بقدرتى غفرت له ولا أبالي وكلكم ضال إلا من هديته فادعوني أهدكم وكلكم فقير إلا من أغنيته فاسألوني أرزقكم فلو أن حكيم وميسم وأواسم وآخركم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على أشقى (٣) قلب عبد من عبادى لم ينقص ذلك من ملكي جناح بعوضة ولو أن حكيم

(١) عله (تعظيم له واجلال) لأن هذا ليس من مواطن حذف الخبر إذ لم يستوف شروط « ضربى العبد مسيئا وأنم تبينى الحق منوطا بالحكم » وقد سبق للشارح النصب فى مثل هذا الموطن كثيرا (٢) فى ابن حجر (القلوب) (٣) اعلمه سقطت جملة تؤخذ من فتوح المبين والاصل على قلب أتقى عبد من عبادى لم يزد فى ملكي جناح بعوضة ولو اجتمعوا وكانوا على قاب أشقى الخ ع .

وميتكم وأولكم وآخركم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا فسال كل سائل منهم ما بلغت أمنيته وأعطيت كل سائل منهم ما سألتني ما نقص ذلك الا كما لو أن أحدكم مر على شقة البحر فغمس فيه ابرة ثم انتزعها كذلك لم ينقصني وذلك أني جواد ماجد واحد (١) أفعل ما أشاء عطائي كلام ومنعني كلام وعذابي كلام وأدري للشيء اذا أردته أن أقول له كن فيكون رواه أحمد والترمذي وابن ماجه والطبراني في الدماء البيهقي في الاسماء والصفات ورواه آخرون والأكثر كثرون كما ذكرنا عن عبد الرحمن بن غنم وقيل فيه ابن عثمان ورواه أحمد وأبو عوانة وغيرهما من حديث شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي ذر به ورواه الدارمي وأحمد في مسنديهما وابن أبي عاصم في الدماء له من حديث شهر الأنهم قالوا بدل عبد الرحمن عن معديكرب عن النبي ﷺ يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : ابن آدم اناك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك يا ابن آدم انك إن تلقني بقرب الارض خطايا بعد أن لا تشرك بي شيئا ألقاك بقربها مغفرة والى هذه الرواية أشار الترمذي في جامعه بقوله وروى بعضهم هذا الحديث عن شهر عن معديكرب عن أبي ذر عن النبي ﷺ اه وروي الطبراني في الكبير من حديث قوله حدثنني أم الدرداء عن أبي الدرداء عن نبي الله ﷺ عن جبريل عن ربه عز وجل قال عبدی لو استقبلتني بماء الارض خطايا وذنوب لا استقبلتك بمثلهن مغفرة ولا أبالي عبدی ما عبدتني ولم تشرك بي شيئا غفرت لك على ما كان منك قال بعضهم شهر فيه مقال فيشبه أن يكون الاضطراب في الحديث منه وقال قال علي ابن المديني اظن هذين حديثين رواهما شهر لان لفظهما مختلف وقال البيهقي عقب أولهما انه محفوظ من حديث شهر ولذا حسنه الترمذي ثم الحافظ ابن حجر غير ناظرين لذلك الاختلاف لحجى الحديث من غير وجه كما تقدم ذكر بعضهم وفي الباب عن أبي الدرداء كما ذكر وعن ابن مسعود أخرجه بنحوه أبو عوانة في مستخرجيه وعن أبي موسى الاشعري عن النبي ﷺ قال ان الله تعالى يقول يا عبادي كلّم ضال الامن هديت وضعيف الامن قويت وفقير الامن اغثيت فأسألوني اعطكم فلوان أولكم وآخركم وانسكم وجنكم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على أنجر قلب عبدهولي ما نقصوا من ملكي جناح بعوضة ذلك



وَدَخَلَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دِمَشْقَ ، فَاجْتَمَعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ جُمْلَةٌ  
مِنَ الْفَوَائِدِ (مِنْهَا) صِحَّةُ إِسْنَادِهِ وَمَتْنِهِ وَعِلْوُهُ وَتَسْلُسُلُهُ بِاللِّمَشَقِيِّينَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَبَارَكَ فِيهِمْ (وَمِنْهَا) مَا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَيَانِ لِقَوَاعِدِ  
عَظِيمَةٍ فِي أَصُولِ الدِّينِ وَفُرُوعِهِ وَالْآدَابِ وَلَطَائِفِ الْقُلُوبِ وَغَيْرِهَا ، وَاللَّهُ  
الْحَمْدُ ، رَوَيْنَا عَنِ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى  
وَرَضِيَ عَنْهُ قَالَ لَيْسَ لِأَهْلِ الشَّامِ حَدِيثٌ أَشْرَفُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ

بَأَنِّي وَاحِدٌ عَذَابِي كَلَامٌ وَرَحْمَتِي كَلَامٌ فَمَنْ أَيْقَنَ بِقُدْرَتِي عَلَى الْمَغْفَرَةِ لَمْ يَتَعَاطَمَ فِي  
نَفْسِي أَنْ أَغْفِرَ لَهُ ذُنُوبَهُ وَلَوْ كَثُرَتْ أَمْ . عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ هَارُونَ بْنُ عَنَزَةَ أَحَدُ رَوَاتِهِ  
ضَعِيفٌ جِدًّا بَلْ رَمَاهُ ابْنُ حِبَّانَ وَغَيْرُهُ بِالْوَضْعِ مَعَ أَنَّهُ يَمُنُّ بِتَفَرُّدِ هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ  
أَبِيهِ كَمَا قَالَ الطَّبْرَانِيُّ فِي مَعْجَمِهِ الْاَوْسَطِ وَحَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ هُوَ الصَّحِيحُ فِي هَذَا  
الْمَعْنَى ، وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا بَنِي  
آدَمَ إِنَّكَ مَادَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ فِيكَ وَلَوْ لَقِيتَنِي بِمَلَأِ الْأَرْضِ  
خَطَايَا لَقِيتَكَ بِمَلَأِ الْأَرْضِ مَغْفَرَةً مَا لَمْ تَشْرُكْ بِي شَيْئًا وَلَوْ بَلَغَتْ خَطَايَاكَ عَنَانَ  
السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدُّعَاءِ وَمَعْجَمِهِ الْاَوْسَطِ وَالصَّغِيرِ  
وَأَبْرَهَمَ بْنِ إِسْحَاقَ الصَّبِيِّ مَتْرُوكَ الْحَدِيثِ كَمَا قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ وَهُوَ قَدْ تَفَرَّدَ بِهَذَا  
الْحَدِيثِ فَالْحَدِيثُ ضَعِيفٌ ، وَفِي الْبَابِ (١) عَنْ أَنَسٍ وَهُوَ السَّابِقُ فِي بَابِ الْإِسْتِغْفَارِ يَقُولُ  
اللَّهُ يَا بَنِي آدَمَ إِنَّكَ مَادَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي الْخَطِيئَةُ وَحَدِيثُ حَسَنِ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ  
أَنَّهُ حَسَنٌ غَرِيبٌ (قَوْلُهُ وَدَخَلَ أَبُو ذَرٍّ دِمَشْقَ) قَالَ السَّخَاوِيُّ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ  
وَغَيْرُهُ (قَوْلُهُ وَتَسْلُسُلُهُ بِاللِّمَشَقِيِّينَ) أَيُّ اتِّفَاقٍ هَذَا الْوَصْفُ فِي كُلِّ مَنْ رَوَاهُ قَالَ  
السَّخَاوِيُّ وَفِيهِ حَصُولُ تَعْرِيفِ أَوْطَانِ كُلِّ مَنْ رَوَاهُ بِكَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ هِيَ لَفْظُ  
دِمَشْقِيِّونَ قَالَ وَهَذَا فِي غَايَةِ الْحَسَنِ وَالنَّدَارَةِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا عَنْ الْإِمَامِ أَحْمَدَ) قَالَ

(١) فِي النُّسخِ (فِي الْبَابِ) ع .

(٢٦ - فتوحات - سابع)

هَذَا آخِرُ مَا قَصَدْتُهُ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ، وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ الْكَرِيمُ فِيهِ  
بِمَا هُوَ لَهُ أَهْلٌ مِنَ الْفَوَائِدِ النَّفِيسَةِ وَالذَّقَائِقِ اللَّطِيفَةِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعُلُومِ  
وَمُهَيِّئَاتِهَا، وَمُسْتَجَادَاتِ الْحَقَائِقِ وَمَطْلُوبَاتِهَا، وَمِنْ تَفْسِيرِ آيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ  
الْعَزِيزِ وَيَبَيِّنُ الْمُرَادَ بِهَا، وَالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ وَإِضَاحِ مَقَاصِدِهَا، وَيَبَيِّنُ  
نُكْتَةً مِنْ عُلُومِ الْأَسَانِيدِ

السَّخَاوِي وَكَذَا قَالَ أَبُو مَسْهَرٍ نَفْسَهُ فِيمَا حَدَّثَ بِهِ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ  
الْبَهِتَرِيِّ الْمَارْدَايَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ الصَّاعَانِيِّ شَيْخٍ مُسْلِمٍ فِيهِ عَنْهُ (قَوْلُهُ مِنْ  
اللَّهِ) بِتَشْدِيدِ النُّونِ مِنَ الْمُنَّةِ وَهِيَ النِّعْمَةُ الثَّقِيلَةُ (قَوْلُهُ مِنَ الْفَوَائِدِ النَّفِيسَةِ الْخ) هَذَا مِنْ  
بَابِ بَذْلِ النَّصِيحَةِ وَالِدَّلَالَةِ عَلَى مِطَازِ الْحُسْنِ لِلْأَمَّةِ لِأَمْنِ الْإِفْتِخَارِ الْمَحْفُوظِ مِنْهُ  
الصَّالِحُونَ الْأَخْيَارُ «وَقَوْلُهُ مِنَ الْفَوَائِدِ» بَيَانٌ لِمَا فِي قَوْلِهِ بِمَا هُوَ لَهُ أَهْلٌ «وَقَوْلُهُ مِنْ أَنْوَاعِ  
الْعُلُومِ» بَيَانٌ لِلْفَوَائِدِ فَانْأَلْ فِيهِ اسْتِعْزَاقِيَّةٌ (قَوْلُهُ وَمُسْتَجَادَاتِ الْحَقَائِقِ) أَيُّ مِمَّا يَعُودُ عَلَى  
السَّالِكِ بِنَفْعٍ فِي دِينِهِ كَمَعْرِفَةِ حَقِيقَةِ أَنَّهُ سَبْحَانَهُ الْعَالَمُ بِجَمِيعِ الْأَحْوَالِ جَلِيلُهَا وَخَفِيَّهَا  
فَتَبَعَتْ السَّالِكُ عَلَى مِزَاجِ الطَّاعَاتِ وَبِحَاجَةِ الْخَالَفَاتِ لِكُونِهِ بِرَأْيٍ مِنْ صَانِعِهِ وَخَالَفَهُ  
وَرَازَقَهُ أَمَّا الْحَقَائِقُ الَّتِي لَا تَقُودُ عَلَى السَّالِكِ بِنَحْوِ ذَلِكَ فَلَا وَلِيَّ لَهُ تَرَكَ النَّظَرَ فِيهَا  
وَالِاشْتِغَالَ بِمَا يَعُودُ عَلَيْهِ بِأَدَاءِ الْعِبَادَةِ وَالْقِيَامِ بِحَقُوقِ الرُّبُوبِيَّةِ (قَوْلُهُ وَمِنْ تَفْسِيرِ آيَاتِ)  
التَّفْسِيرِ (١) (قَوْلُهُ وَبَيَانِ الْمُرَادِ بِهَا) أَيُّ قَدِيقُومِ (٢) الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْآيَةِ غَيْرُ  
مَا يُقْبَادَرُ مِنْ تَفْسِيرِهَا فَيَحْتَاجُ لِمَعْرِفَةِ ذَلِكَ (قَوْلُهُ وَمِنْ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ) عَطْفٌ  
تَفْسِيرٌ وَفِيهِ أَيْضًا أَحَادِيثُ حَسَانٌ بَلْ وَضْعِيَّةٌ بَعْضُهَا ضَعْفُهُ مُحْتَمَلٌ وَبَعْضُهَا ضَعْفُهُ شَدِيدٌ  
كَمَا عَلِمَ مِنْ اسْتِقْرَاءِ هَذَا الْكِتَابِ (قَوْلُهُ نُكْتَةٌ) بَضْمٌ قَفْتُحٌ جَمْعُ نُكْتَةٍ وَهِيَ الدَّقِيقَةُ  
مِنَ الْعِلْمِ الْمُسْتَخْرَجَةُ بِقُوَّةِ الْفِكْرِ وَالنُّكْتَةُ مِنَ السَّكَلَامِ الْجُمْلَةُ الْمُنْتَقَحَةُ مِنَ الْحَذُوفَةِ الْفُصُولِ وَقَالَ  
الْعَلَامَةُ الثَّانِي السَّعْدُ التَّفْتَازَانِيُّ النُّكْتَةُ كُلُّ نَقْطَةٍ مِنْ بَيَاضٍ يَكُونُ فِي سَوَادٍ وَعَكْسُهُ

وَدَقَائِقِ الْفِقْهِ وَمُعَامَلَاتِ الْقُلُوبِ وَغَيْرِهَا . وَاللَّهُ الْحَمْدُ عَلَى ذَلِكَ وَغَيْرِهِ مِنْ نِعَمِهِ الَّتِي لَا تُحْصَى . وَلَهُ الْمِنَّةُ أَنْ هَدَانِي لِذَلِكَ وَوَفَّقَنِي لِجَمْعِهِ وَيَسَّرَهُ عَلَيَّ وَأَعَانَنِي عَلَيْهِ وَمَنَّ عَلَيَّ بِإِتْمَامِهِ

ونكت الكلام لطائفه ودقائقه التي تحتاج الى تفكير اه وهذه النكتة التي أشار اليها الشيخ كالسلام على وصفه الحديث بالصحة أو ما يقابلها وكالتنبيه على زيادة بعض الثقات أو على أحوال بعض الرواة أو الاختلاف في ذلك (قوله ودقائق الفقه) أي ومسائل الفقه التي لدقتها تحتاج الى التنبيه عليها (قوله ومعاملات القلوب) أي من الاخلاص والصدق والرجاء وسلامة الصدر والنصيحة والتودد للمسلمين والسعي في منافعهم ومحبة الخير لهم والاقبال على المولى والاعراض عن السوى والتزهد عن الحقد والحسد والبغض والغضب (قوله والله المحمود) أي لا غيره كما يفيد تعريف الجزأين (قوله على ذلك) أي الذي من به من هذه الفوائد والفرائد (قوله وغيره من النعمة التي لا تحصى) بيان لغير وفيه اقتباس من قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ومن قوله ﷺ سبحانك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (قوله وله المنية ان هدانا لذلك ووفقني لجمعه) أي ولو أراد لمنعني ذلك وما أحسن قول صاحب الحكم إلهي ان ظهرت المحاسن فبفضلك ولك المنية على ، وقوله

وقد كنت قدما أطلب الوصل منهمو فلما تجلى الحلم وارتفع الجهل  
يقنت ان العبد لا طلب له فان قربوا فضل وان أبعدا عدل  
وان أظهروا لم يظهر واغير وصفهم وان ستروا فالستر من أجلهم يحلو

وفي كلام المصنف تلميح الى قوله تعالى بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان وتنبيهه على الدواء النافع من العجب بالعمل لانه ليس هو فعلا له في الحقيقة فكيف بما ليس له انما المنية أن وفقه لصالح العمل وهداه (قوله ويسره على) فيه ايماء الى صعوبة مثل هذا التأليف وان تيسيره من من الرءوف اللطيف وهو كذلك فلقد جمع مع صغر حجمه ما لم تجمعه أسفار كبار ثم تيسيره بتذكيره ذلك وتمكنه

فله الحمد والامتنان ، والفضل والطول والشكران ، وأنا راجٍ من فضل الله تعالى دعوة أخ صالح أن تنفع بها تقرّبي إلى الله الكريم وأنتفاع مسلم راغب في الخير ببعض ما فيه أكون مُساعدًا له على العمل بمرضاة ربنا ، وأستودع الله الكريم اللطيف الرحيم مني ومن والدي وجميع أحبائنا وإخواننا ومن أحسن

من مواده ودفع الموانع عن تنقيحه وتحريره (قوله فله الحمد على هذه المنن) والحمد سبب المز يد كما نطق به الكتاب المجيد (قوله والطول) بفتح الطاء المهملة المنّة الثقيلة وقيل النعمة المتكررة ( والشكران ) بضم الشين ضد الكفران (قوله وأنا راجٍ من فضل الله تعالى تيسير دعوة أخ صالح تقرّبي إلى الله) أي ليكون ذلك مما يصلني نفعه بعد الموت فقد ورد اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث ولد صالح يدعو له الحديث ومثل الولد الصالح في نفع دعائه الأخ الصالح ، وجملة تقرّبي إما صفة أحوال من دعوة وتقرّبيها إلى الله سبحانه لان دعاء المؤمن لا خيه بظهر الغيب مستجاب فقد يدعو له ننحو ذلك فيبلغ أمانيه من تلك المسالك بفضل مولاه واحسانه (قوله وانتفاع) بالنصب عطف على دعوة ورجاؤه لذلك لما قال (أكون مساعدًا له على العمل بمرضاة ربنا) أي فيفوز بامتثال قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وليعظم ثوابه بسبب ذلك النفع لكونه الدال عليه الطريق في الوصول إليه وقد تقدم الحديث (١) من دل على هدى كان له مثل أجور فاعليه من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً (قوله واستودع الله الخ) أي وهو الذي لا يضيع ودائمه وسبقت (٢) حكمة التعبير بهذا في أول الكتاب بما حاصله الايماء الى أن الحى بمثابة المسافر المطلوب منه هذا الذكر فان منتهى سفره الآخرة ومنازله الليل والنهار وحينئذ فالموفق لا يأخذ من الزاد الا ما ينفعه في دار اقامته من رضى مولاه أو ما ينفعه في رحلته من قوام مطيته وهى نفسه فيعطىها حقها من الطعام والشراب والمنام ويعمها

إِلَيْنَا وَسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ أَذْيَانَنَا وَأَمَانَتِنَا وَخَوَاتِيمَ أَعْمَالِنَا وَجَمِيعَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ عَلَيْنَا ، أَسْأَلُهُ سُبْحَانَهُ أَنَا أَجْمَعِينَ سُلُوكَ سَبِيلِ الرَّشَادِ ، وَالْعِصْمَةَ مِنْ أَحْوَالِ أَهْلِ الزَّيْغِ وَالْعِنَادِ ، وَالِدَّوَامَ عَلَى ذَلِكَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْخَيْرِ فِي أَزْدِيَادِ ، وَأَتَضَرَّعُ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ أَنْ يَرْزُقَنَا التَّوْفِيقَ فِي الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ لِلصَّوَابِ ، وَالْجَرَى عَلَى آثَارِ ذَوِي الْبَصَائِرِ وَالْأَلْبَابِ ، إِنَّهُ السَّكْرِيُّ الْوَاسِعُ الْوَهَّابُ ، وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ، حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ \*

حظها من الشهوات والآثام فيفوز بما تقر به الأعين في يوم القيامة وقد أشار إلى هذا المعنى حديث ابن عمر كن في الدنيا كأنك غريب أو طائر سبيل إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء . والاحاديث في معناه كثيرة ( قوله وجميع ما أنعم به علينا ) أى من علم وعمل وحال ومقام ( قوله سلوك سبيل الرشاد ) أى تيسير سلوكه بالتوفيق والحفظ ( و ) هو المراد من ( العصمة ) في كلامه أى والحفظ ( من أحوال أهل الزيغ ) وهو العدول عن الحق والميل عنه ( و ) من أحوال أهل ( العناد ) والعنيد كما في النهاية الجائر عن القصد الباغى الذى يرد الحق مع العلم به ( قوله على ذلك ) أى على ما ذكر من سلوك سبيل الاختيار والحفظ من طريق الاشرار ( قوله فى ازدياد ) حال أو صفة للخير لان أل فيه جنسية ( قوله وأتضرع ) أى أتوسل ( قوله للصواب ) أى للحق وهو المطابق للواقع ( قوله والجري على آثار ) أى طريق ( ذوى البصائر ) أى المستنيرة بنور العرفان ( والألباب ) العقول جمع لب

ومن كان ذا لب وعقل فانه دءوب على الطامات مجتنب الشر

( قوله وما توفيقى إلا بالله الخ ) اقتباس من القرآن ولعزة التوفيق وشرقه لم يذكر فى القرآن غير هذه الآية ( وإليه أنيب ) أى ارجع فى سائر الاحوال إليه

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَوَّلًا وَآخِرًا، وَظَاهِرًا وَبَاطِنًا، وَصَلَوَاتُهُ وَسَلَامُهُ  
الْأَطْيَبَانِ الْأَتَمَّانِ الْأَكْمَلَانِ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَيْرِ خَلْقِهِ أَجْمَعِينَ، كُلَّمَا ذَكَرَهُ  
الذَّاكِرُونَ، وَغَمَلَ عَنْ ذِكْرِهِ الْغَافِلُونَ، وَعَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ، وَآلِ كُلِّ  
وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ،

قال يامعه (أَبُو زَكَرِيَّا نُحْيِي الدِّينَ) <sup>(١)</sup> فَمَا اللَّهُ عَنْهُ فَرَعْتُ مِنْ جَمْعِهِ  
فِي الْمُحَرَّمِ سَنَةِ سَبْعٍ وَسِتِّينَ وَسِتِّمِائَةَ سِوَى أَحْسَرُفٍ أَلْحَقْتُهَا بَعْدَ ذَلِكَ  
وَأَجَزْتُ رِوَايَتَهُ لِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ

معتمدا في كل أمر عليه وفي نسخة (وإليه متاب) بالفوقية أى رجوعى (قوله كلما  
ذكره) يحتمل أن يكون راجعا إلى اسم الله الكريم أو إلى نبيه عليه الصلاة  
والسلام والقصد من هذا الدماء دوام الصلاة والسلام من الملك السلام على نبيه  
عليه الصلاة والسلام (قوله وآل كل) أي أتباعه فيدخل سائر المؤمنين به (و) يكون  
عطف (سائر الصالحين) من عطف الخاص على العام اهتماما به (قوله واجزت  
روايته لجميع المسلمين) قال المصنف في الارشاد إذا أجاز لغير معين بوصف العموم  
كقوله أجزت المسلمين أو لكل أحد أو لمن أدرك زمانى وما أشبهه ففيه خلاف  
للمتأخرين المجوزين لأصل الاجازة فان كان مقيدا بوصف خاص فهو إلى الجواز  
أقرب وجوز جميع ذلك الخطيب وجوز القاضى أبو الطيب الامام المحقق الاجازة لجميع  
المسلمين الموجودين عندها ثم قال وأجاز أبو عبدالله ابن منده لمن قال لا إله إلا الله  
وأجاز أبو عبدالله بن عتاب وغيره من أهل المغرب لمن دخل قرطبة من طلبه العلم  
وقال أبو بكر الحازمى الحافظ الذين أدركتهم من الحفاظ كأبى العلاء وغيره  
كانوا يميلون إلى جواز هذه الاجازة العامة قال الشيخ رحمه الله ولم يسمع عن أحد

(١) لعل لفظ يحيى الدين من كلام الناسخ لأن المؤلف لا يقوله . ع

يقتدى به أنه استعمل هذه الاجازة فروى بها ولاعن الشريعة التي سوغتها وفي أصل الاجازة ضعف فتزداد بهذا ضعفا كثيرا لا ينبغي احتماله وهذا الذي قاله الشيخ خلاف ظاهر كلام الأئمة المحققين والحفاظ المتقنين وخلاف مقتضى صحة هذه الاجازة وأي فائدة اذا لم يرو بها (١) اه قلت : وقد أجاز لذلك جماعة من المتأخرين الحفاظ كالحافظ السيوطي فأجاز لمن أدرك عصره وأجاز كذلك ابن حجر الهيتمي في آخرين \* وهذا آخر ما قصدناه وتوخينا من التعليق على الاذكار النووية وكنا أردنا أن تكون في حيز الاختصار فأبرزتها يد القدرة على ما يرى لكن نرجو من فضل الله ومنته أن يكون على السداد وأنى لمعترف أنى لست باهل لنقل شئ من ذلك وتقريره ولا لبيان شئ \* وتحريره ولا لرقم مطلب وتسطيره غير أن كل ما تراه فهو من فضل النعم المنان وجوده المتوالي والاحسان فله الحمد سبحانه على كل شأن ، ثم أقول : إن كان متناسق المباني متناسب المعاني جامعا لما يحتاجه المعاني فذلك من فضل الله سبحانه فله الحمد والامتنان على محض الجود والاحسان ، وإن كان مشوبا بالنقص محلي بالحرم والوقص جاريا على أسلوب العوام خارجا عن نهى العلماء الكرام فذلك قضية وصفى وشانى ومقتضى كونه من جملة ما يضاف إلى تحريرى ويانى ، واستغفر الله واتوب اليه مما جنبته فى سواد الليل وبياض النهار وأسأله العفو والغفران عن سائر الخلفات والأوزار واستودعه الاسلام والايمان وما أنعم به على وعلى سائر الاخوان من النعم الجسم ، وأسأله الحسنى وزيادة والوفاء على الاسلام ودوام نعمه المستجادة ، والحمد لله أولا وآخرا باطنا وظاهرا والصلاة والسلام على نبيه وحبيبه وصفيه عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون وعلى جميع آله وصحبه ووارثيه العلماء واتباعه وحزبه \* قال مؤلفه غفر الله له ولوالديه واخوانه ومحبيه كان انتهاء تسطيره بعد ظهر يوم الخميس التاسع والعشرين من جمادى الاولى سنة ثلاث وألف \* سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وتابعيهم باحسان الى يوم الدين

## فهرس الجزء السابع من شرح الأذكار

صفحة	صفحة
٤٦ باب غلظ تحريم شهادة الزور	٢ باب بيان ما يباح من الغيبة ، وفيه
٤٩ باب النهي عن المن بالعطية ونحوها	ذكر أسباب الإباحة بتوسع
٥١ باب النهي عن اللعن	١٣ ( لطيفة ) في متقبة من مناقب
٥٥ فصل في جواز لعن أصحاب المعاصي	الامام الشافعي رحمه الله
غير المعينين والمعروفين	١٤ باب أمر من سمع غيبة شيخه أو
٦٠ حكم لعن انسان بعينه والاختلاف	صاحبه أو غيرها بردها وإبطالها
في حرمة	٢١ باب الغيبة بالقلب ، وفيه الكلام
٦٢ ما يقوله من لعن من لا يستحق اللعن	على أحكام سوء الظن وعلاجه
٠٠ ما يجوز من الشتم تأديدا	٢٨ باب كفارة الغيبة والتوبة منها
٦٤ الأشكال في حديث ( بثس	وفيه صفة استحلال من اغتیب
الخطيب أنت ) وما يعارضه	واستحباب العفو له وفائدة التصديق
٦٦ باب النهي عن انتهار الفقراء والضعفاء	بعرضه على الناس
واليتم والسائل ونحوهم الخ	٣٤ باب في النيمة وفيه بيان ما يلزم
٧٠ باب في ألفاظ يكره استعمالها	المرء إذا حملت اليه نيمة
٠٠ حكم تسمية العنب كرما	٣٧ باب النهي عن نقل الحديث إلى
٧٣ حكم قوله هلك الناس	ولاء الأمور إذا لم تدع إليه
٧٥ النهي عن قول ما شاء الله وشاء	ضرورة نخوف مفسدة ونحوها
فلان وكراهة قول أعوذ بالله وبك	٣٨ باب النهي عن الطعن في الانساب
ولولا الله وفلان	الثابتة في ظاهر الشرع
٧٦ يكره أن يقال مطرنا بنوء كذا	٠٠ باب النهي عن الاقتحار
٠٠ يحرم أن يقول إن فعلت كذا	٤٠ » » » اظهار الشتمات بالمسلم
فأنا يهودى الخ	٠٠ » تحريم احتقار المسلمين
٧٧ يحرم عليه تحريما مغلظا أن يقول	والسخرية منهم



صفحة	صفحة
٩٧ يكره سب الحمى	لمسلم يا كافر - وفيه مبحث : هل
٩٩ النهى عن سب الديك	يكفر القائل ؟
١٠٠ » » الدماء بدعوى الجاهلية	٧٩ حكم الدماء على مسلم بسلب الايمان
وذم استعمال ألفاظهم	٨٠ هل الأفضل لمن أكره على كلمة
١٠٠ يكره أن يسمى المحرم صغرا	الكفر أن يقولها صيانة لنفسه عن
١٠١ يحرم أن يدعى بالمغفرة ونحوها	القتل أو يسكت ويصبر
لمن مات كافرا	٨١ هل يصير الكافر مسلما اذا انطق
٠٠٠ ( في الشرح ) حديث احياء	بالشهادتين مكرها
أبوى النبي صلى الله عليه وسلم	٨٢ حكم ما اذا انطق الكافر بالشهادتين
وايمانهما به حديث حسن	بغير اكرامه اطلع
لتعدد طرقه	٨٢ ينبغى ألا يقال للقائم بأمر المسلمين
١٠٢ يحرم سب المسلم من غير سبب	خليفة الله
شرعى يجوز	٨٤ أول من سمى أمير المؤمنين
١٠٣ تحريم السب بلفظ حمار وتيس	٨٦ تحريم أن يقال لأحد من الخلق
ونحوهما وجواز قوله يا ظالم ونحوه	ملك الملوك أو شاهان شاه
١٠٤ كراهة ما كان معي خالق الا الله	٨٧ فصل في لفظ السيد وفيه الجمع
٠٠٠ كراهة قول الصائم وحق هذا	بين أحاديث النهى عنه وجوازه
الحاتم الذي على فمى	٩١ كراهة قول المملوك يا كبري
١٠٥ كراهة أنعم الله بك عينا وأنعم	وقول المالك لمملوكه عبدى وأمتى
صباحا وجواز أنعم الله عينك	وابدأ ذلك بسيدى وغلامى
وأنعم صباحك	وجارى وحكم اطلاق الرب اذا
١٠٦ النهى عن أن يتناجى الرجلان اذا	أضيف كرب المال ووجه قول
كان معهما ثالث وحده	يوسف <small>عليه السلام</small> اذ كرنى عند ربك
١٠٧ نهى المرأة أن تخبر زوجها أو غيره	٩٦ مبحث لفظ المولى
بحسن بدن امرأة أخرى اطلع	٩٧ النهى عن سب الریح

صفحة	صفحة
الطاعة أنفقت وشبهه ولا يقال غرمت وخمرت وضيعت	١٠٩ كراهة أن يقال للزوج بالرفاء والبنين واستحباب بآرك الله لك اطلع
١١٩ قول المأموم اياك نعبد واياك نستعين عند قول الامام ذلك ينبغي تركه وقيل يطل الصلاة	... كراهة أن يقال للفضبان : اذ كراهة أوصل على النبي ﷺ
... تحريم أن يسمى المسكس ونحوه حق السلطان ، وكفر من اعتقده حقا مع علمه بأنه ظلم ، وبيان أن الصواب تسميته مكسا وضريبة ونحو ذلك	١١٠ تحريم أن يقول الممشكك الله يعلم ما كان كذا أو لقد كان كذا وبيان أن هذا اللفظ قد يكون كفرا
١٢٠ يكره أن يسأل بوجه الله غير الجنة	١١١ كراهة أن يقول اللهم اغفر لي ان شئت
١٢١ يكره منع من سأل بالله وتشفع به	١١٣ كراهة الحلف بغير أسماء الله وصفاته لا سيما الحلف بالأمانة
١٢٢ حكم قول : أطال الله بقاءك	١١٤ كراهة اكثار الحلف في البيع ونحوه وان كان صادقا
١٢٣ لا يكره قول : فذاك أبي وأمي	... فائدة في الخلاف في حرمة الحلف بحياة مخلوق أو برأسه
... ذم المراء والجدال والخصومة إلا في بعض الاحوال	١١٥ كراهة أن يقال قوس قزح
١٢٧ كراهة التعفير في الكلام بالتشدق وتكلف السجع الخ	١١٦ كراهة إخبار العاصي الناس بمعصيته إلا في أحوال خاصة
١٢٩ هلك المتنطعون	١١٧ حرمة تحديد غلام الرجل وزوجته وابنه بما يفسدهم به
١٣٠ تحسين ألفاظ الخطب	عليه إلا إن كان أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر
١٣١ كراهة الحديث المباح بعد صلاة العشاء وكراهة النوم قبلها	١١٠٠ ينبغي أن يقال المال المخرج في
١٣٥ كراهة تسمية العشاء عتمة والمغرب عشاء وإباحة تسمية الصباح غداة الخ	

صفحة	صفحة
١٧٧ مبحث تصديق الله عليك	١٣٩ تحريم افشاء السر وكراهته
١٧٨ اللهم اعتقني من النار	١٤٠ كراهة أن يسأل الرجل فيم
١٧٩ افعل كذا على اسم الله	ضرب امرأته
٠٠٠ جمع الله في بيننا مستقر رحمته	١٤١ الشعر كالنثر حسنا وقيحا إلا لمن
١٨١ اللهم أجرننا من النار - اللهم	تجرد له واقتصر عليه
ارزقنا شفاععة النبي صلى الله	١٤٤ أمثلة للشعر الذي فيه حكمة
عليه وسلم	١٤٧ النهي عن الفحش وبذاء اللسان
١٨٢ توكلت على ربى الرب الكريم	ولو مع الصدق إلا الحاجة
١٨٣ تسميه الطواف شوطا أود ورأ	١٥١ تحريم انهار الوالد والوالدة
٠٠٠ صمنا رمضان وجاء رمضان	ونحوهما تحريما مغلظا
١٨٦ معني تصفيد الشياطين في رمضان	١٥٣ استحباب طاعة الأب إذا أمر
١٨٨ لفظ سورة البقرة . سورة	بطلاق الزوجة في بعض الاحوال
الدخان . الخ	١٥٤ باب النهي عن الكذب وبيان
١٨٩ لفظ: ان الله يقول كذا	أقسامه
١٩٠ ﴿كتاب جامع الدعوات﴾	١٦٠ حديث من كذب على متعمداً
٢١٢ الاسم الا-ظم	و بيان رواه الكثيرين
٢٢١ كلمات يقولها المديون	١٦٢ باب الحث على التثبت فيما يحكيه
٢٣٣ باب آداب الداء	الانسان والنهي عن التحديث
٢٣٤ الا فضل الداء أم السكوت	بكل ماسمع إذا لم يظن صحته
٢٣٦ شروط الداء	١٦٥ باب التعريض والتورية
٢٤٤ تفصيل آداب الداء	١٦٩ باب ما يقوله ويفعله من تكلم
٢٥٢ الجواب عما يقال ما فائدة الداء	بكلام قبيح
مع ان القضاء لامرد له	١٧٤ باب في الفاظ حكي عن جماعة
٠٠٠ قصيدة في شروط الداء	من العلماء كراهتها وليست
٢٥٣ باب دعاء الانسان وتوسله بصالح	مكروهة

## صفحة

- عمله إلى الله وفيه حديث  
أصحاب الفار  
٢٥٦ من أحسن ما جاء عن السلف  
في الدعاء  
٢٥٧ باب رفع اليدين في الدعاء ثم مسح  
الوجه بهما  
٢٥٩ باب استحباب تكرير الدعاء  
٠٠٠ باب الحث على حضور القلب في  
الدعاء  
٢٦٠ باب فضل الدعاء بظهر الغيب  
٢٦٢ باب استحباب الدعاء لمن أحسن  
إليه وصفة دعائه  
٢٦٣ باب استحباب طلب الدعاء من  
أهل الفضل وإن كان الطالب  
أفضل من المطلوب منه والدعاء  
في المواضع الشريفة  
٢٦٤ باب نهى المكلف عن دعائه على  
نفسه وولده وخادمه وماله  
ونحوها  
٢٦٥ باب الدليل على أن دعاء المسلم  
يجاب بمطلوبه أو غيره وأنه  
لا يستعجل بالإجابة  
٢٦٧ ﴿كتاب الاستغفار﴾  
٠٠٠ ينبغي مع الاستغفار التوبة  
٢٧٠ تفسير آيات الاستغفار

## صفحة

- ٢٧٦ حكمة استغفار النبي صلى الله عليه  
وسلم ومعنى : إنه ليغان على قلبي  
٢٩٠ هل يكره أن يقول أستغفر الله  
وأتوب إليه وينبغي أن يقول  
اللهم اغفر لي وتب علي  
٢٩٣ باب النهي عن صمت يوم إلى  
الليل  
٢٩٤ ( ثلاثون حديثاً عليها مدار الإسلام  
ختم بابها المصنف كتابه )  
٢٩٦ من أحدث في أمرنا الخ  
٢٩٨ إن الحلال بين الخ  
٣٠٩ إن أحدكم يجمع خلقه الخ  
٣١٨ دع ما يريك الخ  
٣٢١ لا يؤمن أحدكم حتى يحب الخ  
٣٢٣ إن الله تعالى طيب الخ  
٣٢٨ لا ضرر ولا ضرار  
٣٣١ الدين النصيحة الخ  
٠٠٠ ما نهيتكم عنه فاجتنبوه الخ  
٣٣٣ ازهد في الدنيا الخ  
٣٣٧ لا يحل دم امرئ الخ  
٣٤١ أمرت أن أقاتل الناس الخ  
٣٤٥ بني الإسلام على خمس الخ  
٣٤٧ لو يعطى الناس بدعواهم الخ  
٣٥١ البر ما اطمأنت إليه النفس الخ  
٣٥٨ إن الله كتب الاحسان الخ

صفحة	صفحة
٣٧٨ إذا لم تستح فاصنع ما شئت	٣٥٩ من كان يؤمن بالله الخ
٣٧٩ حديث أرأيت إذا صليت	٣٦١ لا تغضب الخ
المكتوبات الخ	٣٦٣ ان الله عز وجل فرض فرائض الخ
٣٨٠ قل آمنت بالله ثم استقم	٣٦٤ حديث معاذ أخبرني بعمل
٣٨٢ احفظ الله يحفظك الخ	يدخلني الجنة الخ
٣٨٩ يا عبادي إني حرمت الظلم على	٣٦٨ اتق الله حينما كنت الخ
نفسى الخ	٣٧٢ وعظنا رسول الله ﷺ الخ

## ﴿ فهرست التراجم ﴾

صفحة	صفحة
١٦٦ محمد بن سيرين رحمه الله	١٠ زيد بن أرقم رضى الله عنه
١٩٦ طارق بن أشيم رضى الله عنه	١١ هند بنت عتبة » عنها
٢١٥ زياد بن علاقة رحمه الله	١٢ فاطمة بنت قيس »
٢٠٠ قطبة بن مالك رضى الله عنه	١٣ أبوجهم وأبوجهيم » عنهما
٢١٦ شكل بن حميد »	١٥ عتبان بن مالك » عنه
٢١٨ أبو اليسر »	١٦ مالك بن الدخشم »
٢٢٦ ربيعة بن عامر »	١٧ حائذ بن عمرو »
٢٨٩ الربيع بن خيثم رحمه الله	٣٩ عياض بن حمار »
٢٩٣ زينب الاحمسية رضى الله عنها	١٤٢ حسان بن ثابت »
٣٥٠ وابصة بن معبد » عنه	١٥٥ أم كلثوم بنت عقبة » عنها
٣٥٤ النواس بن سمعان » عنهما	١٦٦ سفيان بن أسد » عنه
٣٦٣ أبو ثعلبة الخشني » عنه	

بحمد الله تعالى تم طبع شرح الاذكار موشى الطروس بالمتن على هذا النظام البديع  
منقولاً من نسخ بلغت في بعض الاحيان خمسا وبقى منها الى الانتهاء ثلاث اولاهها  
تمت كتابتها في سنة ١١٣٣ وقد بذلنا في تصحيحه الجهد ولم نأل مراجعة وتفكيراً  
وصبراً واعتناء حتى عجز عودنا تقليب الاسفار وشحن رأينا ترديد الافكار فبرز

الكتاب زينة للناظرين ومن شاء ان يسر جهدها فليقارن بين النسخ المخطوطة وبين نسختنا يعد بحمد الله شاكرا غير ذام وإن التعليقات وجدول الخطأ اثنين شيئا من هذا الجهد ولا ندعى أن جميع العقبات ذلت فان هذه الشوارد لا تقتنص كلها ولو أرصدت لها أعمار بل دون اقتناصها خرط القتاد وغوص البحار نسأل الله الكريم أن يهيئ للمسلمين نهضة علمية دينية إسلامية ويوفقنا وإياهم لما فيه رضا

### \* تنبيهات \*

\* في الجزء الخامس \* ص ٣٧٩ س ١٤ ، ٢٠ ، ص ٣٨٠ س ١٩ وقع لفظ ( مطرف ) وصوابه : ( مطر ) \* \* وفي الجزء السادس \* ص ٣١٩ س ٦ قال الشارح : فانسئ من النسلان . يكتب عليه تعليق : الظاهر انه من السئل كما يؤخذ من الفتح وغيره - وفي ص ٣١٩ س ١١ قال الشارح : يحذف الالف من الاب . يكتب عليه تعليق : راجعت الصحيحين فوجدته بانباء الالف فليحذر \* \* وفي الجزء الثامن \* ص ١٠ تعليق ٣ زاد عليه : وفي أسد الغابة ابن مالك الاغر - ص ٢٣ س ٤ قال الشارح ان مراتب الخواطر خمس الخ يكتب عليه تعليق : الذي في كتب اخري ان المراتب هاجس فطائر فحديث نفس فهم فعزم - ص ٥٢ تعليق ٢ يكتب بدله « اشتهروا من الشهرة الخ » - ص ١٢٠ س ١٤ تجد في الكلام ركاة وبمراجعة المجموع وغيره يظهر أن أصله هكذا « بدعة منهي عنها كما صرح به في المجموع ثم هي مبطله عند الاكثرين ان لم يقصد تلاوة أو دعاء ، وغير مبطله الخ » - ص ١٢١ تعليق ٢ يحذف - ص ١٩٩ تعليق ٥ زاد عليه « التي عليها شرح ابن حجر اسكنه ليس موجودا في شرح القاري » - ص ٢٨٩ س ١٩ ( خيم ) ضبط في الخلاصة بتقديم المثناة خلافا للشارح - ص ٣٠٢ تعليق ١ زاد عليه أخذاً من ابن حجر لكن اعترض عليه القاري فقال لفظ ( فقد ) غير موجود في الأصول - ص ٣٢٦ تعليق ٤ زاد عليه « ثم وجدتها ساقطة من نسخة القاري ثم ان صححت فلعل صوابها حيي بيايين من الحياء » . \* ملحوظة \* قد صححت هذا الجزء جميعه ثم راجعت المتن والتعليقات وكان من ثمرة ذلك هذه التنبيهات وجدول الخطأ حيث أثبت فيه المهم من الغلط . كتبه على حسن حسن البولاتي وفقه الله

## خطأ و صواب الجزء (السادس)

ص س خطأ	صواب	ص س خطأ	صواب
٢ ٢٠ وشمته	وشمته عليه	٢ ٢١ فقال	يقال
٥ ١ وُبَ	وُبَ	٦ ٢٤ للصالح	لصالح
٢٢ ٦ قد	(تخذف)	٢٣ ١٢ السبكي	عله (السكن)
٢٣٣٢ نسخ المتن بجازف	(يخذف)	٢٢ ٣٤ الربيع	الديبع
٣٥ ٩ »	»	٤٩ ١ دة	دة
٥٥ ١ عمر	عمر	٥٧ ٥ عني	مني
١١١ ١٠ فسادا	فساد	١١٨ ١٩ اختلاف	(يخذف)
١٣ ساترا	ساتر	١٣١ ٢ عتلة	عتلة
١٣٨ ١ ز، ب	ز، ب	٢ يقي	يق
١٤٢ ١ فيقال	فيقال		
١٥٠ ٣ بكر	بكر	١٥٩ ٢ أمرنا	أمرنا
١٧١ ٢٢ اعلمت	اعلمت	١٩٣ ٢ لها، ف	لها، ف
١٩٤ ١٨ ابن	(تخذف)	٢٠١ ٣ خلفها	خلفها
٢٢٤ ٥٣، ٢ دعتته	دعتته	٢٢٩ ٨ أنه	أنه (١)
٢٤٥ ٢٥ قال،	قال، قال	٢٤٨ ١٧ المني	صوابه (التميمي)
٢٥٢ ٢٣ صد	الصد	٢٥٩ ٧ مالكا	يامالكا
٢٦٠ ٢٥ و	و	٢٨٦ ٨ صاحب	صاحب
٣٠٥ ٢٢ على (من)	على روايته (من)	٣١٢ ٢ لا	لاتخف
٣١٧ ٣ يبرق	يبرق		

## فهرس الخطأ والصواب بالجزء (السابع)

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
١٣	١	قول	وقول	١٠٢	١٠	أباه	صواب
١٤	١٦	ان	عله (اذ)	١١٠	٢	كثيرون	عله (كثير)
١٥	١١	ذكره	حرألم ذكره	١١٦	١٦	ختم	جشم
٢٤	٢٤	(١) الخ	يحذف السطر كله	١٤٤	١	غير	غير
١٦	١٩	عمرو	معن	١٤٤	١٤	فوض	فوض الى
٣٤	٣	مظلمتى	مظلمتى	٢٥	٢٥	ارتجا	رتجا
٤	٤	مظلمة	مظلمة	١٥٨	٢	يحنث	يحنث
٣٩	٩	آدم	دارم	١٦٦	٣	فيصير	فيصير
٥١	٢٤	خليفة	الضحاك بن خليفة	١٦٨	٦	فى	عله (من)
٥٢	١٠	واستهقوا واشتهروا		١٧٢	٢	جوب	وجب
٦٠	٤	لك	لك	١٨٧	١٢	والقصد	والتصفيد
٦٩	٢٠	ولا	لا	١٢	١٢	منه	منها
٧٤	٤	أسوأ	أسوأ	١٩٣	١	رسول	كان رسول
٦	٦	فيهلك	فيهلك	١٩٧	٧	والمدني	وأبا نعيم
٩	٩	مهم	مهم (٢)	٢٠٨	٤	زيد بن جيش	زر بن جيش
٧٦	١٣	أوجميع أو	أوجميع (١)	٢٤٩	٦	الاكثر	الاكثر
٢١	٢١	نسخة ان	عله (اذ)	٢٦٤	٤	أشركنا	أشركنا
٨٢	٦	جمهور	جمهور	٢٨٢	١٩	لكون	لأن
٩١	١٧	يولوا	يولوا	٣٢٨	١٩	غير	على
١٠١	١٣	الحاكم	والحاكم	٣٣٤	١٣	مفرد سخ	بفردنخ
١٠٢	٨	إياه	أباه	٣٣٦	٣	قاني	قاني

الاشتراك جارفي كتاب (كشف الشبهات عن إهداء القراءة وسائر القرب الاموات)  
وقدره ١٠ قروش . وسير نفع ثمنه بعد طبع .









